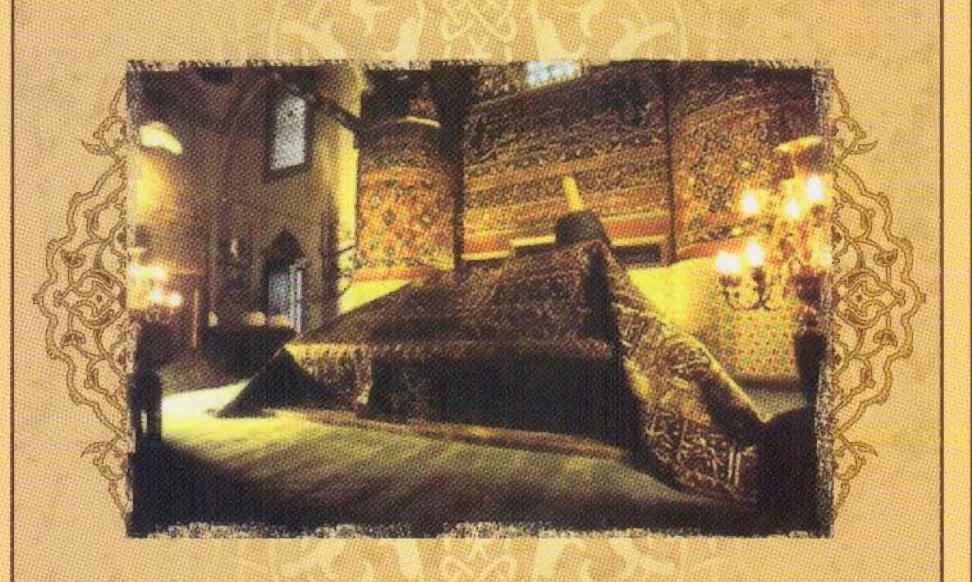
أخطاء ابن تيمية

في حق رسول الله ﷺ وأهل بيته ؏



إعداد وتأليف

السيد الشريف الدكتور محمود السيد صبيح

دار زين العابدين


أخطاء ابن تيمية
في حق رسول الله (ص) وأهل بيته (ع)

١٤٣١هـ . ٢٠١٠م



بيروت - لبنان
DarZainulabedin@Hotmail.com



أخطاء ابن تيمية

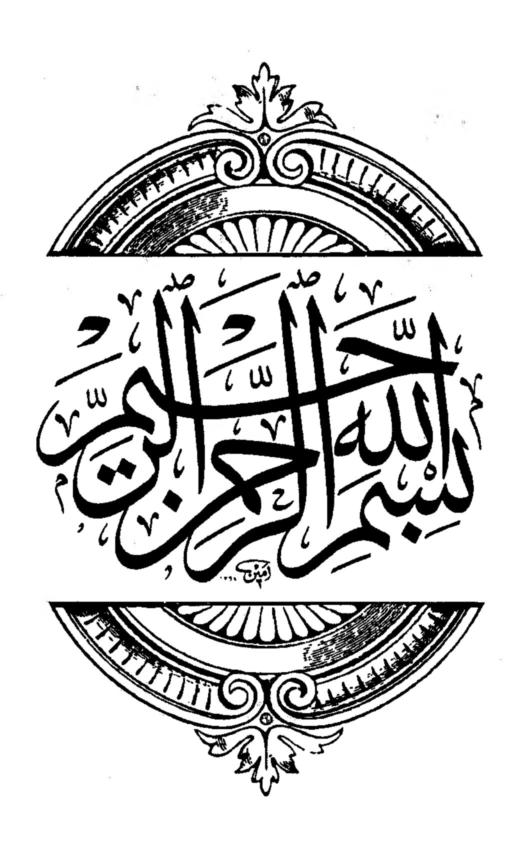
في حق رسول الله (ص) وأهل بيته (ع)

إعداد وتأليف

السيد الشريف الدكتور محمود السيد صبيح

دار زين العابدين (ع)




بسم الله الرحمن الرحيم

إهداء

إلى من أقسم الله بحياته
و لـم يكن ذلك إلا له
أقـدم لك هـذا الكتاب
صلى الله عليك و سلم

بسم الله الرحمن الرحيم

المُقَدِّمَة

الحمد لله الملك الحق المبين أحمده وأستعينه واستغفره وأشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله الصادق الوعد الأمين. الله أكبر ، الله أكبر ، الله أكبر . الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا نصر عبده ﷺ وأعز جنده وهزم الأحزاب وحده .

أما بعد : فإن جناب النبى ﷺ عندنا عظيم وقد تجرأ عليه فى هذا الزمان فرقة نسبت نفسها للإسلام وأوهموا أنفسهم أنهم حماة الدين وأنهم المتكلمون باسم الأمة وأن ما عداهم صاحب بدعة أو ضال مضل لا يحترمون من سبق من العلماء ولا يأخذون إلا بقول عالم أو عالمين وكأن لا هم لهم الآن إلا انتقاص جناب النبى ﷺ وأهل بيته والكلام على أبوى النبى ﷺ . كذلك لا هم لهم إلا ذكر عدة أمور يبدعون بها المجتمع حتى يكون لهم مسوغ للخروج عن الأمة وكنت أتعجب ممن يحرم التوسل برسول الله ﷺ بعد أن أعلمه وأريه أكثر من مائة عالم من علماء المسلمين الكبار يتوسلون بالنبى ﷺ حتى أدركت أن مسألة التوسل وغيرها من المسائل التى يجعلونها بمثابة خيط فى ثوب إن انسل الخيط ذهب الثوب ، بمعنى أن عندهم عدة مسائل يبدعون ويتهمون بها المجتمع بالشرك ويدعون الناس إليها حتى يكونوا هم فئة الحق والطائفة المنصورة إلى آخر هذه الألفاظ. فإذا ما بين أحد العلماء بطلان ما ادَّعوه ولو فى مسألة واحدة اعتبروا أن رجوعهم عن خطئهم يخرق الأمن القومى لهم .. بمعنى سيقول الناس لهم : فلماذا تخرجون إذن على الأمة وإجماعها ؟ ! ولذا تجدهم يجادلون أشد الجدال ويقاتلون أشد القتال خوفا من إقامة الحجة عليهم فى مسألة واحدة فما بالك بالعديد من الأمور التى أثاروها حتى يخرجوا عن الأمة. وخاصة فيما يتعلق بالمقام المحمدى وذكرونا بمن يثبت معجزات الأنبياء وينكرون أو يستكثرون معجزات سيد الخلق ﷺ . كما ذكرونا بقول ثوبان مولى رسول الله ﷺ عندما مرض وأرسل إلى عبد الله بن قرط حتى يزوره فتأخر عبد الله بن قرط عنه ، فبعث له بخطاب قال فيه " لو كان لموسى وعيسى مولى بحضرتك لعدته " (رواه أحمد ٥ / ٢٨٠) .

قد يسأل سائل ما أهمية إثارة هذه الأمور فأقول : الأمر جد خطير إذا كان جناب رسول الله ﷺ عندكم ليس مهما ، كما أنه لو فهم السائل ما ذكرته من النسيج الذى ينسجه المبتدعة حتى يخرجوا عن الأمة ما سأل سؤاله . الأمة لها نسيج معين منذ مئات ومئات السنين إن عبث وتلاعب أحد بهذا النسيج ضاعت الأمة ، انظر إلى نور الدين محمود ، وصلاح الدين الأيوبى ، وقطز تجد نور الدين يقول " إنا نحامى عن قبر رسول الله ﷺ " وصلاح الدين الأيوبى هو الذى بنى قبة الإمام الشافعى وغير ذلك . وكان زوج أخت صلاح الدين الأيوبى الملك أبو سعيد كوكبرى ملك إربل هو أول من احتفل احتفالا عظيما بمولد النبى ﷺ ، وفرحت بذلك جموع الأمة (مبتدعة العصر الحديث يقولون أن الاحتفال بالمولد بدعة فاطمية ، ومما يدل على كذبهم أن الملك أبو سعيد كان ملك اربل تحت حكم الخلافة العباسية) المهم أن العبث بتاريخ ونسيج الأمة عبث لا يورثها إلا ضعفا .

وقد تتبعت كثيراً من أقوال مبتدعة هذا العصر فوجدت أكثر استدلالهم بابن تيمية . فتتبعت بحول الله وقوته كلام ابن تيمية فيما يقرب من أربعين ألف صفحة أو يزيد فوجدته قد أخطأ أخطاء شنيعة فى حق رسول الله ﷺ وأهل بيته وصحابته . وأنت خبير أن جناب رسول الله ﷺ وأهل بيته أهم عندنا أجمعين من جناب ابن تيمية . لذا غيرة على رسول الله ﷺ وعلى جنابه الرفيع جمعت جملة أخطاء لابن تيمية وقع فيها فى حق رسول الله ﷺ وأهل بيته وصحابته . وحاولت أن يكون الرد قدر جهدى ردا علميا فى نقاط حتى يكون مفهوما للقارئ.

قسمت الكتاب ثلاثة أقسام :

الأول : أخطاؤه فى حق آل البيت .

الثانى : أخطاؤه فى إرادته حرمان الأمة من زيارة النبى ﷺ وأهل بيته .

الثالث : فى بعض الأمور الخاصة بمقام النبوة .

واستشهدت قدر جهدى بالآيات والأحاديث الشريفة وأقوال السلف الصالح . وفى تخريج معظم الأحاديث الشريفة ذكرت من صححها أو ضعفها من علماء الأمة الموثوق بهم قبل الفوضى التى أحدثها مبتدعة العصر الحديث .

فإن تصحيحهم أو تضعيفهم لحديث ليس إلا لمجرد شهوة . ولا أعتقد أن الأمة بعد قرون طويلة ستغير من الأحاديث الصحيحة فتجعلها ضعيفة أو تغير الأحاديث الضعيفة فتجعلها صحيحة . لذا كان الرجوع إلى سلف الأمة ضرورة حتمية .

والخوف كل الخوف من مبتدعة العصر الحديث من إلغاء تصحيح العلماء السابقين أو تحريفها كما حرفوا كتب الإمام النووى وابن رجب وغيرهما من إزالة ما لا يروق لهم من كلمات وجمل دون إشارة .

وفى النهاية أسأل الله العلى العظيم التوفيق والرشاد والقبول من خير مسئول وصل اللهم على سيدنا محمد الطاهر الروح والجسد خير من قام وركع وسجد وعلى آله الطيبين الطاهرين المباركين وعلى صحابته الذين رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم .

وكان الفراغ من كتابته ليلة الأحد السادس عشر من شهر ذى القعدة ١٤٢٣هـ ، الموافق التاسع عشر من شهر يناير ٢٠٠٣ م

محمود السيد صبيح

أفقر خلق الله إليه

مصر المحروسة

تنويه

نحيط أحباب رسول الله ﷺ علما بأن الطبعات السابقة للكتاب كـــان بهـــا أخطاء إملائية ومطبعية بعضها راجع لأخطاء إدخال ، والبعض الآخر راجع لأخطاء فى المصادر المنقول منها سواء ورقيا أو إلكترونيا أو كمبيوترياً.

وما كان فى ذلك أى تعمد بفضل الله ..

فى هذه الطبعة تم تدارك نسبة كبيرة من هذه الأخطاء بفضل الله وحوله وقوته.

وبمشيئة الله قريبا سوف يتم الإصدار الثانى من هذا الكتاب فيه مسائل أخرى مع تحقيق وتنقيح للمسائل الموجودة ، وسيحتوى بمشيئة الله على مفاجـــآت تـــسر قلوب المؤمنين.

نشكركم لثقتكم، والله الموفق.

تمهيد

نبتدئ بحول الله وقوته فى هذا التمهيد بذكر أقوال بعض علماء الأمة فى ابن تيمية مع التركيز على الأمور التى حذر منها الأئمة حتى لا يقع فيها البسطاء والعوام وأنصاف المتعلمين .

فقد عُرف ابن تيمية فى بعض الأوساط بشيخ الإسلام ، ولم ينفرد بذلك الوصف فقد عرف كثير من علماء الأمة بشيخ الإسلام . ففى نزهة الألباب فى الألقاب للحافظ ابن حجر (٤١٠/١) فى تعريفه كلمة شيخ الإسلام قال : " شيخ الإسلام اشتهر بها قديما أبو إسماعيل عبد الله بن محمد الأنصارى صاحب منازل السائرين وذم الكلام ثم لقب بها جماعة بعده ". اهـ

ونذكر فى هذا التمهيد :

١ - أقوال أتباع ابن تيمية الذين لم يخالفوه .

٢ - أقوال لبعض من مدحه فى مواضع وذمه فى مواضع أخرى .

٣ - أقوال من ذمه فى كثير إن لم يكن فى معظم أقواله .

١ - أقوال أتباع ابن تيمية الذين لم يخالفوه فى معظم ـ إن لم يكن كل ـ ما يقوله .

نذكر أقوالهم الآن مع تعليق بسيط :

(أ) وصف ابن تيمية بالقطب وصاحب النور المحمدى

قال ابن عبد الهادى المقدسى المتوفى سنة ٧٤٤ هـ - وهو من تلامذة ابن تيمية المقاتلين على أقواله - فى كتابه العقود الدرية (٣٢٥/١) على لسان أحد أتباع ابن تيمية

" كشف الله لنا ولكم بواسطة هذا الرجل عن حقيقة دينه الذى أنزله من السماء وارتضاه لعباده وبين لكم بهذا النور المحمدى ضلالات العباد وانحرافاتهم". اهـ وقال أيضا على لسان آخر فى نفس الكتاب (٣٢٨/١) " ما رأينا فى عصرنا هذا من تستجلى النبوة المحمدية وسنتها من أقواله ؟! وأفعاله ؟! إلا هذا الرجل ، فإن حصلت لكم محبته رجوت لكم بذلك

خصوصية أكتمها ولا أذكرها وربما يفطن لها الأذكياء منكم وربما سمحت نفسى بذكرها كيلا أكتم عنكم نصحى وتلك الخصوصية هى أن ترزقوا قسطا من نصيبه الخاص المحمدى ". ا هـ

وفى العقود أيضا (٣٢٩/١): " مع الله تعالى فإن ذلك إنما يسرى بواسطة محبة الشيخ للمريد واستجلاب المريد محبة الشيخ بتأدبه معه وحفظ قلبه وخاطره واستجلاب وده ومحبته فأرجو بذلك لكم قسطا مما بينه وبين الله تعالى فضلا عما تكسبونه من ظاهر علمه وفوائده وسياسته إن شاء الله تعالى ، وأرجو أنكم إذا فتحتم بينكم وبين ربكم تعالى بصحيح المعاملة بحفظ تلك الساعة فى الصلوات الخمس والتهجد أن ينفتح لكم معرفة حقيقة هذا الرجل ونبأه إن شاء الله تعالى" ؟؟! هـ

وفى العقود أيضا (٣٧٣/١): " وليس يقع من مثله أمر ينقم منه عليه إلا أنه يكون أمرا قد لبس عليه ونسب إلى ما لا ينسب مثله إليه والتطويل على الحضرة العالية لا يليق إن يكن فى الدنيا قطب فهو القطب على التحقيق ". ا هـ

وفى العقود (٤٨٦/١):" كان تاج العارفين لوقتنا وشيخ الهدى قل بغير حمية هو الحبر والقطب الذى شاع ذكره وفاح شذاه ، كالعبير المفتت إذا ما ذكرنا حاله وصفاته ". ا هـ

وفى العقود (٣٨٧/١):" وشرب جماعة الماء الذى فضل من غسله واقتسم جماعة بقية السدر الذى غسل به . وقيل إن الطاقية التى كانت على رأسه دفع فيها خمسمائة درهم وقيل إن الخيط الذى فيه الزئبق الذى كان فى عنقه بسبب القمل دفع فيه مائة وخمسون درهما وحصل فى الجنازة ضجيج وبكاء وتضرع وختمت له ختم كثيرة بالصالحية والبلد وتردد الناس إلى قبره أياما كثيرة ليلا ونهارا ورؤيت له منامات كثيرة صالحة " . ا هـ

قلت: الظاهر أن أصحاب ابن تيمية لا يعلمون أن ابن تيمية هاجم التصوف والمتصوفة .

وأتباع ابن تيمية يجهلون مقالاته ويتبعونه دون أن يدرو ما يقوله فقد أنكر الأقطاب والأوتاد والأبدال وبدع وشرك من قال بمضمون مفهوم النور المحمدى كما سيأتي . وهم يجهلون ذلك ويتبعونه ويعظمونه دون أن يعلموا أقواله .

(ب) تعظيم قبر ابن تيمية

وننقل للقارئ عدة مرثيات فى ابن تيمية من أتباعه .

قال صاحب العقود الدرية (١/٤٧١) على لسان أحدهم:

قد أودع القبر الشريف علومه عجباً   لوسع القبر بحرا سائلا
ومجاور قبرالإمام مؤملا يا رب وارحمنا   وكل مشيع صلى عليه أو أتاه مقبلا

وقال أيضا فى العقود (١/٤٧٤):

عجبت لقبر ضم جسمك تربه   أيحوى الثرى فى تربه الشمس والبحرا
نقلت من الدنيا إلى ظل روضة   وحزت الذى أملت بالمقلة السهرا

وقال فى العقود (١/٤١٤):

إن مررت بقاسيون على ثرى   فيه ضريح العالم
واعجب لقبر ضم بحرا زاخرا   المتفرد بالفضل يقذف بالعلا والسؤدد

وقال فى العقود (١/٥٢٦):

يا قبره يهنيك ما قد حزته   من زاهد بر زكى متقى
قد صرت روضة جنة بحلوله   فلك الفخار بسيد وموفق

قلت : ستفاجأ بأقوال ابن تيمية فى قبر النبى ﷺ ، وذكره أن الصحابة استغنوا عن السلام عليه عند قبره ، وأنه ليس هناك فائدة فى زيارته ﷺ .

والغريب أن لفظ " القبر الشريف " لم يرد إلا مرتين فى كتب ابن تيمية (زيارة القبور ١ / ٢٦ ، ومجموع الفتاوى ٢٧ / ٧٦) ولم يرد فى كتب ابن القيم أصلاً .

انظر أيضا كلامهم على قبر ابن تيمية بأنه " القبر الشريف " . اهـ

واعلم أن ابن تيمية لم يذكر ولو مرة واحدة أن النبى ﷺ فى الرفيق الأعلى !

(ج) من كرامات ابن تيمية النظر فى اللوح المحفوظ

قال ابن القيم فى مدارج السالكين (٢ / ٤٨٩ ، ٤٩٠)

" أخبر ـــ أى ابن تيمية ـــ الناس والأمراء سنة اثنتين وسبعمائة لما تحرك التتار وقصدوا الشام أن الدائرة والهزيمة عليهم وأن الظفر والنصر للمسلمين وأقسم

على ذلك أكثر من سبعين يمينا ، فيقال له قل إن شاء الله فيقول إن شاء الله تحقيقا لا تعليقا وسمعته يقول ذلك ، قال : فلما أكثروا على قلت لا تكثروا كتب الله تعالى فى اللوح المحفوظ أنهم مهزومون فى هذه الكرة وأن النصر لجيوش الإسلام ". ا هـ

وذكر أيضاً ابن القيم فى نفس الكتاب أن " ابن تيمية كان يقول : يدخل على أصحابي وغيرهم فأرى فى وجوههم وأعينهم أمورا لا أذكرها لهم فقلت له أو غيرى لو أخبرتهم فقال أتريدون أن أكون معرفا كمعرف الولاة . وقلت له يوما لو عاملتنا بذلك لكان أدعى إلى الاستقامة والصلاح ، فقال : لا تصبرون معى على ذلك جمعة أو قال : شهرا .

وأخبرنى غير مرة بأمور باطنة تختص بى مما عزمت عليه ولم ينطق به لسانى وأخبرنى ببعض حوادث كبار تجرى فى المستقبل ولم يعين أوقاتها ، وقد رأيت بعضها وأنا أنتظر بقيتها وما شاهده كبار أصحابه من ذلك أضعاف أضعاف ما شاهدته ". ا هـ

قلت : ابن تيمية يتهم رسول الله ﷺ بأنه ارتاب فى أمر السيدة عائشة . وأنه لا يعلم المنافقين فى المدينة بأعيانهم ، ثم انظر ماذا يقول واحكم بنفسك .

(د) أتباع ابن تيمية المدافعون عنه لا يعلمون ماذا يقول شيخهم

ففى مجموع الفتاوى (٢٧ / ٢٠٠) والعقود الدرية (١ / ٣٦٤) قال أحد أتباعه دفاعا عنه " والمعترض له بالتشنيع إما جاهل لا يعلم ما يقول أو متجاهل يحمله حسده وحمية الجاهلية على رد ما هو عند العلماء مقبول ، أعاذنا الله تعالى من غوائل الحسد وعصمنا من مخائل النكد بمحمد وآله الطيبين الطاهرين والحمد لله رب العالمين كتبه الفقير إلى عفو ربه ورضوانه عبد المؤمن بن عبد الحق الخطيب غفر الله له وللمسلمين أجمعين " . ا هـ

وقال أيضا ابن عبد الهادى فى العقود (١ / ٢٨٦)

" وعقد له مجلس وادعى عليه ابن عطاء بأشياء لم يثبت شيء منها لكنه قال إنه لا يستغاث إلا بالله حتى لا يستغاث بالنبى استغاثة بمعنى العبادة ولكنه يتوسل به ويتشفع به إلى الله فبعض الحاضرين قال ليس فى هذا شيء ورأى قاضى القضاة بدر الدين أن هذا فيه قلة أدب ". ا هـ

قلت: الظاهر أن الذين كانوا يدافعون عن ابن تيمية لا يعلمون أنه يتهم بالشرك كل من توسل بالنبي ﷺ، لذلك توسل المسمى بعبد المؤمن بقوله " بمحمد وآله ".

(هـ) تشبيههم حال ابن تيمية بحال النبي ﷺ

ففي شعر أحدهم كما في (العقود الدرية ١ / ٣٩٨) قال:

لقد حاولوا منه الذى كان رامه من المصطفى قدما حيي بن أخطب
ولكن رأى من بأسه مثلما رأى من المصطفى فى حربه رأس مرحب
جنودهم من طامع ومذلل مسيلمة منهم يلوذ بأشعب
وجند من أهل السماء ملائك يمدك منهم موكب بعد موكب

وفى الشهادة الزكية (١ / ٦٧) قول أحدهم:

يا وارثا من علوم الأنبياء نهى أورثت قلبى نارا وقدها الفكر
يا واحدا لست أستثنى به أحدا من الأنام ولا أبقى ولا أذر
يا عالما بنقول الفقه أجمعها أعنك تحفظ زلات كما ذكروا

قلت: ابن تيمية قال على السيدة فاطمة رضى الله عنها أنها حكى عنها قوادح كثيرة، وخطأ الإمام على فى عدة مواضع من كتبه وأصحابه يعتقدون فيه أنه...

وفى العقود الدرية (١ / ٤٣٢) قول أحدهم " ما كان إلا حبر أمة أحمد شخصت لعظم مصابه الأبصار ". ا هـ

قلت : حبر الأمة هو عبد الله بن العباس يا اتباع ابن تيمية .

٢ – أقوال بعض من مدح ابن تيمية فى مواضع وذمه فى مواضع أخرى

قال هؤلاء الأئمة أن ابن تيمية أحد شيوخ الإسلام ومدحوه أيضا بسعة العلم والزهد وغير ذلك ، ولكن نذكر هنا ما نبه عليه هؤلاء الأئمة من الأخطاء التى وقع فيها ابن تيمية حتى لا يقع المسلمون فيها ، وممن مدح ابن تيمية فى أمور وذمه فى أمور تلميذه الحافظ الذهبى والصلاح الصفدى وابن حجر العسقلانى والسخاوى وغيرهم .

ذكر الحافظ ابن حجر فى الدرر الكامنة (١ / ١٧٦) من قول الذهبى:

" باالحق لا يأخذه فى الله لومة لائم قال ومن خالطه وعرفه فقد ينسبنى إلى التقصير فيه ومن نابذه وخالفه قد ينسبنى إلى التغالى فيه ، وقد أوذيت من الفريقين من أصحابه وأضداده وأنا لا أعتقد فيه عصمة بل أنا مخالف له فى مسائل أصلية وفرعية ، فإنه كان مع سعة علمه وفرط شجاعته وسيلان ذهنه وتعظيمه لحرمات الدين بشرا من البشر تعتريه حدة فى البحث وغضب وشظف للخصم تزرع له عداوة فى النفوس ". ا هـ

وذكر أيضا من قوله فى الدرر (١ / ١٨٥): "واحتج له بأدلة وأمور لم يسبق إليها وأطلق عبارات أحجم عنها غيره حتى قام عليه خلق من العلماء بالمصرين فبدعوه " . ا هـ

وقال الحافظ الذهبى فى كتابه زغل العلم (ص:١٨): " ولا تنازع فى مسألة لا تعتقدها واحذر التكبر والعجب بعملك ، فيا سعادتك إن نجوت منه كفافا لا عليك ولا لك . فوالله ما رمقت عينى أوسع علمًا ولا أقوى ذكاءً من رجل يقال له : ابن تيمية مع الزهد فى المأكل والملبس والنساء ، ومع القيام فى الحق والجهاد بكل ممكن، وقد تعبت فى وزنه وفتشه حتى مللت فى سنين متطاولة ، فما وجدت قد أخره بين أهل مصر والشام ، ومقتته نفوسهم وازدروا به وكذبوه وكفروه إلا الكفر والعجب ، وفرط الغرام فى رياسة المشيخة والازدراء بالكبار . فانظر كيف وبال الدعاوى ومحبة الظهور . نسأل الله تعالى المسامحة ، فقد قام عليه أناس ليسوا بأورع منه ولا أعلم منه ولا أزهد منه ، بل يتجاوزون عن ذنوب أصحابهم وآثام أصدقائهم، وما سلطهم الله عليه بتقواهم وجلالتهم بل بذنوبه، وما دفعه الله عنه وعن أتباعه أكثر، وما جرى عليهم إلا بعض ما يستحقون فلا تكن فى ريب من ذلك ". ا هـ

وقال فى (ص : ٢٢): " فإن الأصولية بينهم السيف يكفر هذا هذا ، ويضلل هذا هذا ، فالأصولى الواقف مع الظواهر والآثار عند خصومه يجعلونه مجسمًا وحشويًا ومبتدعًا ، والأصولى الذى طرد التأويل عند الآخرين جهميًا ومعتزليًا وضالاً ، والأصولى الذى أثبت بعض الصفات ونفى بعضها ، وتأول فى أماكن يقولون : متناقضًا ، والسلامة والعافية أولى بك ، فإن برعت فى

الأصول وتوابعها من المنطق والحكمة والفلسفة ، وآراء الأوائل ومجازات العقول ، واعتصمت مع ذلك بالكتاب والسنة بالأصول والسلف ، ولفقت بين العقل والنقل، فما أظنك فى ذلك تبلغ رتبة ابن تيمية ولا والله تقربها، وقد رأيت ما آل أمره إليه من الحط عليه والهجر والتضليل والتكفير والتكذيب بحق وبباطل. فقد كان قبل أن يدخل فى هذه الصناعة منورًا مضيئًا على محياه سيما السلف، ثم صار مظلمًا مكسوفًا، عليه قتمة: عند خلائق من الناس، ودجالاً أفاكًا كافرًا: عند أعدائه، ومبتدعًا فاضلاً محققًا بارعًا: عند طوائف من عقلاء الفضلاء حامل راية الإسلام وحامى حوزة الدين، ومحيى السنة: عند عوام أصحابه هو ما أقول لك ". انتهى كلام تلميذه الحافظ الذهبى .

وقد ذكر الحافظ السخاوى فى كتابه الإعلان بالتوبيخ نص رسالة بعث بها الذهبى إلى ابن تيمية أثناء حياته تقترب فى معناها من النصائح السابقة .

وفى استعراضه بعض ممن مدح ابن تيمية قال النبهانى فى شواهد الحق (١٨٨،١٨٩) ومنهم الصلاح الصفدى الشافعى ، قال فى شرحه على لامية العجم عند قول الطغرائى: " ويقال إن الخليل بن أحمد رحمه الله تعالى اجتمع هو وعبد الله بن المقفع ليلة فتحادثا إلى الغداة فلما تفرقا قيل للخليل كيف رأيته ؟ قال : رأيت رجلاً علمه أكثر من عقله ، وكذا كان ابن المقفع ، فإن قتله قلة عقله وكثرة كلامه شر قتلة ومات شر ميتة . قال الصفدى بعد ما ذكر : قلت وكذا أيضاً كان الشيخ الإمام العالم العلامة تقى الدين أحمد ابن تيمية رحمه الله تعالى علمه متسع جداً إلى الغاية وعقله ناقص يورطه فى المهالك ويوقعه فى المضايق " انتهى كلام الصفدى .

قال الحافظ فى الدرر (١ / ١٧٩ - ١٨٢): " قال الطوفى سمعته يقول من سألنى مستفيدا حققت له ومن سألنى متعنتا ناقضته فلا يلبث أن ينقطع فأكفى مؤنته وذكر تصانيفه... ومن ثم نسب أصحابه إلى الغلو فيه واقتضى له ذلك العجب بنفسه حتى زها على أبناء جنسه واستشعر أنه مجتهد فصار يرد على صغير العلماء وكبيرهم قويهم وحديثهم حتى انتهى إلى عمر فخطأه فى شيء فبلغ الشيخ إبراهيم الرقى فأنكر عليه فذهب إليه واعتذر واستغفر وقال فى حق على أخطأ فى سبعة عشر شيئا ثم خالف فيها نص الكتاب منها اعتداد المتوفى عنها زوجها أطول الأجلين وكان لتعصبه لمذهب الحنابلة يقع فى

الأشاعرة حتى أنه سب الغزالى فقام عليه قوم كادوا يقتلونه .....". اهـ

" فذكروا أنه ذكر حديث النزول فنزل عن المنبر درجتين فقال : (كنزولى هذا) فنسب إلى التجسيم ورده على من توسل بالنبى أو استغاث فأشخص من دمشق فى رمضان سنة خمس وسبعمائة فجرى عليه ما جرى وحبس مرارا فأقام على ذلك نحو أربع سنين أو أكثر ......" ، " وافترق الناس فيه شيعا فمنهم من نسبه إلى التجسيم لما ذكر فى العقيدة الحموية والواسطية وغيرهما من ذلك كقوله إن اليد والقدم والساق والوجه صفات حقيقية لله وأنه مستو على العرش بذاته فقيل له يلزم من ذلك التحيز والانقسام فقال أنا لا أسلم أن التحيز والانقسام من خواص الأجسام فألزم بأنه يقول بتحيز فى ذات الله ، ومنهم من ينسبه إلى الزندقة لقوله إن النبى لا يستغاث به وأن فى ذلك تنقيصا ومنعا من تعظيم النبى وكان أشد الناس عليه فى ذلك النور البكرى فإنه لما عقد له المجلس بسبب ذلك قال بعض الحاضرين يعزر فقال البكرى لا معنى لهذا القول فإنه إن كان تنقيصا يقتل وإن لم يكن تنقيصا لا يعزر ، ومنهم من ينسبه إلى النفاق لقوله فى على ما تقدم ولقوله إنه كان مخذولا حيث ما توجه ، وإنه حاول الخلافة مرارا فلم ينلها وإنما قاتل للرئاسة لا للديانة ولقوله إنه كان يحب الرئاسة وإن عثمان كان يحب المال ولقوله أبو بكر أسلم شيخا يدرى ما يقول وعلى أسلم صبيا والصبى لا يصح إسلامه على قول وبكلامه فى قصة خطبة بنت أبي جهل ومات ما نسيها من الثناء على...وقصة أبي العاص ابن الربيع وما يؤخذ من مفهومها فإنه شنع فى ذلك فألزموه بالنفاق لقوله ولا يبغضك إلا منافق ونسبه قوم إلى أنه يسعى فى الإمامة الكبرى فإنه كان يلهج بذكر ابن تومرت ويطريه فكان ذلك مؤكدا لطول سجنه وله وقائع شهيرة وكان إذا حوقق وألزم يقول لم أرد هذا إنما أردت كذا فيذكر احتمالا بعيدا " . ا هـ كلام الحافظ بحروفه

وقال ابن حجر أيضا فى فتح البارى (١٣ / ٤١٠) : " كان الله ولم يكن شيء قبله تقدم فى بدء الخلق بلفظ ولم يكن شيء غيره وفى رواية أبي معاوية كان الله قبل كل شيء وهو بمعنى كان الله ولا شيء معه وهى أصرح فى الرد على من أثبت حوادث لا أول لها من رواية الباب وهى من مستشنع المسائل المنسوبة لابن تيمية " . ا هـ

وقال الحافظ ابن حجر فى الفتح (٣/٦٦) : " والحاصل إنهم ألزموا ابن تيمية بتحريم شد الرحل إلى زيارة قبر سيدنا رسول الله ﷺ وأنكرنا صورة ذلك وفى شرح ذلك من الطرفين طول وهى من ابشع المسائل المنقولة عن ابن تيمية ". ا هـ

قال ابن حجر فى الدرر الكامنة (٢/٣١٢) فى ترجمة أحد اتباع ابن تيمية: " قال الشهاب ابن حجى كان جيد الفهم مشهورا بالذكاء قال وكان فى أواخر أمره قد أحب مذهب الظاهر وسلك طريق الاجتهاد وصار يصرح بتخطئة جماعة من أكابر الفقهاء على طريقة ابن تيمية ". ا هـ

وقال ابن حجر فى اللسان (٦ / ٣١٩): فى ترجمة ابن المطهر الحلى تعليقا على ابن تيمية فى رده على ابن المطهر " لكن وجدته كثير التحامل إلى الغاية فى رد الأحاديث التى يوردها ابن المطهر وان كان معظم ذلك من الموضوعات والواهيات، لكنه رد فى رده كثيرا من الأحاديث الجياد التى لم يستحضر حالة التصنيف مظانها لأنه كان لاتساعه فى الحفظ يتكل على ما فى صدره والإنسان عامد للنسيان . وكم من مبالغة لتوهين كلام الرافضى أدته أحيانا إلى تنقيص على رضى الله عنه وهذه الترجمة لا تحتمل إيضاح ذلك وإيراد أمثلته ". ا هـ كلام الحافظ بحروفه

٣ – أقوال بعض من ذم ابن تيمية فى كثير ، إن لم يكن فى معظم أقواله

وممن ذم ابن تيمية ابن الرفعة والباجى وابن الزملكانى وصفى الدين الهندى وابن المرحل وتقى الدين السبكى وتقى الدين الحصنى والعلاء البخارى وآخرون وللاختصار ننقل أقوال بعضهم .

قال زعيم الأشراف بالشام تقى الدين الحصنى مؤلف كتاب كفاية الأخيار وغيره قال فى كتابه – الذى ألفه فى الرد على ابن تيمية – دفع شبه من شبه وتمرد ونسب ذلك إلى السيد الجليل الإمام أحمد (١/٤٥) ما نصه :" الشاميين كتبوا فتيا أيضا فى ابن تيمية لكونه أول من أحدث هذه المسألة التى لا تصدر إلا ممن فى قلبه ضغينة لسيد الأولين والآخرين " . ا هـ

قال ابن بطوطة فى رحلته (١/١٠٩،١١٠) : "وكان بدمشق من كبار فقهاء الحنابلة تقى الدين بن تيمية كبير الشام يتكلم فى الفنون إلا أن فى عقله شيئا

وكنت إذ ذاك بدمشق فحضرته يوم الجمعة وهو يعظ الناس على منبر الجامع ويذكرهم فكان من جملة كلامه أن قال: (إن الله يتزل من سماء الدنيا كتزولى هذا) ونزل درجة من درج المنبر ". ا هـ

قال الحافظ ولى الدين العراقى أيضاً فى جوابه عن سؤال الحافظ ابن فهد المسمى بالأجوبة المرضية عن الأسئلة المكية ما نصه

" وأما الشيخ تقى الدين ابن تيمية ... لكنه كما قيل فيه

- علمه أكثر من عقله ،

- فأداه اجتهاده إلى خرق الإجماع فى مسائل كثيرة قيل إنها تبلغ ستين مسألة ،

- فأخذته الألسنة بسبب ذلك وتطرق إليه اللوم وامتحن بهذا السبب ،

- وأسرع علماء عصره فى الرد عليه وتخطئته وتبديعه ،

- ومات مسجوناً بسبب ذلك ،

والمنتصر له يجعله كغيره من الأئمة بأنه لا تضره المخالفة فى مسائل الفروع إذا كان ذلك عن اجتهاد ، لكن المخالف له يقول ليست مسائله كلها فى الفروع بل كثير منها فى الأصول ، وما كان من الفروع فما كان سوغ له المخالفة فيها بعد انعقد الإجماع عليها . ولم يقع للأئمة المتبوعين مخالفة فى مسائل انعقاد الإجماع عليها قبله ، بل ما يقع لأحد منه إلا وهو مسبوق به عن بعض السلف كما صرح به غير واحد من الأئمة ، وما أبشع مسألتى ابن تيمية فى الطلاق والزيارة ، وقد رد عليه فيهما معاً الشيخ الإمام تقى الدين السبكى وأفرد ذلك بالتصنيف فأجاد وأحسن". انتهى كلام الحافظ ولى الدين العراقى.

ذكر عبد الحى الكتانى فى ترجمة ابن تيمية فى فهرس الفهارس (١/٢٧٧،٢٧٨) ما نصه " ومن أشنع ما نقل عن ابن تيمية أيضاً قوله فى حق (شفاء القاضى عياض) غلا هذا المغيربى " . ا هـ

وقد قال فى ذلك شيخ الإسلام بإفريقيا الإمام العالم أبو عبد الله بن عرفة التونسى :

شفاء عياض فى كمال نبينا	كواصف ضوء الشمس ناظر قرصها
فلا غرو فى تبليغه كنه وصفه	وفى عجزه عن وصفه كنه شخصها

وإن شئت تشبيهاً بذكر إمارة بأصل ببرهان مبين لنقصها
وهذا بقول قيل عن (زائغ) غلا عياض فتبت ذاته عن محيصها

ذكرهم له تلميذه البسيلى فى تفسيره والمقرى فى (أزهار الرياض) وفى حواشى البخارى لشيخ الجماعة بفاس أبى السعود عبد القادر الفاسى " لم يقل بلزوم الذكر النبوى – يعنى الصلاة – دون غيره إلا ابن تيمية ، قال الشيخ زروق : وهو مطعون عليه فى العقائد ، وذكر غيره أنه ظاهرى يقول بالتجسيم ". أ هـ انتهى كلام الكتانى .

وفى الجوهر المنظم فى زيارة القبر الشريف النبوى المكرم للعلامة أحمد بن حجر الهيتمى (صاحب كتاب الزواجر فى اقتراف الكبائر– الفتاوى الحديثية – وغيرها) قال : " قلت : من هو ابن تيمية حتى ينظر إليه أو يعول فى شئ من أمور الدين عليه ؟ وهل هو إلا ـــ كما قال جماعة من الأئمة الذين تعقبوا كلماته الفاسدة ، وحججه الكاسدة ، حتى أظهروا عوار سقطاته ، وقباح أوهامه وغلطاته ، كالعز بن جماعة ـــ عبد أضله الله تعالى وأغواه ، وألبسه رداء الخزى وأرداه ، وبوأه من قوة الافتراء والكذب ما أعقبه الهوان ، وأوجب له الحرمان هذا وما وقع من ابن تيمية مما ذكر وان كان عثرة لا تقال أبدا ، ومصيبة يستمر عليه شؤمها دوما سرمدا " . ا هـ

ذكر العلامة الزرقانى المالكى فى شرحه على المواهب اللدنية للقسطلانى (٣١٥،٣١٤/٨) قول القسطلانى: " أفلا يستحى هذا الرجل من تكذيبه بما لم يحط بعلمه، صار كل من خالف ما ابتدعه بفاسد عقله عنده كالصائل لا يبالى بما يدفعه فإذا لم يجد له شبهة واهية يدفعه بها بزعمه انتقل إلى دعوى انه كذب على من نسب إليه مباهتة ومجازفة وقد انصف من قال فيه علمه اكبر من عقله". ا هـ

قال النبهانى فى شواهد الحق (ص:١٨٥) : " ومنهم ملا على القارئ الحنفى ، قال فى شرحه على الشفاء: وقد فرط ابن تيمية من الحنابلة حيث حرم السفر لزيارة النبى ﷺ كما أفرط غيره ، حيث قال : كون الزيارة قربة معلومة من الدين بالضرورة ، وجاحده محكوم عليه بالكفر ولعل الثانى أقرب إلى الصواب لأن تحريم ما أجمع العلماء فيه بالاستحباب يكون كفراً لأنه فوق تحريم المباح المتفق عليه فى هذا الباب " . انتهت عبارته

ومنهم شهاب الدين الخفاجي الحنفى ، قال رحمه الله تعالى فى شرح الشفاء بعد قول النبى ﷺ " لعن الله قوما اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد " وأعلم أن هذا الحديث هو الذى دعا ابن تيمية ومن تبعه كابن القيم إلى مقالته الشنيعة التى كفروه بها ، وصنف فيها السبكى مصنفاً مستقلاً ، وهى منعه من زيارة قبر النبى ﷺ وشد الرحال إليه ، وهو كما قيل :

لمهبط الوحى حقا ترحل النجب   وعند ذلك المرجى ينتهى الطلب

فتوهم أنه حمى جانب التوحيد بخرافات لا ينبغى ذكرها ، فإنها لا تصدر عن عاقل فضلاً عن فاضل سامحه الله تعالى " . انتهت عبارة الشهاب الخفاجى

ومنهم الإمام عبد الرءوف المناوى الشافعى (صاحب فيض القدير) قال رحمه الله تعالى فى شرح الشمائل : " وقول ابن القيم عن شيخه ابن تيمية : إن المصطفى ﷺ لما أرى ربه واضعا يديه بين كتفيه أكرم ذلك الموضع بالعذبة رده الشارح : يعنى ابن حجر المكى بأنه من قبيح ضلالهما ، وهو مبنى على مذهبهما من إثبات الجهة والجسمية ، تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا .

قال المناوى بعد ما ذكر وأقول : أما كونهما من المبتدعة فمسلم . وأما كون هذا بخصوصه مبنيا على التجسيم فغير مستقيم " . أ هـ

انتهى التمهيد

١ - كيف لا نحزن على رسول الله ﷺ

ابن تيمية يصرح بأن الحزن على رسول الله ﷺ لا فائدة فيه، وأن حزن أبي بكر رضى الله عنه على رسول الله ﷺ يجعله ضعيفا، وأنه لم يحزن عند وفاة النبي ﷺ مثلما حزن عليه ﷺ فى الغار؛ لأنه لا فائدة فى الحزن على النبي ﷺ.

عن أنس قال " لما كان اليوم الذى قدم فيه رسول الله ﷺ المدينة أضاء منها كل شئ ، فلما كان اليوم الذى مات فيه أظلم منها كل شيء. وقال : ما نفضنا عن رسول الله ﷺ الأيدى حتى أنكرنا قلوبنا " (١)

ومالها لا تظلم وقد قال تعالى:﴿ قَدْ جَآءَكُم مِّنَ ٱللَّهِ نُورٌ وَكِتَٰبٌ مُّبِينٌ ﴾ (المائدة ١٥)

والنور هو النبي ﷺ كما قال أئمة السلف والخلف. (٢)

وكيف لا يبكون ولا يحزنون على من قال ربه فيه:﴿ وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنتَ فِيهِمْ ۚ وَمَا كَانَ ٱللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾ (الأنفال ٣٣)

وقد قال النبي ﷺ " النجوم أمنة للسماء فإذا ذهبت النجوم أتى السماء ما توعد ، وأنا أمنة لأصحابى فإذا ذهبت أتى أصحابى ما يوعدون ، وأصحابى أمنة لأمتى فإذا ذهب أصحابى أتى أمتى ما يوعدون ". (٣)

---

١ – حديث أنس قال: لما كان اليوم الذى قدم فيه رسول الله ﷺ المدينة أضاء منها كل شيء أخرجه أحمد (٢٦٨/٣) والترمذى (٥٨٨/٥) وقال حديث غريب صحيح. وابن ماجه (١ /٥٢٢) وصححه ابن حبان (٦٠١/١٤) والحاكم فى المستدرك (٥٩/٣) وقال: صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه. والضياء فى المختارة (٤/ ٤١٧ : ٤٢٠) كما صححه ابن كثير فى البداية والنهاية (٢٧٤/٥) وقال: إسناده على شرط الصحيحين. وأخرجه أيضاً أبو يعلى (١١٠/٦). وعبد بن حميد (٣٨٦/١) وابن سعد فى الطبقات (٢٧٤/٢) والرويانى (٣٩٢/٢) والخطيب فى تاريخ بغداد (١٥/١٣) وقال الحافظ فى فتح البارى (١٤٩/٨) : أخرجه البزار بسند جيد .

٢ – نص على ذلك أئمة المفسرين مثل الطبرى فى تفسيره (١٦١/٦) وأبو جعفر النحاس فى معانى القرآن (٢٨٤/٢) والواحدى (٣١٣/١) والبغوى (١/ ٣٧) وابن الجوزى فى زاد المسير (٣١٦/٢) والقرطبى (١١٨/٦) والثعالبى (٤٥٣/١) والبيضاوى (٣٠٧/٢) والنسفى (٢٧٥/١) وأبو السعود (١/١) والسيوطى (١٣٩/١) والألوسى فى روح المعانى (١٦٦/١٨) والشوكانى فى فتح القدير (٢٦/٢) .

٣ – أخرجه أحمد (٤ / ٣٩٨) و مسلم (٤ / ١٩٦١) وابن حبان (١٦ / ٢٣٤) وغيرهم . وقال الهيثمى فى مجمع الزوائد (١ / ٣١٢) : رواه الطبرانى فى الثلاثة ورجاله ثقات .

وقال عمر بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر : ما ذكر ابن عمر رسول الله ﷺ إلا بكى ، وما مر على ربعهم إلا غمض عينيه. [1]

وقد روى الإمام أحمد وغيره عن الزهرى قال أخبرنى رجل من الأنصار من أهل الثقة أنه سمع عثمان بن عفان رحمة الله عليه يحدث أن رجالاً من أصحاب النبى ﷺ حين توفى النبى ﷺ حزنوا عليه حتى كاد بعضهم يوسوس. [2]

وقال عبد الله بن مسعود : ما أظن أهل بيت من المسلمين لم يدخل عليهم حزن يوم أصيب عمر إلا أهل بيت سوء . [3]

قلت :

فما بالكم بمن لم يحزن على رسول الله ﷺ ؟!



١ – أثر عمر بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر رواه البيهقى فى المدخل إلى السنن الكبرى (١ / ١٤٨) وعزاه الحافظ ابن حجر فى الإصابة (٤ / ١٨٧) للبيهقى فى الزهد وقال : بسند صحيح . وقال أيضاً : أخرجه الدارمى من هذا الوجه فى تاريخ ابى العباس السراج بسند جيد .

٢ – أخرجه أحمد (٦/١) ومعمر بن راشد فى جامعه (٢٨٦/١١،٢٨٥) و أبو يعلى (٢١/١) وابن سعد فى الطبقات (٣١٢/٢) . قال الهيثمى فى مجمع الزوائد (١٤/١،١٥) : رواه أحمد والطبرانى فى الأوسط باختصار وأبو يعلى بتمامه والبزار بنحوه وفيه رجل لم يسم . ولكن الزهرى وثقه وأبهمه وقد ذكرته بسنده حتى لا ابتديء الكتاب بسند منقطع . اهـ. قلت يعنى الحديث صحيح عند الزهرى.

٣ – أخرجه ابن ابى شيبة (٣٥٥/٦) والطبرانى فى الكبير (١٦١/٩) وقال الهيثمى فى مجمع الزوائد (٧٨/٩،٧٧) رواه الطبرانى بأسانيد ورجال أحدها رجال الصحيح . قلت: وإسناد ابن أبى شيبة صحيح أيضاً ورجاله أئمة أعلام من رجال الصحيح وهو تقريبا طريق الطبرانى الذى صححه الهيثمى غير حسين بن على الجعفى وحسين بن على الجعفى من رجال الصحيح روى له الستة. وقال عنه الحافظ المزى فى تهذيب الكمال (٤٥٢/٦،٤٥١) ما نصه : ثقة عابد ، قال أحمد : ما رأيت أفضل منه ، ووثقه يحيى بن معين وغيره ، وكان سفيان بن عيينة يقبل يد حسين الجعفى وكان يقول: عجبت لمن مر بالكوفة فلم يقبل بين عينى حسين الجعفي. وقال يحيى بن يحيى النيسابوري : إن بقى أحد من الابدال فحسين الجعفى اهـ.

٢- أخطأ ابن تيمية عدة أخطاء شنيعة
فى حق خير خلق الله ﷺ

وفى حق السيدة فاطمة وفى حق أبى بكر الصديق رضى الله عنهما

وقد صرح ابن تيمية بالآتى :

١- أن أبا بكر يحصل له بالحزن على وفاة رسول الله ﷺ نوع ضعف .

٢- أن عدم الحزن على رسول الله ﷺ مأمور به .

٣- أن مجرد الحزن على رسول الله ﷺ لا فائدة فيه .

٤- ذم الذى يحزن على رسول الله ﷺ لأنه يحزن على أمر فائت لا يعود.

٥- لما مات رسول الله ﷺ لم يحزن عليه أبو بكر رضى الله عنه مثلما حزن عليه من قبل ؛ لأنه لا فائدة فى الحزن على رسول الله ﷺ .

٦- حُزن أبى بكر بلا ريب أكمل من حزن فاطمة رضى الله عنهما ؛ لأن حُزنه على رسول الله ﷺ أقل من حزن فاطمة رضى الله عنها .

قال ابن تيمية فى منهاجه (٨/٤٥٩-٤٦٠) – عند استعراض حزن السيدة فاطمة رضى الله عنها على أبيها ﷺ، وحزن الصديق رضى الله عنه، ودساً للسم فى العسل– ما نصه وبحروفه: (وحزنه على النبى ﷺ يدل على كمال موالاته ومحبته ونصحه له واحتراسه عليه وذبه عنه ودفع الأذى عنه، وهذا من أعظم الإيمان.

١- وإن كان مع ذلك يحصل له بالحزن نوع ضعف .

٢- فهذا يدل على أن الاتصاف بهذه الصفات مع عدم الحزن هو المأمور به .

٣- فإن مجرد الحزن لا فائدة فيه ولا يدل ذلك على أن هذا ذنب يذم به) .

ثم قال (ثم إن هؤلاء الشيعة وغيرهم يحكون عن فاطمة من حزنها على النبى ﷺ ما لا يوصف، وأنها بَنَت بيت الأحزان ولا يجعلون ذلك ذماً لها.

٤- مع أنه حُزن على أمر فائت لا يعود .

٥- وأبو بكر إنما حزن عليه فى حياته خوف أن يقتل وهو حُزن يتضمن الاحتراس ، ولهذا لما مات لم يحزن هذا الحُزن لأنه لا فائدة فيه .

٦- فحُزن أبى بكر بلا ريب أكمل من حُزن فاطمة) *. انتهى بحروفه والترقيم من عندنا .

*[1]– وضعنا خط تحت كلام ابن تيمية وأحيانا نرقم كلامه وحتى آخر الكتاب

ونقول لأتباع ابن تيمية :

أكان رسول الله ﷺ ضعيفا ، أو أصابه الضعف عندما حزن على وفاة ابنه إبراهيم عليه السلام ؟

عن أنس بن مالك قال : قال النبى ﷺ " إن العين تدمع والقلب يحزن ولا نقول إلا ما يرضى ربنا ، وإنا لفراقك يا إبراهيم لمحزونون ". [1]

مع أن ذلك أمر فائت لا يعود كما قال ابن تيمية .

ونقول لأتباع ابن تيمية :

أكان رسول الله ﷺ ضعيفاً أو أصابه الضعف عندما حزن على استشهاد زيد بن حارثة وجعفر بن أبي طالب وعبد الله بن رواحة فى غزوة مؤتة ، لما جلس رسول الله ﷺ يُعرف فيه الحزن ؟! كما قالت السيدة عائشة رضى الله عنها فيما رواه البخارى ومسلم [2]

مع أن ذلك أمر فائت لا يعود كما قال ابن تيمية .

ونقول لأتباع ابن تيمية :

أكان رسول الله ﷺ ضعيفاً أو أصابه الضعف عندما حزن على القراء فى بئر معونة ؟

فقد روى البخارى عن أنس رضى الله عنه قال : قنت رسول الله ﷺ شهراً حين قُتل القراء ، فما رأيت رسول الله ﷺ حزن حزنا قط أشد منه. [3]

مع أن ذلك أمر فائت لا يعود كما قال ابن تيمية .

أما عن حزن السيدة فاطمة رضى الله عنها :

فقد أخرج البخارى فى صحيحه وغيره عن ثابت عن أنس قال : لما ثقل النبى ﷺ جعل يتغشاه فقالت فاطمة عليها السلام : واكرب أباه ، فقال لها " ليس على أبيك كرب بعد اليوم " فلما مات قالت : يا أبتاه أجاب رباً دعاه ، يا أبتاه من

١ - أخرجه البخارى (١ / ٤٣٨ ، ٤٣٩) و مسلم (٤ / ١٨٠٧).
٢ - أخرجه البخارى (١ / ٤٣٧) باب من جلس عند المصيبة يعرف فيه الحزن. ومسلم (٢ / ٦٤٤).
٣ - أخرجه البخارى (١ / ٤٣٧).

جنة الفردوس مأواه ، يا أبتاه إلى جبريل ننعاه ، فلما دفن قالت فاطمة عليها السلام : يا أنس أطابت أنفسكم أن تحثوا على رسول الله ﷺ التراب.

وقال الحاكم فى المستدرك زاد سعيد بن منصور فى حديثه عن ابى أسامة قال سمعت حماد بن يزيد يقول : رأيت ثابت البنانى حين حدثنا بهذا الحديث بكى حتى رأيت أضلاعه تضطرب . (١)

قال محمد بن على واصفاً حال السيدة فاطمة : ما رؤيت ضاحكة بعد رسول الله ﷺ إلا أنهم قد امتروا فى طرف نابها.(٢)

عن عبد الله بن الحارث قال: مكثت فاطمة بعد النبى ﷺ ستة أشهر وهى تذوب.(٣)

وأما عن حزن الصديق رضى الله عنه :

فقد كان ينوح عليه ، فلما دخل على النبى ﷺ بعد وفاته وضع فمه بين عينيه ووضع يديه على صدغيه وقال : وا نبياه وا خليلاه وا صفياه ، وفى رواية أخرى : يا نبياه يا صفياه (٤)

وأما عن حزن عمر بن الخطاب رضى الله عنه :

فقد حزن حتى قال: من قال أن محمداً قد مات قتلته (٥)

ولا أدرى كيف حكم ابن تيمية وأى شيطان أعلمه وأوحى إليه أن أبا بكر الصديق رضى الله عنه لم يحزن على رسول الله ﷺ بعد وفاته كما حزن عليه فى الغار ؟ وأن عدم الحزن على رسول الله ﷺ مأمور به ؟؟

فكون أبي بكر الصديق رضى الله عنه كان متماسكاً بعد وفاة النبى ﷺ لا يعنى

١ – أخرجه البخارى (٤ / ١٦١٩) وابن حبان (١٤ / ٥٩١) والحاكم فى المستدرك (١ / ٥٣٧) وقال: زاد سعيد بن منصور فى حديثه عن ابى أسامة قال سمعت حماد بن يزيد يقول : رأيت ثابت البنانى حين حدثنا بهذا الحديث بكى حتى رأيت أضلاعه تضطرب

٢ – أخرجه الطبرانى فى المعجم الكبير (٢٢ / ٣٩٩) وأبو نعيم فى حلية الأولياء (٢ / ٤٣) وقال الهيثمى فى مجمع الزوائد (٩ / ٢١٢) : رواه الطبرانى ورجاله رجال الصحيح .

٣ – أورده الذهبى فى سير أعلام النبلاء (٢ / ١٢٨)

٤ – أخرجه الطيالسى (١ / ٢١٧) .

٥ – أصل القصة موجود فى صحيح البخارى (١٣٤١/٣) و ابن ماجه (٥٢٠/١) و الحاكم (٣١٨/٣) وغيرهم

ذلك أنه لم يحزن حزناً شديداً فقد كان الموقف فى حاجة إلى رجل من خاصة أهل الله يقف موقفاً لا يستطيع غيره وقوفه حتى لا تضيع الأمة، وخاصة بعد الحالة التى كان عليها عمر بن الخطاب رضى الله عنه فوقف أبو بكر رضى الله عنه موقفاً أعانه الله عليه.فهل يعتبر ابن تيمية ثبات الصديق رضى الله عنه وأرضاه عدم حزن على النبى ﷺ، أو أنه حزن حزناً أقل لأن النبى ﷺ انتقل إلى الرفيق الأعلى ؟

ولم يلتفت ابن تيمية إلى أمر وهو أنه كما أن السيدة فاطمة عليها السلام البضعة النبوية الشريفة كانت أسرع أهل رسول الله ﷺ لحوقاً برسول الله ﷺ ، كذلك كان الصديق رضى الله عنه أسرع الصحابة الكبار لحوقاً برسول الله ﷺ ، إن شئت قلت من شدة الحزن ، وإن شئت قلت من شدة الشوق إلى رسول الله ﷺ، وإن شئت قلت من كليهما .

وكيف لا يحزنون ولا يبكون على رسول الله ﷺ وهو القائل:

" من أصيب بمصيبة فليذكر مصيبته بي فإنها من أعظم المصائب ". [1]

وقد كان سلمان وأبو الدرداء فى حالة حزن مستمرة. فقد قال كل واحد منهما: " ثلاثة أحزنتنى حتى أبكتنى: فراق محمد ﷺ وحزبه.[2]

كان كل فرح عمار بن ياسر عندما قتل شهيداً قوله: " اليوم ألقى الأحبة محمداً وحزبه. [3]

---

١ – حديث " من أصيب بمصيبة فليذكر مصيبته بى فإنها من أعظم المصائب" حديث حسن إن لم يكن صحيحاً بمجموع طرقه ، فمن طريق عائشة رضى الله عنها أخرجه ابن ماجه (١ / ٥١٠) والطبرانى فى الأوسط (٤ / ٣٦٥) والصغير(١ / ٣٦٦) والبيهقى فى شعب الإيمان (٧ / ٢٣٩) وابن عبد البر فى التمهيد (١٩ / ٣٢٥) وقد ضعفه الهيثمى فى المجمع (٩ / ٣٧)

وأعله بعبد الله بن جعفر والد على بن المدينى وهو ضعيف كما ضعفه العجلونى فى كشف الخفاء (٨٥/١) ومن طريق ابن عباس أخرجه البيهقى فى شعب الإيمان (٧ / ٢٣٩) ومن طريق سابط الجمحى أخرجه الطبرانى فى الكبير (٧ /١٦٧) والبيهقى فى شعب الإيمان (٢٣٩/٧) ونسبه الحافظ فى الإصابة (٣/٣) لتقى بن مخلد والباوردى وابن شاهين وقال : إسناده حسن لكن اختلف فيه على علقمة. ومن طريق عبد الرحمن بن سابط مرسلا أخرجه عبد الرزاق (٣ / ٥٦٤) بإسناد صحيح. ومن طريق مكحول وعطاء مرسلاً أخرجهما الدارمى فى سننه (١ / ٥٣) بإسناد جيد.

٢ – أثر سلمان أخرجه أحمد بن حنبل فى الزهد (ص: ١٥٣ـ ١٥٤) أبو نعيم فى حلية الأولياء (٢٠٧/١) والبيهقى فى شعب الإيمان (٧/ ٣٧٨) وابن عساكر فى تاريخ دمشق (٤٤٤/٢١).

وأثر أبى الدرداء أورده ابن المبارك فى الزهد (ص: ٨٤).

٣ – أخرجه الحاكم فى المستدرك.(٣ / ٤٤٥) والطبرانى فى الأوسط (٦ / ٣٠١) وأبو نعيم فى الحلية

وقد حزن جذع النخلة على اتخاذ رسول الله ﷺ منبراً من خشب ، فما بالكم بعد انتقال النبي ﷺ للرفيق الأعلى .

ففي سنن الدارمي عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ كان يقوم يوم الجمعة فيسند ظهره إلى جذع نخلة في المسجد ، فجاء رومي فقال: ألا نصنع لك شيئاً تقعد – يعني عليه – وكأنك قائم ، فصنع له منبراً له درجتان ويقعد على الثالثة ، فلما قعد نبي الله ﷺ على المنبر خار الجذع خوارالثور حتى ارتج المسجد بخواره حزناً على رسول الله ﷺ فنزل إليه رسول الله ﷺ من المنبر فالتزمه وهو يخور ، فلما التزمه رسول الله ﷺ سكت ثم قال ﷺ: " والذي نفسي بيده لو لم ألتزمه ما زال هكذا حتى تقوم الساعة حزناً على رسول الله ﷺ " فأمر به رسول الله ﷺ فدفن. (١)

حَزِنَ عليه ﷺ الإنس والجن والجماد والنبات إلا ابن تيمية وأصحابه .

ولولا الإطالة لذكرنا خلقاً لا يحصون من الصحابة والتابعين وغيرهم قد حزنوا على وفاة آبائهم أو أبنائهم أو عزيز لديهم فما أنكر أحد ذلك عليهم .



(١٤٢/١) وابن عبد البر في الاستيعاب (١١٣٩/٣) . وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (٢٩٥/٩، ٢٩٦) " رواه الطبراني في الأوسط وأحمد باختصار ورجالهما رجال الصحيح وصححه " . اهـ

١ – أخرجه الدارمي (١/ ٣٢) والضياء في المختارة (٣٥٧/٤) واللالكائي في اعتقاد أهل السنة (٧٩٨/٤، ٧٩٩).

٣ - ابن تيمية لا يدرى ما يقول ولو درى لكفره بعض العلماء بما يقول

قال ابن تيمية فى منهاجه (٨ / ٤٦٨ ، ٤٦٩)

(حزن رسول الله ﷺ بما كانوا يقولون من الكفر كان طاعة لله قبل أن ينهاه الله ، كما كان حزن ابى بكر طاعة لله قبل أن ينهاه عنه ، وما حزن أبو بكر بعد ما نهاه النبى ﷺ عن الحزن فكيف وقد يمكن أن أبا بكر لم يكن حزن يومئذ ، لكن نهاه ﷺ عن أن يكون منه حزن

قال تعالى: ﴿ وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ ءَاثِمًا أَوْ كَفُورًا ﴾ (الإنسان ٢٤)

قلت :

١ – دائماً ما يوقع ابن تيمية نفسه فى متاهات ، فبمفهوم كلامه السابق فإن النبى ﷺ قد عصى الله كثيراً ... لقوله : (حزن رسول الله ﷺ بما كانوا يقولون من الكفر كان طاعة لله قبل أن ينهاه الله) .

فنقول له :

فرضاً أن رسول الله ﷺ حزن مرة وكان طاعة لله، ثم نهاه الله بعد ذلك، فكيف يحدث إذا حزن وحزن وحزن أيكون آثماً والعياذ بالله ؟ وكل مرة ينهاه الله ولا يستجيب، ما هذا الفهم العقيم ؟..

قال تعالى: ﴿ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِى ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ ﴾ (النحل ١٢٧)

وقال تعالى: ﴿ فَلَا يَحْزُنكَ قَوْلُهُمْ ﴾ (يس٧٦)

وقال تعالى: ﴿ وَمَن كَفَرَ فَلَا يَحْزُنكَ كُفْرُهُۥٓ ﴾ (لقمان ٢٣)

قال تعالى: ﴿ لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِۦٓ أَزْوَٰجًا مِّنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَٱخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (الحجر ٨٨)

قال تعالى: ﴿ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُن فِى ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ ﴾ (النمل ٧٠)

قال تعالى: ﴿ وَلَا يَحْزُنكَ قَوْلُهُمْ ۘ إِنَّ ٱلْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ۚ هُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ ﴾ (يونس٦٥)

وقال تعالى: ﴿ وَلَا يَحْزُنكَ ٱلَّذِينَ يُسَٰرِعُونَ فِى ٱلْكُفْرِ ۚ إِنَّهُمْ لَن يَضُرُّوا۟ ٱللَّهَ شَيْـًٔا ۗ يُرِيدُ ٱللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حَظًّا فِى ٱلْءَاخِرَةِ ۖ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ (آل عمران ١٧٦)

قال تعالى: ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلرَّسُولُ لَا يَحْزُنكَ ٱلَّذِينَ يُسَٰرِعُونَ فِى ٱلْكُفْرِ مِنَ ٱلَّذِينَ قَالُوٓاْ ءَامَنَّا بِأَفْوَٰهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِن قُلُوبُهُمْ ﴾ (المائدة ٤١)

أفعصى رسول الله ﷺ ربه عدة مرات فنهاه عدة مرات ؟ أم أن المقصود بلا تحزن عليهم هو عزاء وتطييب لخاطر النبى ﷺ وليس طاعة ومعصية كما يفهم ابن تيمية وإلا أصبحت مصيبة ولكن ذلك ليس بمصيبة عند ابن تيمية لأن الأنبياء عنده غير معصومين ويجوز عليهم الوقوع فى المعاصى كما سنناقشه فى مسألة قوله تعالى: ﴿ وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ ۝ ٱلَّذِىٓ أَنقَضَ ظَهْرَكَ ﴾ (الشرح ٢-٣)

و قوله تعالى : ﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ۝ لِّيَغْفِرَ لَكَ ٱللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنۢبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُۥ عَلَيْكَ وَيَهْدِيَكَ صِرَٰطًا مُّسْتَقِيمًا ﴾ (الفتح ١-٢)

ويظن ابن تيمية أن رسول الله ﷺ قد فعل شيئاً من المعاصى حتى تاب فى السنة الثامنة بعد فتح مكة .. فإنا لله وإنا إليه راجعون ، وحسبنا الله ونعم الوكيل فيمن يظن برسول الله ﷺ الظنون .

٢ - قول ابن تيمية (فكيف وقد يمكن أن أبا بكر لم يكن حزن يومئذ ، لكن نهاه ﷺ عن أن يكون منه حزن) مصيبة أخرى ، فقد زعم قبل ذلك أن أبا بكر لم يحزن على النبى ﷺ بعد وفاته كحزنه عليه وهو فى الغار ، وها هو الآن يقول : (وقد يمكن أن أبا بكر لم يكن حزن يومئذ) يعنى وهو فى الغار أى أن أبا بكر الصديق رضى الله عنه لم يحزن على رسول الله ﷺ لا فى الغار ولا بعد موته ﷺ .

فانظر واحكم بنفسك. علي كل حال فقد حكم عليه من سبق من أهل العلم. فوصفه ابن بطوطة فى رحلته (١/١٠٩) بقوله " يتكلم فى الفنون إلا أن فى عقله شيئا " . اهـ

وقال الحافظ ولى الدين العراقى فى جوابه عن سؤال الحافظ ابن فهد المسمى بالأجوبة المرضية عن الأسئلة المكية " ولكنه كما قيل فيه علمه أكثر من عقله".اهـ

وقال العلامة القسطلانى والعلامة الزرقانى فى شرح العلامة الزرقانى على المواهب اللدنية (٨/٣٠٥) " أنصف من قال فيه علمه أكثر من عقله " . اهـ

وقال الصلاح الصفدى " كان الشيخ الإمام العالم العلامة تقى الدين أحمد ابن تيمية رحمه الله تعالى علمه متسع جداً إلى الغاية ، وعقله ناقص يورطه فى المهالك ويوقعه فى المضايق " . اهـ . كذلك نقله عنه النبهانى فى (شواهد الحق ١٨٩) .

٤ - فلسفة ابن تيمية

ومن ضمن فلسفة ابن تيمية حتى يثبت أنه لا فائدة من الحزن قال فى مجموع فتاويه (١٠/١٦-١٧) : (وذلك لأنه لا يجلب منفعة ولا يدفع مضرة فلا فائدة فيه ، ومالا فائدة فيه لا يأمر الله به . نعم لا يأثم صاحبه إذا لم يقترن بحزنه محرم كما يحزن على المصائب ، كما قال النبى : " إن الله لا يؤاخذ على دمع العين ولا على حزن القلب ولكن يؤاخذ على هذا أو يرحم " وأشار بيده الى لسانه. وقال ﷺ : " تدمع العين ويحزن القلب ") . اهـ

قلت :

من الذى قال أن الحزن لا يجلب منفعة ولا يدفع مضرة ولا فائدة منه ؟ يكفى استشعار القهر الإلهى ونزول الرحمة فى القلب والخشوع والإخبات ، وإدراك العبد ذلته مع ربه ، وعدم الهم بالمعصية ، وترك فضول الدنيا والزهد فيها والإقبال على الآخرة ، وانكسار الشهوة وضعف المعاصى النارية – كالكبر والعجب والتجبر والرياء وحب الظهور – ، ودوام العبرة والفكرة ، والرحمة بالضعيف ، والتواضع حتى عد أحسن الناس قراءة للقرآن من قرأه تحزناً .

كان الإمام الشافعى يقول:" ليس منا من لم يتغن بالقرآن معناه يقرأه حزناً وتحزيناً".اهـ

وقال الحافظ فى فتح البارى (٩/٧٠) : " وقد روى ابن ابى داود بإسناد حسن عن أبى هريرة أنه قرأ سورة فحزنها شبه الرثاء " . اهـ

أفترى رسول الله ﷺ يحدث له ومنه شيئاً لا فائدة منه ؟. إنا لله وإنا إليه راجعون .

على كل حال فإن ابن تيمية ليس نبى الأمة إلا عند من شاء ، أما نبى الأمة ﷺ فقد قال : " إن الله يحب كل قلب حزين ". [١]

١ – أخرجه الحاكم و صححه (٤/٣٥١) و الطبرانى فى مسند الشاميين (٢/ ٣٥١) و أبو نعيم فى حلية الأولياء (٦/٩٠) والقضاعى فى مسند الشهاب (٢/١٤٩) والبيهقى فى الشعب (١/٥١٥) والديلمى فى الفردوس (١/١٥٦) وقال الهيثمى فى مجمع الزوائد (١٠/٣٠٩ ، ٣١٠) : رواه البزار و الطبرانى وإسنادهما حسن. قلت: إذا عرفت هذا علمت خطأ قول ابن القيم وتكذيبه بما لم يحط به علماً بقوله فى

مغالطات كثيرة ناجمة من فلسفة لا معنى لها .. وقد قال ﷺ : قال ﷺ : " إن أحبكم إلى الله وأقربكم منى أحاسنكم أخلاقاً . وإن أبغضكم إلى الله وأبعدكم منى الثرثارون المتفيهقون المتشدقون ". [1]

أما أتباع ابن تيمية وتلامذته فلا أدرى أيعلمون ما يقول ابن تيمية ، أم يسيرون ورائه كالغوغاء ، أم أنهم اتبعوا ابن تيمية فى عدم حزنه على رسول الله ﷺ ثم حزنوا على ابن تيمية أشد الحزن ؟..

اقرأ معى ما قالوه فى رثاء ابن تيمية واحكم .

جاء فى العقود الدرية (١/ ٤٧١) لابن عبد الهادى من مرثية يرثى فيها ابن تيمية:

ومجاور قبر الإمام مؤملاً يا رب وارحمنا	وكل مشيع صلى عليه أو أتاه مقبلاً
من كان مسروراً به وبعلمه من	بعده فالحزن أضحى عاجلاً

وفى مرثية أخرى لأحد أصحاب ابن تيمية كما نقلها ابن عبد الهادى فى العقود الدرية (١/ ٤٤٤،٤٤٥) :

إمام بكته أرضه وسماؤه	بكاء حزين حزنه متتابع
وما لهما لا يبكيان لفقد من	عن الله لم يقطعه فى الكون قاطع

وفى قصيدة لرجل يدعى بدر الدين المغيثى فى نفس الكتاب (١/ ٤٩٨):

وتزلزلت كل القلوب لفقده	وتواترت من بعده الآلام
ولمؤمنين الجن حزن شامل	ونياحه نطقت بها الأحلام

ونقل ابن عبد الهادى فى العقود الدرية (١/ ٥١٨ــ ٥٢١) عن رجل يدعى

مدارج السالكين (١/ ٥٠٧): وأما الخبر المروى " إن الله يحب كل قلب حزين " فلا يعرف إسناده ولا من رواه ولا تعلم صحته انتهى كلامه. وكان الأجدر به أن يقول لا أدرى ولا يتبع شيخه فى مصائبه والله أعلم

١ – أخرجه أحمد (٤/ ١٩٣) وابن حبان (٢/ ٢٣١) واللفظ له، والطبرانى فى الكبير (٢٢/ ٢٢١) ورجاله رجال الصحيح كما قال المنذرى فى الترغيب والترهيب (٣/ ٢٧٧) والهيثمى فى مجمع الزوائد (٨/ ٢١). وله طريق آخر عن جابر رواه الترمذى وحسنه (٤/ ٣٧٠) وابى هريرة عند أحمد (٢/ ٣٦٩) .قال المنذرى: الثرثار: مثلثتين مفتوحتين هو الكثير الكلام تكلفاوالمتشدق: هو المتكلم بملء شدقه تفاصحا وتعظيما لكلامه.

والمتفيهق : أصله من الفهق وهو الامتلاء وهو بمعنى المتشدق ؛ لأنه الذى يملأ فمه بالكلام ويتوسع فيه إظهاراً لفصاحته وفضله واستعلاء على غيره ، ولهذا فسره النبى ﷺ بالمتكبر.

عبـــد الله بن حامد قوله : ولا تخيلته قط فى نفسى ولا تمثلته فى قلبى إلا ويتجدد لى حزن قديمه كأنه محدثه .

قلت :

لا أدرى ، هل نحزن على الغوغاء ، أم نحزن على ابن تيمية ، أم نحـــزن علـــى الشباب الذى يضيع كل يوم .. إنا لله وإنا إليه راجعون.

٥ - ابن تيمية يحدد
للسيدة فاطمة رضى الله عنها ما يليق وما لا يليق !!!

ومن مسلسل هجم ابن تيمية على مقام رسول الله ﷺ وخصوصيته وطعنه فى البضعة الشريفة المباركة ما خطه بيده فى منهاجه (٤/٢٤٣-٢٤٤) بقوله رداً على ابن المطهر الشيعى (وكذلك ما ذكره من حلفها أنها لا تكلمه ولا صاحبه حتى تلقى أباها وتشتكى إليه ، أمر لا يليق أن يذكر عن فاطمة رضى الله عنها ، فإن الشكوى إنما تكون إلى الله تعالى كما قال العبد الصالح : ﴿ قَالَ إِنَّمَآ أَشْكُواْ بَثِّى وَحُزْنِىٓ إِلَى ٱللَّهِ وَأَعْلَمُ مِنَ ٱللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (يوسف ٨٦)

وفى دعاء موسى عليه السلام " اللهم لك الحمد وإليك المشتكى وأنت المستعان وبك المستغاث وعليك التكلان " وقال النبى ﷺ لابن عباس " إذا سألت فاسأل الله وإذا استعنت فاستعن بالله " ولم يقل سلنى ولا استعن بى . وقد قال تعالى: ﴿ فَإِذَا فَرَغْتَ فَٱنصَبْ . وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَٱرْغَب ﴾ (الشرح ٧-٨)). اهـ

قلت :

جاوز ابن تيمية حدوده مع رسول الله ﷺ ومع السيدة فاطمة رضى الله عنها ، ومن هو ابن تيمية حتى يقرر للسيدة فاطمة الكاملة ما يليق أن تقوله وتفعله وما لا يليق ، وكيف يتدخل بين السيدة فاطمة وبين أبيها خير خلق الله ، وكيف يتدخل أيضاً فى خلافها مع الصديق رضى الله عنه... هذا إن غضضنا النظر عن أن كلامه كله تخليط ، وتقليب للأمور ، ومغالطات . ولن نغض النظر كما يفعل الآخرون ، وسوف نفرد إن شاء الله مسألة فى جواز أن يسأل الناس النبى ﷺ ، وأنه كان يقول "سل" ،"سلونى" لبعض أحبابه ، وفى ذلك تكذيب لقول ابن تيمية فى فلسفته وتعديه على مقام رسول الله ﷺ بقوله (ولم يقل سلْنى) ، وقلبه للأمور المتعارف عليها ، وصبغها بصبغة عقائدية لتوسيع دائرة التجهيل والتبديع والتكفير لجمهور الأمة المحمدية .

وأما كون السيدة فاطمة رضى الله عنها هجرت أبا بكر الصديق فهى مسألة خاصة ، ونحن -المسلمين - غير مأمورين بالكلام فيها ، ويكفينا ترديد السلف لقول الله عز وجل : ﴿ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُم مَّا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْـَٔلُونَ عَمَّا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴾ (البقرة ١٤١)

وهجران السيدة فاطمة لأبي بكر الصديق رضى الله عنه أمر ثابت ومعروف ، فقد روى البخارى (١٥٤٩/٤) ومسلم (١٣٨٠/٣) و ابن حبان (١٥٣/١١) عن السيدة عائشة رضى الله عنها قولها فى مسألة الاختلاف على إرث رسول الله ﷺ ما نصه " فوجدت فاطمة على أبي بكر فى ذلك فهجرته فلم تكلمه حتى توفيت ، وعاشت بعد النبى ﷺ ستة أشهر ، فلما توفيت دفنها زوجها على ليلاً ولم يؤذن بها أبا بكر وصلى عليها " . اهـ

والسيدة فاطمة رضى الله عنها هى بضعة رسول الله ﷺ ، ومن النساء الأربع الكمل ، وسيدة نساء أهل الجنة . وأبو بكر هو الصديق الأكبر خليفة رسول الله ﷺ. فالأولى والأحرى بك أيها المسلم أن تتجنب الكلام فيما شجر بين هؤلاء الكبار وإلا فسوف تخطأ فى حق أحدهما ، وهم قد يغفر بعضهم لبعض ولكن هل يُغفر لمن تطاول على مقامهما ؟ فانتبه لنفسك عمن تتكلم ، وفيما تتكلم .

وانظر إلى قتال على رضى الله عنه – وهو الخليفة الرابع المأمور باتباعه ، المنصوص على إمامته من رسول الله ﷺ – لأصحاب الجمل وفيهم اثنان من المبشرين بالجنة وهما طلحة والزبير – فهم جميعاً مغفور لهم. وأما من قتل طلحة والزبير فهو من أهل النار كما وردت بذلك بعض الآثار .. فتأمل حتى لا تشقى..

وأسلوب ابن تيمية هذا يغرى العوام بالتجرؤ على مقام خير البشر بعد رسول الله ﷺ من أمة الإسلام وهم الصحابة ، من حيث تقييمهم وتقييم أفعالهم وما صدر منهم . فانتبه ثم انتبه .

وأقول :

قول ابن تيمية (لا تكلمه ولا صا حبه حتى تلقى أباها وتشتكي إليه أمر لا يليق أن يذكر عن فاطمة) فهو من باب دس السم فى العسل ، فقد عطف الشكوى على عدم الكلام ، وقلنا من قبل أن هجران السيدة فاطمة للصديق رضى الله عنهما أمر منصوص عليه فى البخارى ومسلم وغيرهما .

أما الشكوى فقد تكون وردت فى روايات أخر ، فإن رددت عليه فى نقطة الشكوى قال لك المفتونون بابن تيمية : أين رواية الشكوى إلى أبيها ، فقد تكون ضعيفة ؟

فنقول لهم : فلم العطف فى قوله (لا تكلمه ولا صاحبه حتى تلقى أباها

وتشتكى إليه) . وإذا مرت عليك هذه الملاحظة وكأنها أمر مسلم به فيكون دس السم فى العسل هى النتيجة الحتمية من حيث تجريد السيدة فاطمة رضى الله عنها والأمة من الشكوى لرسولها ﷺ بأن ذلك هو شرع الله كما قال نبى الله يعقوب.

وبذلك يفرح الشيطان بنجاحه فى خطة سلب رسول الله ﷺ أهميته وكونه ملجأ وملاذاً للأمة ، وتفريق الأمة وجدانياً عن رسولها ﷺ ، فكيف ينظر إليها الله وهى لا تعرف قدر نبيها العظيم ؟!

وخطة الشيطان تشبه خطة بلعم بن باعوراء فى نصيحته لقومه .. ولبيان ذلك والتدليل على أن ابن تيمية يتكلم إما بغير علم – وهذا الاحتمال يرفضه التيميون حيث يصورونه على أنه الأعلم والأوحد على الإطلاق – وإما أنه يقع بعلم أو بجهل فى حق رسول الله ﷺ ، وأن عنده ضغينة لرسول الله ﷺ وأهل بيته الأطهار – وهذا ما حوكم وسجن بسببه ، بل بدع وكفر بسببه من علماء عصره وممن جاء من بعدهم .

نقول : إن الأمة – وخير الأمة صحابة رسول الله ﷺ – اشتكوا إليه ﷺ العطش ، والجوع ، والفاقة ، وضيق المسكن ، وقلة المطر ، وغلاء الأسعار ، بل إنهم كانوا يشتكون إلى رسول الله ﷺ ما كانت توسوس به نفوسهم أو يوسوس لهم الشيطان . كان بعضهم يشتكى إليه عدم الثبات على الخيل ، وبعضهم يشتكى مرضاً لا يفارقه ، وبعضهم يشتكى ذرب اللسان ، وكان يشتكى بعضهم بعضاً إلى رسول الله ﷺ .. حتى كان الإمام على رضى الله عنه يشتكى الأمة إلى النبى ﷺ فى منامه . فلماذا لم يقل لهم النبى ﷺ : لا تشتكوا لى واشتكوا إلى الله ؟ وكيف يليق بابن تيمية أن يستدل بقول سيدنا يعقوب عليه السلام لأولاده العاقين: ﴿ قَالَ إِنَّمَآ أَشْكُواْ بَثِّى وَحُزْنِىٓ إِلَى ٱللَّهِ وَأَعْلَمُ مِنَ ٱللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (يوسف٨٦) . ويقيس على ذلك شكوى السيدة فاطمة رضى الله عنها لأبيها حين تلقاه الذى هو رحمة مهداة للعالمين .

وكان الصحابة رضى الله عنهم والسلف الصالح يعلمون أن الشكوى لرسول الله ﷺ هى شكوى لله عز وجل كقوله تعالى :﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ ٱللَّهَ يَدُ ٱللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَن نَّكَثَ فَإِنَّمَا يَنكُثُ عَلَىٰ نَفْسِهِۦ وَمَنْ أَوْفَىٰ بِمَا عَٰهَدَ عَلَيْهُ ٱللَّهَ فَسَيُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ (الفتح ١٠) وقوله تعالى : ﴿ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَٰكِنَّ ٱللَّهَ رَمَىٰ ﴾ (الأنفال ١٧)

وتصديقاً لذلك فقد قال موسى بن عقبة ــ وهو ثقة ــ عن كريب مولى ابن عباس ــ وهو ثقة أيضاً ــ عن ابن عباس أن عمر بن الخطاب رضى الله عنهما بعدما نام ووجب عليه الصوم وقع على أهله ثم جاء إلى النبى ﷺ فقال أشكو إلى الله وإليك الذى صنعت قال " وما صنعت " قال : إنى سولت لى نفسى فوقعت على أهلى بعد ما نمت وأنا أريد الصوم ، فزعموا أن النبى ﷺ قال: " ما كنت خليقاً أن تفعل " فنزل الكتاب .قال تعالى: ﴿ أُحِلَّ لَكُمۡ لَيۡلَةَ ٱلصِّيَامِ ٱلرَّفَثُ إِلَىٰ نِسَآئِكُمۡۚ ﴾ (البقرة ١٨٧). تفسير ابن كثير (٢٢١/١) .

وأخرج أبو داود (٢٦٦/٢) عن خولة بنت مالك بن ثعلبة قالت: ظاهر منى زوجى أوس بن الصامت فجئت رسول الله ﷺ أشكو إليه ورسول الله ﷺ يجادلنى فيه ويقول " اتقى الله فإنه ابن عمك " فما برحت حتى نزل القرآن . قال تعالى: ﴿ قَدۡ سَمِعَ ٱللَّهُ قَوۡلَ ٱلَّتِي تُجَٰدِلُكَ فِي زَوۡجِهَا ﴾ (المجادلة١)

إلى آخر الحديث .. فكأن شكايتها إلى رسول الله ﷺ شكاية إلى الله عز وجل ، وأنزل الله عز وجل قوله تعالى : ﴿ وَتَشۡتَكِيٓ إِلَى ٱللَّهِ ﴾ (المجادلة ١)

وليس معنى ﴿ وَتَشۡتَكِيٓ إِلَى ٱللَّهِ ﴾ (المجادلة ١) أنها لا تشتكى إلى رسول الله ﷺ ..

أم هل عندكم من نص أو دليل يدل على ذلك ؟ وأما الأثر الذى فيه أن جبريل عليه السلام قال: يا يعقوب إن الله عز وجل يقرئك السلام ويقول لك أما تستحى أن تشكونى إلى غيرى. فقد قال الهيثمى فى مجمع الزوائد (٤٠/٧): رواه الطبرانى فى الصغير والأوسط عن شيخه محمد بن أحمد الباهلى البصرى وهو ضعيف جداً .

وأقول :

سبحان الله !! فإن الأنبياء أنفسهم سيشتكون إلى رسول الله ﷺ فعن أنس قال حدثنى نبى الله ﷺ " إنى لقائم أنتظر أمتى تعبر عن الصراط إذ جاءنى عيسى فقال: هذه الأنبياء قد جاءتك يا محمد يشتكون أو قال يجتمعون إليك ويدعون الله عز وجل ". رواه أحمد (١٧٨/٣) .

ونستعرض الآن بعض أنواع متعددة من شكايات الصحابة رضوان الله عليهم للرسول ﷺ .

١- شكوى السيدة فاطمة رضى الله عنها من الخدمة فى المنزل :

عن على رضى الله عنه أن السيدة فاطمة عليها السلام اشتكت ما تلقي من الرحى مما تطحن ، فبلغها أن رسول الله ﷺ أتى بسبى فأتته تسأله خادماً فلم توافقه ، فذكرت لعائشة ، فجاء النبى ﷺ فذكرت ذلك عائشة له فأتانا وقد دخلنا مضاجعنا فذهبنا لنقوم فقال : " على مكانكما " حتى وجدت برد قدميه على صدرى فقال : " ألا أدلكما على خير مما سألتماه ، إذا أخذتما مضاجعكما فكبرا الله أربعاً وثلاثين ، واحمدا ثلاثاً وثلاثين ، وسبحا ثلاثاً وثلاثين فإن ذلك خير لكما مما سألتماه" أخرجه أحمد (١/١٣٦) والبخارى (٣/١١٣٣) ومسلم (٤/٢٠٩١) وابن ابى شيبة (٦/٤٤) وغيرهم .

٢ - شكوى الصحابة من غلاء الأسعار : رواه ابن حبان فى صحيحه (١١/٣٤٠)

٣ - شكوى أحد الصحابة من القحط :

فعن أنس بن مالك أن رجلاً شكا إلى النبى ﷺ هلاك المال وجهد العيال (البخارى١/٣٤٥)

٤ - شكوى الصحابة من الفقر والضيق والحاجة :

قال ابن حوالة: كنا عند رسول الله ﷺ فشكونا إليه الفقر والعرى وقلة الشيء، فقال النبى ﷺ " ابشروا فوالله لأنا لكثرة الشيء أخوف منى عليكم من قلته". رواه الطبرانى، وقال الهيثمى فى المجمع (٦/٢١٢) " رجاله رجال الصحيح".اهـ

وروى ابن ابى عاصم فى الآحاد والمثانى (٤/٢٧٤) الضياء فى المختارة (٩/٢٧٨، ٢٧٩) وفى صحيح ابن حبان (١٦/٣٧٤) عن عدى بن حاتم قال: كنت عند رسول الله ﷺ فجاء إليه رجلان يشكوان أحدهما العيلة ويشكو الآخر قطع السبيل فقال رسول الله ﷺ " أما قطع السبيل فلا يأتى عليك إلا قليل حتى تخرج العير من الحيرة الى مكة بغير خفير ، وأما العيلة فان الساعة لا تقوم حتى يخرج الرجل بصدقة ماله فلا يجد من يقبلها منه ".

وروى الإمام أحمد بإسناد صحيح رجاله رجال الصحيح كما قال الهيثمى فى مجمع الزوائد (١٠/٢٧٤) عن سعيد بن أبى سعيد أن أبا سعيد الخدرى شكا إلى رسول الله ﷺ حاجته فقال رسول الله ﷺ " اصبر أبا سعيد فإن الفقر إلى من يحبنى منكم أسرع من السيل من أعلى الوادى ، ومن أعلى الجبل إلى أسفله " .

٥ – شكوى الصحابة من العطش فى إحدى الغزوات :

مروية فى صحيح البخارى (١/١٣٠ ، ١٣١) ومسند أحمد (٤/٤٣٤) وصحيح ابن حبان (٤/١٢١) وغيرهم ، وفى الحديبية أيضاً كما فى صحيح البخارى (٢/٩٧٤) ولم يقل لهم رسول الله ﷺ اشتكوا إلى الله أو قال لم : ﴿ ءَأَنتُمْ أَنزَلْتُمُوهُ مِنَ ٱلْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ ٱلْمُنزِلُونَ ﴾ (الواقعة ٦٩)

٦– شكاية عثمان بن عفان رضى الله عنه من الحديث الذى يلقيه الشيطان فى النفوس ، وقول أبى بكر رضى الله عنه له : فإنى والله قد اشتكيت ذلك إلى رسول الله ﷺ. رواه الضياء فى المختارة (١/٨٠)

٧– شكاية جرير رضى الله عنه بأنه لا يثبت على الخيل :

عن جرير قال : ما حجبنى رسول الله ﷺ منذ أسلمت ، ولا رآنى إلا تبسم فى وجهى – زاد ابن نمير فى حديثه عن ابن إدريس – ولقد شكوت إليه أنى لا أثبت على الخيل ، فضرب بيده فى صدرى وقال " اللهم ثبته واجعله هادياً مهدياً". أخرجه البخارى (٣/١١٠٤) ومسلم (٤/١٩٢٥).

٨– شكاية حذيفة رضى الله عنه :

قال حذيفة : شكوت إلى رسول الله ﷺ ذرب لسانى فقال :" أين أنت من الاستغفار إنى لأستغفر الله كل يوم مائة مرة ". أخرجه أحمد (٥/٤٠٢) والنسائى (٦/١١٧) و ابن أبى شيبة (٦ / ٥٦).

٩– شكاية عبد الرحمن بن عوف من خالد بن الوليد :

شكى عبد الرحمن بن عوف خالد بن الوليد إلى رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ :" يا خالد لم تؤذى رجلاً من أهل بدر ، لو أنفقت مثل أحد ذهباً لم تدرك عمله " فقال: يا رسول الله يقعون فى فأرد عليهم ، فقال رسول الله ﷺ: " لا تؤذوا خالداً فإنه سيف من سيوف الله صبه الله على الكفار" .

أخرجه ابن حبان (١٥/٥٦٥) وقال الهيثمى فى مجمع الزوائد (٩/٣٤٩) "رواه الطبرانى فى الصغير والكبير باختصار، والبزار بنحوه ورجال الطبرانى ثقات".اهـ

١٠–شكوى أحد الصحابة قسوة قلبه :

عن أبى هريرة: أن رجلاً شكا إلى رسول الله ﷺ قسوة قلبه فقال: " امسح رأس اليتيم وأطعم المسكين " .

قال المنذرى فى الترغيب والترهيب (٣/٢٣٧) والهيثمى فى مجمع الزوائد (٨/١٦٠) "رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح " . اهـ

وقال الحافظ فى الفتح (١١/١٥١) " سنده حسن " . اهـ

١١-شكوى عثمان بن أبى العاص الوجع الذى كان يجده فى جسده :

عن عثمان بن أبى العاص الثقفى أنه شكا إلى رسول الله ﷺ وجعاً يجده فى جسده منذ أسلم فقال له رسول الله ﷺ :" ضع يدك على الذى تألم من جسدك وقل باسم الله ثلاثاً ، وقل سبع مرات أعوذ بالله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر ". أخرجه مسلم (٤ / ١٧٢٨)

١٢-شكوى الصحابة من ظلم المشركين :

عن خباب بن الأرت قال : " شكونا إلى رسول الله ﷺ وهو متوسد بردة له فى ظل الكعبة قلنا له : ألا تستنصر لنا ألا تدعو الله لنا ، قال :" كان الرَجل فيمن قبلكم يحفر له فى الأرض ، فيجعل فيه فيجاء بالمنشار فيوضع على رأسه فيشق باثنتين ، وما يصده ذلك عن دينه . ويمشط بأمشاط الحديد ما دون لحمه من عظم أو عصب وما يصده ذلك عن دينه ، والله ليتمنَّ هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت لا يخاف إلا الله أو الذئب على غنمه ولكنكم تستعجلون "". رواه البخارى (٣/١٣٢٢) ومسلم (١/٤٣٣).

١٣-شكوى أحد الصحابة من التخييل فى الصلاة :

أخرج البخارى (٢/٧٢٥) ومسلم (١/٢٧٦) " عن سعيد وعباد بن تميم عن عمه شكى إلى النبى ﷺ الرجل يخيل إليه أنه يجد الشيء فى الصلاة قال : " لا ينصرف حتى يسمع صوتاً أو يجد ريحاً " ". اهـ

١٤-شكوى النساء من ضربهن .

روى أنه أطاف بآل رسول الله ﷺ نساء كثير يشكون أزواجهن فقال النبى ﷺ: " قد طاف بآل محمد نساء كثير يشكون أزواجهن ، ليس أولئك بخياركم". رواه أبو داود (٢/٢٤٥) وابن ماجه (١/٦٣٨) والدارمى (٢/١٩٨) .

١٥- شكوى التابعين من الحجاج .

أخرج البخارى (٦/٢٥٩١) وأحمد (٣/١٣٢) عن الزبير يعنى ابن عدى قال شكونا إلى أنس بن مالك ما نلقى من الحجاج فقال " اصبروا فإنه لا يأتى عليكم

عام أو يوم إلا الذى بعده شر منه حتى تلقــوا ربكــم عــز وجــل سمعتــه مــن نبيكم ﷺ". اهــ

قلت :

والمتأمل فى أنواع هذه الشكاوى لرسول الله ﷺ يجدها متعددة ، فإن كانــت السيدة فاطمة رضى الله عنها تريد أن تشتكى إلى أبيها من أبى بكر الصديق فقــد اشتكى عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه – وهو أحد العشرة المبشرين بالجنة – من خالد بن الوليد . وإن اشتكت من ضيق الدنيا فقد اشتكت أمام أبيها من قبل، ولم يقل لها أن الشكوى حرام أو لا تكون إلا لله ... وهكذا.

ونقول لأتباع ابن تيمية :

الشكوى لرسول الله ﷺ قديماً وحديثاً هى عادة المسلمين . وانظروا إلى أحــد الخلفاء الأربعة الراشدين المأمورين باتباعه يشتكى إلى رسول الله ﷺ فى منامه .

فعن أبى صالح الحنفى عن على قال: " رأيت النبى ﷺ فى منامى فشكوت إليــه ما لقيت من أمته من الأود واللدد فبكيت فقال لى:" لا تبك يا علــى" .." اهــــ حتى آخر الأثر. رواه أبو يعلى، وقال الهيثمى فى مجمع الزوائــد (١٣٨/٩) " رواه أبو يعلى ورجاله ثقات ". اهــ ، وانظر فيض القدير (٩٩/٣) .

والمخدوعون إذا وجدوا هذا الأثر إما أن يبذلوا قصارى جهدهم فى تــضعيفه ، أو فى تأويله تأويلاً مريضاً ، أو يخطئوا الإمام على – والعياذ بالله – كما يفعل ذلك شيخهم ابن تيمية .

ونقول لهم أيضـــاً :

حتى البهائم اشتكت إلى رسول الله ﷺ فمتى تشتكون أنتم ، أم أنكم فى غـــنى عن رسول الله ﷺ ؟ فقد روى الإمام أحمد (١٧٣/٤) بإسناد جيد كمـــا قـــال المنذرى فى الترغيب والترهيب (١٤٤/٣) : أن النبى ﷺ قال لصاحب البعير:" ما لبعيرك يشكوك ، زعم أنك سانيه حتى كبر تريد أن تنحره " قال : صدقت والذى بعثك بالحق لا أفعل. وفى رواية أخرى على شرط الصحيح للحافظ الضياء المقدسى فى المختارة (١٥٨/٩) فيها : قول النبى ﷺ " فإنه شكى إلى أنك تجيعه وتدئبه".

ونقول لأحباب النبى ﷺ :

انتبهوا لنقطة خطيرة وهى أن الأئمة الأعلام من المربين والمسلكين من أهل الله دائماً ما ينصحون المريد والسالك إلى الله بعدم الشكوى إلى الخلق ، ولا يكن مقصدهم أن المريد نفسه أو السالك يشتكى لهم ، بل المقصود أن يجمعوا حال المريد أو السالك على ربه ، وإذا كان هناك أمر أو شكوى فإنه يجب على السالك إخبار من هو قائم على تربيته وتسليكه ، ولم يدر بخلدهم أصلاً ألا يشتكى أحد لرسول الله ﷺ. كيف وهم يقربون الناس ويدلونهم على رسول الله ﷺ. فخطورة كلام ابن تيمية ومن شايعه هو اعتبار النبى ﷺ كأى فرد عادى من أفراد الأمة ، يجب أن تحجب عنه - والعياذ بالله فى اعتقادهم - حاجتك وضعفك وشكواك .

كيف يستقيم ذلك وهو حضن الأمة وكهفها ، وهو أولى بالمؤمنين من أنفسهم.

ونقول :

هل وجد يعقوب عليه السلام النبى ﷺ ولم يشكُ له ، أم وجد أبناء عاقين يتهمونه بالخرف.. فلا حول ولا قوة إلا بالله.

وصلِّ اللهم وسلم وبارك على من يقول :

" **أنا لها .. أنا لها** "

حينما يستغيث به الناس يوم القيامة .

٦ - مسلسل رفض ابن تيمية لمدد النبى ﷺ حياً ومنتقلاً

ابن تيمية يرفض سؤال النبى ﷺ والاستعانة به فى حال حياته ﷺ وهو قول لم يقله أحد من قبله .

كعادة ابن تيمية فى إظهار النبى ﷺ وكأنه بشر عادى ، وكدأبه فى سلب خصوصيته والقدرة والقوة التى أودعها ربه فيه .

قال ابن تيمية فى منهاجه (٤/٢٤٣-٢٤٤) : (وقال النبى ﷺ لابن عباس "إذا سألت فاسأل الله ، وإذا استعنت فاستعن بالله" .

(١) ولم يقل سلنى .

(٢) ولا استعن بى .

(٣) وقد قال تعالى: ﴿ فَإِذَا فَرَغْتَ فَٱنصَبْ ۝٧ وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَٱرْغَب ﴾ (الشرح ٧-٨)).اهـ

قلت :

لنا سنة النبى ﷺ وفعله وقوله، وليس قول ابن تيمية . فقد أخرج الإمام مسلم فى صحيحه وغيره عن ربيعة بن كعب الأسلمى قال: كنت أبيت مع رسول الله ﷺ فأتيته بوضوئه وحاجته فقال لى " سل " - وفى لفظ أحمد وأبو داود والنسائى والطبرانى " سلنى " - فقلت: أسألك مرافقتك فى الجنة ، قال " ذلك " قلت : هو ذاك . قال : " فأعنى على نفسك بكثرة السجود " [(١)] .

وأخرج الطبرانى عن مصعب الأسلمى قال : انطلق غلام منا فأتى النبى ﷺ فقال إنى سائلك سؤالاً قال: " وما هو " قال: أسألك أن تجعلنى ممن تشفع له يوم القيامة، قال:" من علمك هذا ، أو من دلك على هذا ؟" قال ما أمرنى به أحد إلا نفسى ، قال :" فإنك ممن أشفع له يوم القيامة " [(٢)]

١ - أخرجه مسلم فى صحيحه (١/٣٥٣) وأبو داود (٢/٣٥) والنسائى (١/٢٤٢) وابن ابى عاصم فى الأتحاد والمثانى (٤/٣٥٢) . وروى الإمام أحمد (٣/٥٠٠) عن زياد بن أبى زياد مولى بنى مخزوم عن خادم النبى ﷺ - رجل أو امرأة قال: كان النبى ﷺ مما يقول للخادم " ألك حاجة " قال حتى كان ذات يوم قال يا رسول الله حاجتى قال " وما حاجتك " قال حاجتى أن تشفع لى يوم القيامة . قال " ومن دلك على هذا " قال ربى عز وجل ، قال " أما لا فأعنى بكثرة السجود " . قال الهيثمى فى المجمع (٢/٢٤٩) " رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح".

٢ - رواه الطبرانى فى الكبير (٢٠ / ٣٦٥) قال الهيثمى فى المجمع (١٠ / ٣٦٩) : ورجاله رجال الصحيح. وصححه الزين العراقى وقال رجاله رجال الصحيح راجع : (فيض القدير ٥ / ١٨٠).

أقول :

قال النبى ﷺ " سلنى ، أو سل" ، ومجرد قول النبى ﷺ دليل على سقوط كلام ابن تيمية ، كما أن طلب الصحابي مرافقة النبى ﷺ فى الجنة وسكوت النبى على هذا الطلب دليل على أن هذا لا يدل على الإشراك .

فلم يقل النبى ﷺ : لقد سألتنى ما لا يستطيعه إلا الله. ولم يقل له: لا تسألنى ولكن اسأل الله. ولم يقل له : أنت أشركت . ولم يقل له : هذا قادح فى توحيدك .

ومما يدلك على هذا حادثة عجوز بنى إسرائيل .

فعن أبي موسى قال: أتى النبى ﷺ أعرابياً فأكرمه فقال له " ائتنا " فأتاه فقال له رسول الله ﷺ " سل حاجتك " قال: ناقة نركبها وأعنز يحلبها أهلى، فقال رسول الله ﷺ " أعجزتم أن تكونوا مثل عجوز بنى إسرائيل " قالوا: يا رسول الله وما عجوز بنى إسرائيل ؟ قال: " إن موسى عليه السلام لما سار ببنى إسرائيل من مصر ضلوا الطريق فقال ما هذا فقال علماؤهم إن يوسف عليه السلام لما حضره الموت أخذ علينا موثقاً من الله أن لا نخرج من مصر حتى ننقله قال فمن يعلم موضع قبره قال عجوز من بنى إسرائيل ، فبعث إليها فأتته فقال: دلينى على قبر يوسف قالت: حتى تعطينى حكمى، قال: وما حكمك ؟ قالت: أكون معك فى الجنة، فكره أن يعطيها ذلك فأوحى الله إليه أن أعطها حكمها " .[1]

وهذا يدل على أن النبى ﷺ عندما يقول لأحد " سلنى " فإنه يريد لأمته أن يسألوه المرافقة والمعية فى الجنة ، وفى هذا رد على من زعم أن من طلب أو استغاث أو استعان بالنبى ﷺ فى أمر لا يستطيعه البشر العادى كفر وأشرك .

فها هو ذا الصحابى الجليل يسأل رسول الله ﷺ: المرافقة فى الجنة ولم يقل له النبى ﷺ: لا يستطيعها إلا الله ، ولم يقل له أيضاً: وما أدراك أنك داخلها .

فافهم وتنبه وتأمل، وإياك من شقشقة ألفاظ ممن يرهبون الناس ويخوفونهم من جناب رسول الله ﷺ والتوسل به والاستغاثة به ، بدعوى الشرك والكفر .

١ - حديث عجوز بنى إسرائيل أخرجه ابن حبان فى صحيحه (٢/٥٠٠-٥٠١) والحاكم (٦٢٤/٢،٤٣٩/٢) وأبو يعلى (٢٣٦/١٣) والخطيب فى تاريخ بغداد (٣٦٢/٩) عن أبي موسى الأشعرى.ورواه الطبرانى فى الأوسط (٣٧٤/٧، ٣٧٥) عن على.ونسبه السيوطى فى الدر المنثور (٥٩١/٤-٥٩٢) لابن أبي حاتم وابن حبان والحاكم.وقال الهيثمى فى مجمع الزوائد (١٧١/١٠،١٧٠) "رجال أبي يعلى رجال الصحيح".وهو حديث صحيح صححه ابن حبان والحاكم والهيثمى.

ولعل أحد الزنادقة أو المكفرين يقول : يا ليت رسول الله ما تكلم بهذا . فإن قال أحد المتفيهقين : أن مقصود ابن تيمية هو الدعاء والطلب . قلنا : لقد طلب الصحابي من النبي ﷺ الجنة وهو أمر واضح وليس هناك مجال للبس.

ءأنتم أعلم أم النبي ﷺ ؟!

أما قول النبي ﷺ لابن عباس " إذا سألت فاسأل الله " – ولن نتكلم فى صحة هذا الحديث لتكلم بعض العلماء فيه بدعوى الاضطراب ، ولو كان سند هذا الحديث هو نفس سند حديث فى استحباب زيارة قبر النبي ﷺ لضعفه بعض اتباع ابن تيمية لما سبق– معناه واضح ، وهو أن النبي ﷺ يريد أن يعلم ابن عباس رضى الله عنهما وهو صغير– ويسمى هذا الحديث حديث الغلام – شدة التعلق بالله حتى لا يتعلق بالسبب وينسى المسبب ،

وعندما يكبر يعلمه كيفية التأدب مع الأسباب وإعطائها القدر اللائق بها لأنها من عند الله .

وشتان بين لحم كتف الضأن الذى كان النبي ﷺ يحبه وبين فومها وعدسها وبصلها .

وقد أشار النبي ﷺ إلى التأدب مع الأسباب بقوله " من لا يشكر الناس لا يشكر الله " رواه الترمذى (٤/٣٣٩). وفى رواية " أشكر الناس لله أشكرهم للخلق " .

٧ - رسول الله ﷺ يقول لرجل " أعنى " وقال لأصحابه " أعينوا أخاكم " وقال الصحابة : إنا نستعين برسول الله ﷺ وابن تيمية وأتباعه يكفرون من استعان برسول الله ﷺ

أما قول ابن تيمية أن رسول الله ﷺ لم يقل له " ولا استعن بى " فهذا نوع من أنواع تخليط وتقليب الأمور خاصة على العوام، كما قال التقى الحصنى فى كتابه دفع شبه من شبه وتمرد (١/١١٢) " يلبس على العوام. وقال: احذروا تزويق مقالته المطوى تحتها أخبث الخبائث " . اهـ

فقول ابن تيمية (لم يقل له " ولا استعن بى ") مثل كلامه فى مجموع الفتاوى (٣١٩/١٨) : (والله سبحانه وتعالى أرسل الرسل بأنه لا إله إلا هو ، فتخلو القلوب عن محبة ما سواه بمحبته وبرجائه ، وعن سؤال ما سواه بسؤاله ، وعن العمل لما سواه بالعمل له ، وعن الاستعانة بما سواه بالاستعانة به) . اهـ

قلت :

ونحن نقول خلت قلوبنا من محبة ما سوى الله ورسوله ﷺ كما أخرج البخارى ومسلم فى صحيحيهما " ثلاثة من كن فيه وجد بهن حلاوة الإيمان " وأول الثلاث " أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ".

وانظر إلى قول رسول الله ﷺ " أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما " وانظر إلى قول ابن تيمية (فتخلو القلوب عن محبة ما سواه بمحبته). اهـ

فهل يريد إسقاط حب النبى ﷺ من قلوب الأمة المحمدية ؟!

أما قول ابن القيم فى مدارج السالكين (٦٦/١).

(الرابع من كونه مستعانا فإن الاستعانة بمن لا اختيار له ولا مشيئة ولا قدرة محال) . اهـ فمن جنس كلام ابن تيمية .

وللرد على ابن تيمية – واستخدامه وأتباعه الكلام فى غير موضعه ، وقلبه الأمور المتعارف عليها إلى باطل لإضلال الأمة ، وصبغهم ما اختلقوه بصبغة عقائدية – نورد الآتى :

(١) قال الله عز وجل فى قصة ذى القرنين : ﴿ فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا ﴾ (الكهف ٩٥) ، ولم يقل ذو القرنين أن الاستعانة بمن لا اختيار له ولا مشيئة ولا قدرة محال ، ولم يقل أن الاستعانة لا تكن إلا بالله .

(٢) أخرج الإمام أحمد عن أبي الخير أن رجلاً من الأنصار حدثه عن رسول الله ﷺ أنه أضجع أضحيته ليذبحها فقال رسول الله ﷺ للرجل : " أعنى على ضحيتى " فأعانه.

فها هو ذا رسول الله استخدم كلمة " أعنى " ولم يقل : لا أستعين إلا بالله . وهذا الحديث أخرجه الإمام أحمد (٣٧٣/٥) وقال الهيثمى فى المجمع (٢٥/٤): "ورجاله رجال الصحيح " . اهـ ، وقال الحافظ فى الفتح (١٩/١٠)" رجاله ثقات ".اهـ

(٣) وعن سلمان قال: قال لى رسول الله ﷺ " كاتب يا سلمان " فكاتبت صاحبى على ثلاثمائة نخلة أحييها له بالعفير وبأربعين أوقية فقال رسول الله ﷺ لأصحابه " أعينوا أخاكم ".

أخرجه أحمد (٤٤٣/٥) والطبرانى فى المعجم الكبير (٢٢٥/٦) وقال الهيثمى فى المجمع (٣٣٦/٩) : " رواه أحمد كله ، والطبرانى فى الكبير بنحوه بأسانيد، وإسناد الرواية الأولى عند أحمد والطبرانى رجالها رجال الصحيح . ومحمد بن إسحق قد صرح بالسماع ورجال الرواية الثانية انفرد بها أحمد ورجالها رجال الصحيح عمرو بن أبي قرة سنان وهو ثقة " . اهـ

(٤) وعن ابن عباس- راوى حديث " إذا استعنت فاستعن بالله " - أن رسول الله ﷺ قال " إن لله ملائكة فى الأرض سوى الحفظة يكتبون ما يسقط من نوى الشجر فإذا أصاب أحدكم عرجة بأرض فلاة فليناد أعينوا عباد الله " ففى هذا الحديث جواز طلب العون .

رواه ابن أبي شيبة (٩١/٦) والبيهقى فى الشعب (١٨٣/١) وقال الهيثمى فى المجمع (١٣٢/١٠) " رواه الطبرانى ورجاله ثقات " . اهـ

(٥) وعن وحشى بن حرب أن النبى ﷺ قال : " لعلكم تستفتحون بعدى مدائن عظاماً، وتتخذون فى أسواقها مجالس ، فإذا كان ذلك فردوا السلام وغضوا من أبصاركم واهدوا الأعمى وأعينوا المظلوم " .

قال الهيثمى فى المجمع (٨/٦٢)" رجاله كلهم ثقات وفى بعضهم ضعف ". اهـ

وقال المناوى فى الفيض (٥/٢٦٧) " رمز المصنف (السيوطى) لحسنه وهو كما قال أو أعلى فقد قال الهيثمى رجاله كلهم ثقات وفى بعضهم ضعف ". اهـ

وعن البراء أن رسول الله ﷺ مر بناس من الأنصار فقال:" إن كنتم لا بد فاعلين فأفشوا السلام، وأعينوا المظلوم واهدوا السبيل" أخرجه أحمد (٤/٢٨٢، ٢٩٣) .

(٦) وعن حبشى بن جنادة قال سمعت رسول الله ﷺ يقول يوم غدير خم " اللهم من كنت مولاه ، فعلى مولاه اللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه ، وانصر من نصره ، وأعن من أعانه " قال الهيثمى فى المجمع (٩/١٠٦) " رواه الطبرانى ورجاله وثقوا " . اهـ

(٧) عن خبيب بن يساف قال: قال النبى ﷺ " ارجع فإنا لا نستعين بمشرك" .

وبمفهوم المخالفة فلو كان خبيب مسلماً لاستعان به ﷺ. أخرجه أحمد والطبرانى. وقال الهيثمى فى المجمع (٥ / ٣٠٣)"ورجال أحمد ثقات".اهـ

وابن حبان (١١/٢٨) فى صحيحه عن عائشة. والحاكم (٢/١٣٣) عن أبى حميد الساعدى بنحوه .

(٨) أخرج النسائى فى المجتبى (٦/٢٦٢) عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: كنا عند رسول الله ﷺ إذ أتته وفد هوازن فقالوا يا محمد إنا أصل وعشيرة وقد نزل بنا من البلاء ما لا يخفى عليك فامنن علينا من الله عليك، فقال " اختاروا من أموالكم أو من نسائكم وأبنائكم " فقالوا قد خيرتنا بين أحسابنا وأموالنا بل نختار نساءنا وأبناءنا، وقال رسول الله ﷺ " أما ما كان لى ولبنى عبد المطلب فهو لكم فإذا صليت الظهر فقوموا فقولوا إنا نستعين برسول الله على المؤمنين أو المسلمين فى نسائنا وأموالنا " فلما صلوا الظهر قاموا فقالوا ذلك، فقال رسول الله ﷺ " فما كان لى ولبنى عبد المطلب فهو لكم " فقال المهاجرون: وما كان لنا فهو لرسول الله ﷺ، وقالت الأنصار: ما كان لنا فهو لرسول الله ﷺ، فقال الأقرع بن حابس: أما أنا وبنو تميم فلا، وقال عيينة بن حصن: أما أنا وبنو فزارة فلا، وقال العباس بن مرداس: أما أنا وبنو سليم فلا، فقامت بنو سليم فقالوا:

كذبت، ما كان لنا فهو لرسول الله ﷺ، قال رسول الله ﷺ " يا أيها الناس ردوا عليهم نساءهم وأبناءهم، فمن تمسك من هذا الفيء بشيء فله ست فرائض من أول شيء يفيئه الله عز وجل علينا " وركب راحلته وركب الناس – وفيه: – قالوا: اقسم علينا فيأنا. فألجؤوه إلى شجرة فخطفت رداءه فقال" يا أيها الناس ردوا على ردائى فوالله لو أن لكم مثل شجر تهامة نعماً قسمْته عليكم ثم لم تلقونى بخيلاً ولا جباناً ولا كذوباً " ثم أتى بعيراً فأخذ من سنامه وبرة بين إصبعيه ثم قال " ها إنه ليس لى من الفيء شيء ولا هذه إلا الخمس والخمس " .. فقام إليه رجل بكبة من شعر فقال: يا رسول الله أخذت هذه لأصلح بها بردعة بعير لى فقال " أما ما كان لى ولبنى عبد المطلب فهو لك فقال أو بلغت هذه فلا أرب لى فيها " فنبذها وقال " يا أيها الناس أدوا الخياط والمخيط فإن الغلول يكون على أهله عاراً وشناراً يوم القيامة".

قلت : فهل ينقل ويروى النسائى شركا وكفرا ؟؟

(٩) عن أبي موسى قال: أتانى ناس من الأشعريين فقالوا إلى رسول الله ﷺ فإن لنا حاجة فذهبت معهم فقالوا يا رسول الله استعن بنا فى عملك، قال أبو موسى: فاعتذرت مما قالوا وأخبرت أنى لا أدرى ما حاجتهم فصدقنى وعذرنى فقال " إنا لا نستعين فى عملنا بمن سألنا " .

فأثبت رسول الله ﷺ أنه يستعين فى عمله لكن ليس بمن سأله. أخرجه أحمد (٤/٤١٧) والنسائى (٣/٤٦٤) وأبو عوانة ١ (٤/ ٣٧٩)

(١٠) عن أبي هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: " والله فى عون العبد ما كان العبد فى عون أخيه ". رواه أحمد (٢/٢٥٢) ومسلم (٤/٢٠٧٤) وأبو داود (٤/٢٨٧) والترمذى (٤/٥،٤/٣٤،٤/١٩٥،٣٢٦) والنسائى (٤/٣٠٨، ٣٠٩) وابن ماجه (١/٨٢) وابن حبان (٢/٢٩٢) فى صحيحه والحاكم (٤/٤٢٥) وقال: "صحيح على شرطهما ". اهـ

(١١) عن عائشة قالت: لما سبى رسول الله ﷺ سبايا بنى المصطلق وقعت جويرية بنت الحارث فى السهم لثابت بن قيس بن الشماس أو لابن عمه، فكاتبت على نفسها وكانت امرأة حلوة ملاحة لا يكاد يراها أحد إلا أخذت بنفسه، فأتت رسول الله ﷺ تستعينه فى كتابتها، فوالله ما هو إلا أن وقفت على باب الحجرة

فلما رأيتها كرهتها وعرفت أن رسول الله ﷺ سيرى منها مثل ما رأيت، فقالت جويرية: يا رسول الله كان من الأمر ما قد عرفت، فكاتبت نفسي فجئت رسول الله ﷺ أستعينه فقال رسول الله ﷺ " أو ما هو خير من ذلك " فقالت وما هو ؟ قال " أتزوجك وأقضي عنك كتابتك " فقالت نعم. قال " قد فعلت " قالت: فبلغ المسلمين ذلك فقالوا: أصهار رسول الله ﷺ فأرسلوا ما كان فى أيديهم من سبايا بنى المصطلق. قالت: فلقد عتق بتزويجه مائة أهل بيت من بنى المصطلق. قالت فما أعلم امرأة كانت أعظم بركة على قومها منها .

فهاتان زوجتان من أزواج النبى ﷺ تثبتان الاستعانة بالنبى ﷺ . رواه أحمد (٢٧٧/٦) ابن حبان (٣٦١/٩) والبيهقى فى الكبرى (٧٤/٩) والطبرانى فى الكبير (٦١/٢٤) .

(١٢) روى البخارى (٨٣٧/٢) و مسلم (١٥٦٩/٣) عن على بن أبى طالب رضى الله عنه أنه قال: أصبت شارفاً مع رسول الله ﷺ فى مغنم يوم بدر قال: وأعطانى رسول الله ﷺ شارفاً أخرى فأنختهما يوماً عند باب رجل من الأنصار وأنا أريد أن أحمل عليها إذخراً لأبيعه، ومعى صائغ من بنى قينقاع فأستعين به على وليمة فاطمة .. الخ الحديث .

(١٣) عن أبى وائل قال" أتى علياً رضى الله عنه رجل فقال: يا أمير المؤمنين إنى عجزت عن مكاتبتى فأعنى، فقال على رضى الله عنه: ألا أعلمك كلمات علمنيهن رسول الله ﷺ لو كان عليك مثل جبل صير دنانير لأداه الله عنك، قلت: بلى قال قل اللهم اكفنى بحلالك عن حرامك وأغنى بفضلك عمن سواك " . اهـ

قلت :

لم يقل على رضى الله عنه له: العون من الله، ولو قالها فالمقصود العون على الحقيقة من الله .

أخرجه أحمد (١٥٣/١) والترمذى (٥٦٠/٥) وقال حسن غريب، والحاكم (٧٢١/١) وقال صحيح. ووافقه الذهبى. والضياء فى المختارة (١١٨/٢) انظر فيض القدير (١١١/٣) .

وبعد هذا العرض يتضح لك معنى كلام ابن رجب الحنبلى فى كتابه جامع العلوم والحكم (١٩٣/١): (" واستعن بالله ولا تعجز " ومن ترك الاستعانة بالله واستعان

بغيره وكله الله إلى من استعان به فصار مخذولاً. كتب الحسن إلى عمر بن العزيز: لا تستعن بغير الله فيكلك الله إليه).اهـ ، وهو واضح بجملة: ومن ترك الاستعانة بالله واستعان بغيره وكله الله إلى من استعان به. أى المقصود بذلك هو من ترك الاستعانة بالله على الحقيقة واستعان بالمخلوق، وحتى يستقيم فهمك انظر إلى ما قاله الإمام الشافعى فى كتابه الأم (٢٦١/٤) " واستعان رسول الله ﷺ فى غزاة حنين سنة ثمان بصفوان بن أمية " . اهـ

وبوب البخارى فى صحيحه (١٧٢/١) باب الاستعانة بالنجار والصناع فى أعواد المنبر والمسجد. وقال أيضاً (١٠٦١/٣) باب من استعان بالضعفاء والصالحين فى الحرب .

وقال النووى فى شرحه على صحيح مسلم (١٩٨/١٢-١٩٩): " قوله ﷺ " فارجع فلن أستعين بمشرك " وقد جاء فى الحديث الآخر أن النبى ﷺ استعان بصفوان بن أمية قبل إسلامه. فأخذ طائفة من العلماء بالحديث الأول على إطلاقه، وقال الشافعى وآخرون: إن كان الكافر حسن الرأى فى المسلمين ودعت الحاجة إلى الاستعانة به استعين به وإلا فيكره وحمل الحديثين على هذين الحالين " . اهـ

أما قول ابن تيمية مستشهداً بالآية الكريمة تعقيباً على كلامه (ولم يقل سلنى، ولا استعن بى وقد قال تعالى:﴿ فَإِذَا فَرَغْتَ فَٱنصَبْ ۝٧ وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَٱرْغَب ﴾ (الشرح ٧-٨)). اهـ

فلا أدرى ما وجه استدلاله ، فإن كان يقصد أن الإنسان لا يرغب إلا فى الله تعالى ، فإنا نقول له: صدقت ، ولكن دون أن تكون كلمة حق أريد بها باطل ، فإن الاشتقاقات اللغوية والاستخدامات لكلمة (رغب) قد استخدمت فى سياقات عديدة وليست مختصة بالجناب الإلهى فقط كما يريد ابن تيمية أن يشعر بذلك القارئ ، ويكفيك فى ذلك ما رواه الإمام البخارى (١٩٦٧/٥) عن ثابت البنانى قال: كنت عند أنس وعنده ابنة له فقال أنس : جاءت امرأة إلى رسول الله ﷺ تعرض عليه نفسها قالت : يا رسول الله ألك بى حاجة ، فقالت بنت أنس : ما أقل حياءها واسوأتاه واسوأتاه ، قال : هى خير منك ، رغبت فى النبى ﷺ فعرضت عليه نفسها.

وفى هذا القدر كفاية .

٨ - ابن تيمية يهوى
تجريح السيدة فاطمة رضى الله عنها
فيما لا يستطيع أن يفهمه من تصرفاتها ويصرح بذلك

فى معرض كلامه عن هجر السيدة فاطمة لأبى بكر الصديق رضى الله عنهما حتى ماتت – كما هو ثابت فى البخارى ومسلم – قال ابن تيمية فى منهاجه (٤/٢٤٣).

(لم يكن هذا – يعنى هجر السيدة فاطمة للصديق رضى الله عنهما – مما يحمد عليه ولا مما يذم به الحاكم بل هذا إلى أن يكون جرحا أقرب منه إلى أن يكون مدحا) . اهـ

قلت :

لنا كلنا أن ندافع عن موقف أبى بكر الصديق رضى الله عنه دون أن نجرح السيدة فاطمة رضى الله عنها ، ولنا أن ندافع عن السيدة فاطمة رضى الله عنها دون أن نجرح أبا بكر الصديق رضى الله عنه .

ولنا أن نتوقف عما شجر بين الصحابة رضى الله عنهم أجمعين، فلماذا إذاً التجريح ولا سيما وأن الله تعالى لن يسألك يوم القيامة عما شجر بينهم، فإنك لست أنت الشهيد الذى يشهد على الأمة، ولكن الشهيد هو الحبيب المصطفى ﷺ، ولكن قد تُسأل عن أدبك وتوقيرك لهم. وكثرة الكلام فيما شجر بين أصحاب رسول الله ﷺ سوف يوقعك لا محالة فى حق أحدهم كما وقع لابن تيمية – نسأل الله العفو والعافية – .

وأتحفك الآن ببعض أقوال أحباب رسول الله ﷺ الذين حذّروا الأمة مما وقع فيه ابن تيمية :

" قال ثابت بن عبد الله بن الزبير قال المهدى: ما تقول فيمن ينتقص الصحابة ؟ قلت: زنادقة، لأنهم ما استطاعوا أن يصرحوا بنقص رسول الله ﷺ فتنقصوا أصحابه ، فكأنهم قالوا كان يصحب صحابة السوء " . اهـ

رواه الحسينى فى الإكمال (١ / ٦٥٠)

" وقال أبو عروة : كنا عند مالك بن أنس فذكروا رجلاً ينتقص أصحاب

رسول الله ﷺ فقرأ مالك هذه الآية : ﴿ مُّحَمَّدٌ رَّسُولُ ٱللَّهِۚ وَٱلَّذِينَ مَعَهُۥٓ أَشِدَّآءُ ﴾ حتى بلغ : ﴿ يُعۡجِبُ ٱلزُّرَّاعَ لِيَغِيظَ بِهِمُ ٱلۡكُفَّارَ ﴾ (الفتح ٢٩) فقال مالك : من أصبح فى قلبه غيظ على أحد من أصحاب رسول الله ﷺ فقد أصابته الآية " . اهـ

أخرجه أبو نعيم فى الحلية (٦ / ٣٢٧)

" وقال رجل للإمام أحمد بن حنبل : لى خال ذكر أنه ينتقص معاوية ، فقال الإمام أحمد مبادراً : لا تأكل معه " . اهـ

أخرجه الخلال فى السنة (٢ / ٤٤٨)

" وقال الإمام أحمد أيضاً : من تنقص أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ فلا ينطوى إلا على بلية وله خبيئة سوء " . اهـ

أخرجه الخلال فى السنة (٢ / ٤٧٧)

" وقيل للإمام أحمد : ما تقول فيمن زعم أنه مباح له أن يتكلم فى مساوئ أصحاب رسول الله ﷺ ؟ فقال : هذا كلام سوء ردىء ، يجانبون هؤلاء القوم ولا يجالسون ويبين أمرهم للناس " . اهـ

أخرجه الخلال فى السنة (٣ / ٥١١ ، ٥١٢) .

" وقال تلميذه أبو زرعة يقول : – يعنى الإمام أحمد – إذا رأيت الرجل ينتقص أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ فاعلم أنه زنديق " . اهـ

أخرجه الخطيب فى الكفاية (١ / ٤٩)

وقال الحافظ اللالكائى فى اعتقاد أهل السنة (١ / ١٦٢)

" ومن انتقص أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ أو أبغضه لحدث كان منه أو ذكر مساوئه كان مبتدعاً، حتى يترحم عليهم جميعاً، ويكون قلبه لهم سليماً ". اهـ

وصلِّ اللهم على أبى الزهراء وسلم تسليماً كبيراً

٩ - ابن تيمية ينكر
فضائل السيدة فاطمة رضى الله عنها

ومن مسلسل حجب واستكثار فضائل أهل البيت رضى الله عنهم ، ورفض ما ورد من إفضال الله عليهم يقول ابن تيمية – فى حديث على رضى الله عنه قال رسول الله ﷺ لفاطمة: " إن الله يغضب لغضبك ويرضى لرضاك "– رداً على ابن المطهر فى منهاجه (٢٤٨/٤، ٢٤٩) ما نصه: (وأما قوله: ورووا جميعاً أن النبى ﷺ قال:"يا فاطمة إن الله يغضب لغضبك ويرضى لرضاك" فهذا كذب منه.

١ – ما رووا هذا عن النبى ﷺ.

٢ – ولا يعرف هذا فى شيء من كتب الحديث المعروفة .

٣ – ولا له إسناد معروف عن النبى ﷺ لا صحيح ولا حسن .

ثم قال بعد سبعة أسطر

٤ – ومن رضى الله عنه ورسوله لا يضره غضب أحد من الخلق عليه كائناً من كان) . اهـ

قلت :

(١) ماذا يضير ابن تيمية فى أن الله يغضب لغضب فاطمة رضى الله عنها بضعة رسول الله ﷺ. ويرضى لرضاها ، وما هذا الإصرار العجيب والغريب فى نفيه ؟؟

(٢) هل اطلع ابن تيمية على كل ما روى عن النبى ﷺ .

(٣) ولبيان تخطئة ابن تيمية نقول :

نعم لم يرو هذا الحديث فى كل كتب الحديث ، وهل هناك حديث واحد روى فى جميع كتب الحديث ثم نقول :

هل الآحاد والمثانى لابن أبى عاصم، ومعجم أبى يعلى، ومستدرك الحاكم، ومعجم الطبرانى ليست من كتب الحديث المعروفة ذات المكانة المشهورة المعتبرة؟ أم هى شهوة تجهيل ما يروى فى فضائل أهل البيت عامة والسيدة فاطمة وعلى بن أبى طالب رضى الله عنهما خاصة ؟!

ونقول لأتباع ابن تيمية – وتكذيباً له إن كان يعلم وروده ، وتخطئة له لمن ادعى فيه إحاطته بالسنة – أن هذا الحديث أخرجه ابن أبى عاصم فى الآحاد

والمثانى (٣٦٣/٥) وأبو يعلى (١٩٠/١) والحاكم فى المستدرك وصححه (١٦٧/٣) والطبرانى فى الكبير (٢٢/١،١٠٨/٤٠١) والدولابى فى الذرية الطاهرة (١٢٠/١) وابن عساكر فى تاريخ دمشق (١٥٦/٣) وهو فى جزء ابن الغطريف (٧٨/١) والرافعى فى التدوين فى أخبار قزوين (١١/٣) .

وقال المحب الطبرى فى ذخائر العقبى (٣٩/١)

" خرجه أبو سعد فى شرف النبوة، والإمام على بن موسى الرضا فى مسنده ، وابن المثنى فى معجمه " . اهـ

وقال الهيثمى فى مجمع الزوائد (٩ / ٢٠٣)

" رواه الطبرانى وإسناده حسن ". اهـ ، وهو حديث حسن كما قال الحافظ الهيثمى .

وقد ضعف الذهبى – أحد تلامذة ابن تيمية – رواية الحاكم فى المستدرك وقال: " حسين بن زيد منكر الحديث ، لا يحل أن يحتج به " . أهـ ، وهو تعليق غريب من الذهبى ، ولم يذكر الذهبى سبب هذا التجريح ولا سبب قوله " لا يحل أن يحتج به ". فحسين بن زيد أقصى أحواله أن يكون لا بأس به كما قال ابن عدى فى الكامل (٣٥١/٢) " جملة حديثه عن أهل البيت ، وأرجو أنه لا بأس به إلا أنى وجدت فى بعض حديثه النكرة " . اهـ

وقال الحافظ فى تقريب التهذيب (١٦٦/١رقم١٣٢١)

" صدوق ربما أخطأ . وهذا على أقصى الأحوال " . اهـ

ويكفيك أن الحافظ الناقد البصير الدارقطنى قال فى سؤالات البرقانى له (٢٢/١) عن الحسين بن زيد بن على بن الحسين عن عبد الله بن محمد بن عمر بن على عن أبيه عن جده عن على فقال " كلهم ثقات " . اهـ ، وتوثيقه يكفى .

ويكفيك أيضاً توثيق الإمام الحاكم والضياء المقدسى حيث يروى له فى الأحاديث المختارة ، فالحديث على أقل أحواله حديث حسن كما حسنه الحافظ الهيثمى .

وقد اتهم الذهبى بالتشدد فى الأحاديث التى وردت فى فضائل أهل البيت ، وأحياناً يضعف رواة أبرياء .

قال الحافظ فى ترجمة على بن صالح الأنماطى من اللسان (٤/٢٣٥) - وقد اتهمه الذهبى بحديث هو برئ منه - ما نصه " ينبغى التثبت فى الذين يضعفهم الذهبى من قبله ". اهـ

وقد استشهد بهذا الحديث فى مناقب السيدة فاطمة رضى الله عنها الحافظ المزى فى تهذيب الكمال (٣٥/٢٥٠) - وهو شيخ الذهبى - والحافظ ابن حجر فى الإصابة (٨/٥٦) على سبيل الاحتجاج ولم يضعفاه .

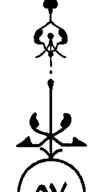
(٤) ونقول رداً على ابن تيمية فى قوله (ومن رضى الله عنه ورسوله لا يضره غضب أحد من الخلق عليه كائناً من كان) كلمة ابن تيمية هذه كلمة حق أريد بها باطل ، فإن الشأن هنا ليس فى وقوع الضرر على أبى بكر الصديق من غضب السيدة فاطمة رضى الله عنهما .

وليس من لا يدرى مصيره إلى جنة أم إلى نار بمأمور أن يتكلم ويفتى فيما شجر بين المقطوع والمشهود لهم - بالجنة - وخاصة فيما شجر بين بضعة رسول الله ﷺ وبين الصديق صاحبه رضى الله عنهما - وإنما الشأن فى مقام الأدب مع آل بيت النبى ﷺ.

وقد قال أبو بكر الصديق رضى الله عنه بعد وفاة السيدة فاطمة رضى الله عنها فيما رواه البخارى (٣/١٣٦٠) ومسلم (٣/١٣٨٠) " والذى نفسى بيده لقرابة رسول الله ﷺ أحب إلى أن أصل من قرابتى " . اهـ

وقال أيضاً فيما رواه البخارى (٣/١٣٦١) "ارقبوا محمداً ﷺ فى أهل بيته".اهـ

وإذا كان الله عز وجل قال فى سورة البينة:﴿ رَّضِيَ ٱللَّهُ عَنۡهُمۡ وَرَضُواْ عَنۡهُۚ ﴾ (٨) ولم يقل الله فقط ﴿ رَّضِيَ ٱللَّهُ عَنۡهُمۡ ﴾ بل قال ﴿ وَرَضُواْ عَنۡهُۚ ﴾ . أفتظن أن خليفة وحبيب رسول الله ﷺ لا يبحث عن رضا بضعة حبيبه ﷺ الزهراء ابنته ، أو أنه لا يحزن لوجود هذا الخلاف حتى لو كان معه الحق ، فما فائدة ومغزى كلمة ابن تيمية (كائناً من كان) .



(٥) ونقول لأتباع ابن تيمية أيضاً: ألم يرو البخارى (٣/١٣٦١) عن المسور بن مخرمة أن رسول الله ﷺ قال " فاطمة بضعة منى، فمن أغضبها أغضبنى".

وصل اللهم على أبى الزهراء- التى كان يقوم لها ويقبلها ويقول لها " يا أمى " - وسلم تسليماً كثيراً كبيراً ..

١٠ - سوء أدب ابن تيمية في تعليقه على افتراض صحة حَدَثَين لم يحدثا من السيدة فاطمة رضى الله عنها ابن تيمية يفترض كذب الصحابية الجليلة أم أيمن رضى الله عنها .

الفرض الأول :

لو قال قائل : إذا أخطأ ابن تيمية فى حق رسول الله ﷺ عمداً فهو زنديق، قام أتباعه وهاجوا وماجوا تخطيئاً لمن خطأ ابن تيمية. وأما إذا خطأ ابن تيمية السيدة فاطمة رضى الله عنها وقدح فيها، فمن يهيج لها ؟

عند استعراض ابن تيمية فى منهاجه لبعض الأقوال – التى تقول أن السيدة فاطمة قالت أن رسول الله ﷺ وهبها فدك ، وشهدت لها السيدة الجليلة أم أيمن – قال ابن تيمية فى منهاجه (٤/ ٢٣٦ ، ٢٣٧).

(الوجه الرابع قوله: فجاءت بأم أيمن فشهدت لها بذلك فقال امرأة لا يقبل قولها وقد رووا جميعا أن رسول الله – ﷺ قال أم أيمن امرأة من أهل الجنة) قال ابن تيمية رداً على ذلك بعد صفحة أو صفحتين فى منهاجه (٤/ ٢٣٨) ما نصه : (لو شهدت خديجة وفاطمة وعائشة ونحوهن ممن يعلم أنهن من أهل الجنة لكانت شهادة إحداهن نصف ميراث رجل وديتها نصف دية رجل، وهذا كله باتفاق المسلمين، فكون المرأة من أهل الجنة لا يوجب قبول شهادتها لجواز الغلط عليها، فكيف وقد يكون الإنسان ممن يكذب ويتوب من الكذب ثم يدخل الجنة) انتهى بحروفه.

قلت : هذا الكلام فيه مصيبتان كلتاهما أقبح من الأخرى ، وثانيتهما أشد ..

أما الأولى: فهى غمز واضح، وسوء أدب شديد من ابن تيمية لأم أيمن رضى الله عنها بقوله عنها وافتراضه (فكون المرأة من أهل الجنة لا يوجب قبول شهادتها لجواز الغلط عليها فكيف وقد يكون الإنسان ممن يكذب ويتوب من الكذب ثم يدخل الجنة) . اهـ

وأما الثانية : إذا كانت أم أيمن شهدت كذباً للسيدة فاطمة رضى الله عنها فهذا معناه أحد احتمالين عند ابن تيمية .

الأول : أن السيدة فاطمة رضى الله عنها – والعياذ بالله – كذبت وشهدت لها أم أيمن كذباً وزوراً، وهذا – أعنى الكذب – عند ابن تيمية ليس مهماً لقوله (فكيف وقد يكون الإنسان ممن يكذب ويتوب من الكذب ثم يدخل الجنة) . ا هـ

الثانى : أن السيدة فاطمة رضى الله عنها لم تَدَّع كذباً، ولكن أم أيمن هى التى كذبت وصدقتها فاطمة، وأن السيدة فاطمة رضى الله عنها لا تدرى ماذا تفعل ولا كيف تتصرف، وتثير المشاكل بأدنى الشبه، ثم تموت وهى هاجرة لأبى بكر كما جاء فى صحيح البخارى والإمام على بن أبى طالب رضى الله عنه يطاوعها، وفى هذا تنقيص أيضاً للسيدة فاطمة وللإمام على رضى الله عنهما.

ففى كلا الاحتمالين عند ابن تيمية فإن أم أيمن الصحابية – التى كانت حاضنة النبى ﷺ – كاذبة، وفى الاحتمال الأول فإن السيدة فاطمة رضى الله عنها – والعياذ بالله – كذبت ، والاحتمال الثانى تنقيص لها .

ولا بد أن نقول لمن يتبع ابن تيمية فى أخطائه : انظر إلى ما يقودك إليه ابن تيمية يا أعمى القلب والبصيرة .

ونقول للقارئ الكريم :

أم أيمن رضى الله عنها هى حاضنة النبى ﷺ، وهى التى تزوجها زيد بن حارثة رضى الله عنه ليالى بعث النبى ﷺ فولدت له أسامة بن زيد حب رسول الله ﷺ، وأم أيمن هى التى لما هاجرت عطشت وليس معها ماء وهى صائمة وجهدت فدلى عليها من السماء دلو من ماء برشاء أبيض فشربت، وكانت تقول: ما أصابنى بعد ذلك عطش، ولقد تعرضت للعطش بالصوم فى الهواجر فما عطشت .

راجع عبد الرزاق فى مصنفه (٣٠٩/٤) والذهبى فى السير (٢٢٤/٢) والحافظ فى الإصابة (١٦٩/٨) .

هل يروى ظمأ ابن تيمية تجريح البضعة النبوية الشريفة ؟

الفرض الثانى :

قال ابن تيمية فى منهاجه (٢٦٤/٤) (أما قصة فاطمة رضى الله عنها فيما ذكروه من دعواها الهبة والشهادة المذكورة ونحو ذلك لو كان صحيحا لكان بالقدح فيمن يحتجون له أشبه منه بالمدح) . اهـ

أقول :

ماذا يقول أصحاب ابن تيمية فى نقص أدب ابن تيمية مع البضعة النبوية الشريفة ؟ فبدلاً من أن يقول ابن تيمية : ما ورد فى دعوى الهبة والشهادة المذكورة لا أصل له ، أو ورد بإسناد باطل أو ضعيف جداً ، ولم تدع السيدة فاطمة أن رسول الله ﷺ وهبها فدك ، ولو كان الإسناد صحيحاً فيجب علينا أن نتوقف عما شجر بين السيدة فاطمة والصديق.

كان الأولى والمفترض أن يكون هذا كلام ابن تيمية أدباً واحتراماً مع البضعة النبوية الشريفة ، ولكن ابن تيمية لم يستطع كبح جماحه ففضل تجريح السيدة فاطمة رضى الله عنها بقوله (لو كان صحيحاً لكان بالقدح فيمن يحتجون له أشبه منه بالمدح) . اهـ

ونحن نقول أيضاً - غيرة لمقام رسول الله ﷺ وأهل بيته - إذا ثبت أن أى إنسان يحب إيذاء النبى ﷺ وآل بيته وأصحابه فإن أقل أحواله هو الحكم عليه بالزندقة .

ونقول للقارئ الكريم :

اعلم أن الحديث الذى فيه أن النبى ﷺ أعطى فدك للسيدة فاطمة هو حديث ضعيف جداً .[1]

وصلّ اللهم على من أنزل عليه قوله تعالى: ﴿ وَقُل لِّعِبَادِي يَقُولُوا۟ ٱلَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ ٱلشَّيْطَٰنَ يَنزَغُ بَيْنَهُمْ ﴾ (الإسراء ٥٣) وعلى آله وسلم تسليما كثيرا.

وارض اللهم على أحبابه الذين قالوا : محبة وأدب وصول بلا تعب .

[1] - رواه أبو يعلى (٢/٣٣٤) وابن سعد فى الطبقات الكبرى (٢/٣١٦،٣١٥) وقد ضعف الحافظ الهيثمى حديث أبي يعلى فى مجمع الزوائد (٧/٤٩) وكذلك الحافظ الذهبى فى ميزان الاعتدال (٥/١٦٥،١٦٤) وقال " هذا باطل ". وضعفه غيرهما .
أما حديث ابن سعد فى الطبقات ففيه محمد بن عمر الواقدى ، وهو مع جلالته متروك لا يحتج به ، كما هو مقرر فى علم الرجال .

١١ - ابن تيمية يورّط الأمة فى المهالك

ومع علم ابن تيمية التام بما حدث وما كان من هجران السيدة فاطمة للصديق رضى الله عنهما و أنها لم تكلمه حتى ماتت – كما جاء فى البخارى ومسلم وغيرهما من رواية أم المؤمنين عائشة ابنة الصديق .

ومع علم ابن تيمية أيضاً بقول السيدة عائشة فى نفس الحديث كما ذكر ذلك فى منهاجه (٨/٣٣٣-٣٣٤) " وكان لعلي وجه من الناس حياة فاطمة، فلما ماتت استنكر علي وجوه الناس فالتمس مصالحة أبي بكر ومبايعته، ولم يكن بايع تلك الأشهر، فأرسل إلى أبي بكر أن ائتنا ولا يأتنا معك أحد كراهة محضر عمر، فقال عمر لأبي بكر: والله لا تدخل عليهم وحدك فقال أبو بكر: وما عساهم أن يفعلوا بي؟، والله لآتينهم، فدخل عليهم أبو بكر فتشهد علي ثم قال: إنا قد عرفنا فضيلتك يا أبا بكر وما أعطاك الله، ولم ننفس عليك خيراً ساقه الله إليك، استبددت علينا بالأمر وكنا نحن نرى أن لنا فيه حقاً لقرابتنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلم يزل يكلم أبا بكر حتى فاضت عينا أبي بكر، فلما تكلم أبو بكر قال: والذى نفسي بيده لقرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب إلى أن أصل من قرابتى ...انتهى

قلت هذا الحديث رواه البخارى (٤/١٥٤٩) و مسلم (٣/١٣٨٠) وقد ورد عن الزهرى بإسناد صحيح رواه عبد الرزاق (٥/٤٧٢) عن معمر عن الزهرى من قوله – لما روى هذا الحديث عن السيدة عائشة حينما قال له رجل : فلم يبايعه ستة أشهر. قال الزهرى: " لا ولا أحد من بنى هاشم حتى بايعه على ". اهـ

أقول: مع علم ابن تيمية بما سبق، فقد غمز السيدة فاطمة والإمام على رضى الله عنهما فى منهاجه (٤/٢٥٧، ٢٥٨) بقوله : (فلو قدر أن أبا بكر وعمر رضى الله عنهما كانا ظالمين مستأثرين بالمال لأنفسهما، لكان الواجب مع ذلك طاعتهما والصبر على جورهما) . اهـ

ثم لو أخذ هذا القائل يقدح فى عليّ وفاطمة رضى الله عنهما ونحوهم بأنهم لم يصبروا، ولم يلزموا الجماعة، بل جزعوا وفرقوا الجماعة ، وهذه معصية عظيمة، لكانت هذه الشناعة أوجه من تشنيع الرافضة على أبي بكر وعمر رضى الله عنهما).

أقــول :

إنى أتساءل لماذا هذا الأسلوب ؟. فهو يعلم أن السيدة فاطمة رضى الله عنــها هجرت ولم تكلم أبا بكر رضى الله عنه حتى ماتت ؟ ، وأن الإمام على لم يبايع ستة أشهر بنص قول السيدة عائشة والإمام الزهرى وغيرهما ، بدليل أنه استدل بــنفس الحديث فى نفس الكتاب (٨/٣٣٣-٣٣٤). وما الذى يدور حوله ؟. ما الــذى يريد أن يقوله صراحة ولا يستطيع ؟.

وخطورة هذا الأسلوب الملتوى أنه يجعل الجاهل والعامى إذا قرأ لابن تيمية مــا سبق يتجرأ ويقول: حقاً السيدة فاطمة والإمام على كما قال ابن تيمية (لم يصبروا ولم يلزموا الجماعة بل جزعوا وفرقوا الجماعة) . اهـــ ، لأنها ماتت وهى هــاجرة لأبى بكر ، ولم يبايع على ستة أشهر .. إذن فهى معصية عظيمة .

وابن تيمية قال (ما يحكى عن فاطمة وغيرها من القوادح كــثير، وإذا كــان بعضها ذنباً فليس القوم معصومين، بل هم مع كونهم أولياء الله ومن أهل الجنة لهم ذنوب يغفرها الله لهم). اهـــ

فى لحظات يحدث لبس شديد وضياع للعامة واستخفاف بأهل البيت فيحــدث من المفسدة ما أشار إليه القرطبى فى تفسيره (١٦/٢٩٩) حيث قال :" وقد ذهبت شرذمة لا مبالاة بهم إلى أن حال الصحابة كحال غيرهم ، فيلــزم البحــث عــن عدالتهم ، ومنهم من فرق بين حــالهم فى بداءة الأمر فقال إنهم كانوا على العدالة إذ ذاك ثم تغيرت بهم الأحوال ، فظهرت فيهم الحروب وسفك الدماء فلا بد مــن البحث " .ا هـــ

وللأسف هذا ما وقع فيه كثير من العوام .. والمهم الآن . هل هذا الأســلوب يرضى الرحمن أم يرضى الشيطان .. تمعن وتأمل فى لف ودوران ابن تيمية .

١٢ - ابن تيمية يثلج صدر المنافقين والزنادقة بإثبات ما لم يستطع منافق واحد أن يفكر فيه ، أو يتجرأ على قوله ، وهو أن لبنت النبى ﷺ قوادح كثيرة

ومن تكملة هذا المسلسل قول ابن تيمية – تعليقاً على هجر السيدة فاطمة للصديق رضى الله عنهما وإقحاماً للعوام فيما لا يجوز الخوض فيه – فى منهاجه (٢٤٣/٤، ٢٤٤) ما نصه :

(ونحن نعلم أن ما يحكى عن فاطمة وغيرها من الصحابة من القوادح كثير ،
١- منها كذب .
٢- وبعضها كانوا فيه متأولين .
٣- وإذا كان بعضها ذنباً فليس القوم معصومين ، بل هم مع كونهم أولياء الله ومن أهل الجنة ، لهم ذنوب يغفرها الله لهم) انتهى بحروفه

قلت :

(١) لا أدرى !! ما هى القوادح الكثيرة التى حكيت عن السيدة فاطمة الزهراء رضى الله عنها، سواء الكذب ، أوالتى كانت متأولة، أو التى وقعت فيها بذنب.. وأى فاجر ذكر ذلك ؟!.

ألا يعتقد ابن تيمية أن الله يستر النبى ﷺ فى ابنته رضى الله عنها فلا تقع فى قادح أصلاً .

وهل يا ترى – على مذهب ابن تيمية – ماذا سيفعل الله تعالى فى هذه القوادح المنسوبة للسيدة فاطمة ؟؟

ستكتب شهادة ابن تيمية ، وسوف يسأله العزيز الجبار .

(٢) ولا أعلم !! من يقصد ابن تيمية بكلمة (ونحن)..وهل يعلم القارئ ما معنى القادح ؟

قال ابن المنظور فى لسان العرب (٥٥٥/٢) : " و القدح و القادح أكال يقع فى الشجر والأسنان، والقادح العفن وكلاهما صفة غالبة. والقادحة الدودة التى تأكل السن والشجر، تقول : قد أسرعت فى أسنانه القوادح " . ا هـ .

وقال صاحب المصباح المنير (٤٩١/٢) : "وقدح فلان فى فلان قدحاً من باب نفع ، عابه وتنقصه، ومنه: قدح فى نسبه وعدالته، إذا عيبه وذكر ما يؤثر فى انقطاع النسب ورد الشهادة ".اهـ

(٣) وإذا كان رسول الله ﷺ قد قال لخالد بن الوليد – بعدما حدثت مشاجرة بينه وبين عمار بن ياسر – : " ومن ينتقص عمارا ينتقصه الله "[1] فما الظن بمن ينتقص بضعته الشريفة ؟

(٤) وإذا كانت سيدة نساء أهل الجنة حكيت عنها قوادح، فما بالنا ببقية نساء الأمة .

(٥) وإذا كان ابن تيمية يتكلم هكذا على سيدة نساء أهل الجنة ، فكيف يتكلم ويقيم ويحكم – كالحاكم بأمر الله – على بقية الأولياء والصالحين .

إذا قرأت أسلوبه وطريقته عرفت لماذا يحبه المتنطعون والمتشددون والمبتدعون.

(٦) لعل أتباع ابن تيمية لم يصلهم قول الإمام أحمد بن حنبل – على ما رواه الخلال فى السنة (٤٧٧/٢) قال : قال الإمام أحمد : " من تنقص أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ فلا ينطوى إلا على بلية ، وله خبيئة سوء ، إذا قصد إلى خير الناس وهم أصحاب رسول الله ﷺ حسبك ". وقال الإمام أحمد أيضاً – كما فى السنة للخلال (٥١١/٣، ٥١٢) – حينما سئل فيمن زعم أنه مباح له أن يتكلم فى مساوئ أصحاب رسول الله ﷺ ، فقال أبو عبد الله: " هذا كلام سوء– ردىء – يجانبون هؤلاء القوم – ولا يجالسون – ويبين أمرهم للناس " .

وقال أيضاً – فيما ذكره عنه الخلال فى السنة (٤٤٨/٢)–" لما سأله رجل: يا أبا عبد الله لى خال ذكر أنه ينتقص معاوية، فقال أبو عبد الله مبادراً: لا تأكل معه".

(٧) فى ضوء ما عرضناه من أقوال الإمام أحمد بن حنبل نتساءل :

ما حكم من أثبت القوادح للسيدة فاطمة ، وأن السيدة فاطمة رضى الله عنها يحكى عنها قوادح كثيرة

أ – منها كذب .

ب – وبعضها كانت فيه متأولة .

---

١ – رواه الطبرانى فى المعجم الكبير (١١٢/٤) والبيهقى فى السنن الكبرى (٧٤/٥) والهيثمى فى مجمع الزوائد (٢٩٤/٩).

ج – وبعضها ذنوب وليست بمعصومة .
وقوله: ليست بمعصومة: كلمة حق أريد بها باطل .

ما الحكم أفيدونا أفادكم الله ؟

(٨) إذا أردت أن تعرف مقدار ضياع أتباع ابن تيمية قل لهم : قال ابن تيمية السيدة فاطمة يحكى عنها قوادح كثيرة .
أ ــ منها كذب .
ب ــ وبعضها كانت فيه متأولة .
ج ــ وبعضها ذنوب .
ثم انظر رد انفعالهم، وبعد فترة قل لهم: يحكى عن ابن تيمية قوادح كثيرة وبدع وبلاوى عديدة .
أ ــ منها كذب .
ب ــ وبعضها كان فيه متأولاً .
ج ــ وبعضها ذنوب وحقائق زل وضل بها وقد يغفر الله له .

ثم انظر رد انفعالهم وشدة غضبهم وحشد الآيات والأحاديث فى ضرورة احترام العلماء ، وان لحوم العلماء مسمومة كما قال الحافظ ابن عساكر ، وينسون تماما أخطاء ابن تيمية فى حق رسول الله ﷺ وأهل بيته وصحابته .
فاختر لنفسك طريقاً .

وصل اللهم على سيدنا محمد وعلى آل بيته الطاهرين

١٣ - خطأ جسيم لابن تيمية لا يغتفر إلا إذا تاب منه قبل رحيله وهو تشبيهه غضب السيدة فاطمة الزهراء رضى الله عنها من الصديق رضى الله عنه بغضب المنافقين

وبعد القوادح التى أثبتها ابن تيمية للسيدة فاطمة رضى الله عنها ، وأثلج بها صدور المنافقين والضالين ، وكونها لم تصبر ، وفرقت جماعة المسلمين .

وفى تعليقه على غضب السيدة فاطمة من الصديق رضى الله عنه بسبب قضية الميراث ورداً على كلام الرافضى قال ابن تيمية فى منهاجه (٤/٢٤٤-٢٤٦) : " من المعلوم لكل عاقل أن المرأة { أقول لَكِ الله يا بضعة رسول الله ﷺ ، انظر أدب ابن تيمية وألفاظه} ـــ إذا طلبت مالاً من ولى أمر فلم يعطها إياه لكونها لا تستحقه عنده ، وهو لم يأخذه ولم يعطه لأحد من أهله ولا أصدقائه ، بل أعطاه لجميع المسلمين ، وقيل إن الطالب غضب على الحاكم ، كان غاية ذلك أنه غضب لكونه لم يعطه مالاً ، وقال الحاكم إنه لغيرك لا لك ، فأى مدح للطالب فى هذا الغضب لو كان مظلوماً محضاً لم يكن غضبه إلا للدنيا "

{ نقول : لَكِ الله يا بضعة رسول الله أنت عند ابن تيمية فى حالة كونك ظلمت ظلماً محضاً فإن غضبك للدنيا ، فما بالك يا بضعة رسول الله وأنت عند ابن تيمية... }

وكيف والتهمة عن الحاكم الذى لا يأخذ لنفسه أبعد من التهمة عن الطالب الذى يأخذ لنفسه، فكيف تحال التهمة على من لا يطلب لنفسه مالاً ولا تحال على من يطلب لنفسه المال، وذلك الحاكم يقول إنما أمنع لله لأنى لا يحل لى أن آخذ المال من مستحقه فأدفعه إلى غير مستحقه والطالب يقول إنما أغضب لحظى القليل من المال { أقول: السيدة فاطمة غضبت على أبى بكر حتى ماتت، وابن تيمية مقر بحديث البخارى ومسلم، وسبب غضبها هو الخلاف على إرثها من أبيها ﷺ } .

أليس من يذكر مثل هذا عن فاطمة ويجعله من مناقبها جاهلاً، أو ليس الله قد ذم المنافقين الذين قال فيهم: ﴿ وَمِنْهُم مَّن يَلْمِزُكَ فِي ٱلصَّدَقَـٰتِ فَإِنْ أُعْطُوا۟ مِنْهَا رَضُوا۟ وَإِن لَّمْ يُعْطَوْا۟ مِنْهَآ إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ ﴿٥٨﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا۟ مَآ ءَاتَىٰهُمُ ٱللَّهُ وَرَسُولُهُۥ وَقَالُوا۟ حَسْبُنَا ٱللَّهُ سَيُؤْتِينَا ٱللَّهُ مِن فَضْلِهِۦ وَرَسُولُهُۥٓ إِنَّآ إِلَى ٱللَّهِ رَٰغِبُونَ ﴿٥٩﴾ ﴾ (التوبة ٥٨-٥٩)

{ أقول لَكِ الله يا بضعة رسول الله ، أهذه منزلتك عند ابن تيمية ، يـشبهك فى غضبك من أبى بكر الصديق بمن ؟؟؟؟؟ }

فذكر الله قوماً رضوا إن أعطوا وغضبوا إن لم يعطوا ، فذمهم بذلك

{ أقول : ابن تيمية يعلم أنها غضبت }

فمن مدح فاطمة بما فيه شبه من هؤلاء ألا يكون قادحاً فيها { أقول : لَكِ الله يا بضعة رسول الله ، ليس والله ابنك الحسين هو فقط المقتول }

وبعدها بخمسة أسطر قال:

" وفاطمة رضى الله عنها { أقول: والله لا أدرى لماذا يقول رضى الله عنها بعد كل ما قاله إلا أن يكون قال ذلك تَقيَّةً } قد طلبت من النبى ﷺ مالاً فلم يعطها إياه كما ثبت فى الصحيحين عن على رضى الله عنه فى حديث الخادم لما ذهبت فاطمة رضى الله عنها إلى النبى ﷺ تسأله خادماً فلم يعطها خادماً وعلمها التسبيح" . اهـ بحروفه ،

وضعا خطا تحت كلام ابن تيمية ، وما كان من جمل اعتراضيه فمن شجننا .

ولا تعليق ..وحسبنا الله ونعم الوكيل

وصل الله على سيدنا محمد وبضعته الشريفة وجميع أهل بيته وسلم تسليماً كبيراً

وأخزى الله من جرحهم ومن آذاهم وتطاول عليهم .

١٤ - هل يصح لمؤمن أن يتهم السيدة فاطمة أو الإمام على رضى الله عنهما بالجهل ؟

أثبت ابن تيمية أن الإمام على رضى الله عنه دفن السيدة فاطمة رضى الله عنها ليلاً ولم يعلم أبا بكر وعمر بوفاها ؛ بسبب ما كان من هجران السيدة فاطمة لأبى بكر الصديق ثم يقول : (لا يحكيه ويحتج بذلك إلا رجل جاهل) .

وما فعل ذلك إلا آل بيت النبى ﷺ وهم على وأخوه عقيل والعباس وبنوه عبد الله والفضل رضى الله عنهم أجمعين .

خطأ ابن تيمية – فيما سنستعرضه الآن – يعتبر خطأً مريعاً وهو لا يريد أن يتورط وحده فى معاداة وتخطئة أهل البيت، ولكن يريد أن يورط معه أكبر عدد ممكن من الجهلة والعوام فى الأمور الشائكة التى حدثت بين الصحابة، والتى حذرنا رسول الله ﷺ من الخوض فيها، كما وضحه علماء السلف والخلف من أهل السنة والجماعة .

وبمنتهى الدهاء والمكر يوقع ابن تيمية تلامذته ومن يقرأ له فى تجهيل السيدة فاطمة أو الإمام على رضى الله عنهما أو كلاهما .

حوقل واقرأ معنا ما سطره فى منهاجه (٤/٢٤٧-٢٤٨) حيث قال: (وكذلك ما ذكره من إيصائها أن تدفن ليلاً ولا يصلى عليها أحد منهم، لا يحكيه عن فاطمة ويحتج به إلا رجل جاهل يطرق على فاطمة ما لا يليق بها. وهذا لو صح لكان بالذنب المغفور أولى منه بالسعى المشكور ، فإن صلاة المسلم على غيره زيادة خير تصل إليه ولا يضر أفضل الخلق أن يصلى عليه شر الخلق).

التعقبات :

(١) إذا كان من يحكى ما حدث – وهو حقيقة وثابت تاريخياً وبإقرار ابن تيمية حيث قال (دفن السيدة فاطمة ليلاً حتى لا يعلم بها أبو بكر بسبب هجران السيدة فاطمة له حتى ماتت) – كان جاهلاً عند ابن تيمية ، فما بالكم بمن فعل الفعل نفسه أو أوصى به ؟ وهذا هو بيت القصيد فإن السيدة فاطمة أو الإمام على أو كليهما أرادا ألا يصلى أبو بكر على فاطمة ولا يدرى بذلك أصلاً .

وابن تيمية يعلم علم اليقين أن البضعة النبوية الشريفة لما توفاها الله عز وجل دفنها الإمام على ليلاً وسراً ، لم يخبر أحداً بذلك إلا خاصة أهل البيت. ما يقرب من خمسة : العباس عم النبى. وابنيه عبد الله. والفضل . وعقيل .

قال على زين العابدين: سألت ابن عباس متى دفنتم فاطمة؟ فقال: دفناها بليل بعد هدأة وأنه أخفى قبرها. لذلك اجتهد أصحاب السير والتواريخ فى ذكر أين يقع قبر السيدة فاطمة مع أن قبور أولاد النبى ﷺ وأزواجه رضى الله عنهم أجمعين معروفة، وكذلك قبور كبار الصحابة المدفونين فى البقيع. فلماذا إذا أسلوب الالتفاف .

فإن قلت: قد لا يعلم ابن تيمية أو نسى. قلت لك: ما نسى وما غفل ما رواه البخارى (١٥٤٩/٤) ومسلم (١٣٨٠/٣) وغيرهم عن السيدة عائشة قولها فى مسألة الاختلاف على إرث رسول الله ﷺ ما نصه : " فوجدت فاطمة على أبى بكر فى ذلك فهجرته فلم تكلمه حتى توفيت وعاشت بعد النبى ﷺ ستة أشهر فلما توفيت دفنها زوجها على ليلاً ولم يؤذن بها أبا بكر وصلى عليها علىّ ". اهـ

بدليل أنه نفسه استدل بنفس الحديث فى منهاجه (٣٣٣/٨-٣٣٤) فى موطن آخر أورده بالنص .

(٢) أسلوب ابن تيمية أنه ينفى، ثم يشتم – بالألفاظ السابقة – ويخطئ حتى لايحاسب، ثم يرجع ويثبت ما نفاه، فالذى نفاه كما سبق أثبته من حديث السيدة عائشة فى منهاجه (٣٣٣/٨-٣٣٤) فهل هذا هو شيخ الإسلام ؟ اللهم إلا عند أصحابه، أو من لم يتبين حاله وظن به الخير لانتسابه لأسرة معروفة بالعلم .

(٣) أما قوله : (وهذا لو صح لكان بالذنب المغفور أولى منه بالسعى المشكور). اهـ فيعتبر أضحوكة ، فقد أصبح ابن تيمية فجأة – فى القرن الثامن الهجرى – يحدد ويبشر :

أ- يحدد ذنوب على وفاطمة وعم النبى وعبد الله بن العباس والفضل وعقيل رضى الله عنهم أجمعين .

ب- يبشر سادة أهل الدنيا والآخرة بأن ذنبهم مغفور فليفرح أهل البيت ببشارة ابن تيمية ـــ ما شاء الله !! .

ولا عجب فى أن أتباعه بعدما رأوا هذا الهذيان وغيره ظنوا أن ابن تيمية – مع ذلك – هو المبعوث من قبل الله تعالى .

انظر إلى تلميذه ابن عبد الهادى لما أورد مديح أتباع ابن تيمية له فى كتابه العقود الدرية .. أتى بأغرب مما يتخيله إنسان ، وكل ما كانوا ينفونه من فضائل وخصائص لأهل البيت وأهل الله ويستكثرونه عليهم فإنهم نسبوه إلى ابن تيمية .

قال أحدهم فيما نقله ابن عبد الهادى فى العقود (١/٣٢٤، ٣٢٥) : " فتح الله به – يتكلم عن ابن تيمية – أقفال القلوب، وكشف به عن البصائر عمى الشبهات، وحيرة الضلالات، حيث تاه العقل بين هذه الفرق، ولم يهتد إلى حقيقة دين الرسول – نقول: ومن العجب أن كلاً منهم يدعى أنه على دين الرسول حتى كشف الله لنا ولكم بواسطة هذا الرجل عن حقيقة دينه الذى أنزله من السماء وارتضاه لعباده " ثم قال بعدها بقليل " وبيَّن لكم بهذا النور المحمدى – يعنى نور ابن تيمية – ضلالات العباد وانحرافاتهم ، فصرتم تعرفون الزائغ من المستقيم ، والصحيح من السقيم " . اهـ

ونقل أيضاً ابن عبد الهادى فى العقود الدرية (١/٣٢٨) عن أحدهم قوله: " ما رأينا فى عصرنا هذا من تستجلى النبوة المحمدية وسننها من أقواله وأفعاله إلا هذا الرجل" وبعدها بقليل يقول نفس الرجل " فاحفظوا قلبه فإن مثل هذا قد يدعى عظيماً فى ملكوت السماء " . اهـ

قلت : يا ترى هذه الجملة الأخيرة "يدعى عظيما فى ملكوت السماء" أسلوب من؟

قلت : يا ليت أتباع ابن تيمية يمدحون ويتأدبون ويتعلقون برسول الله ﷺ وأهل بيته والصالحين كحالهم مع ابن تيمية ،ولكن مدح رسول الله ﷺ والتأدب معه وأهل بيته فى نظرهم شرك ومدح ابن تيمية سنة ..

فلا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم

وصل اللهم على سيدنا محمد الذى قال لبضعته الشريفة فيما أسره لها

" أنت أسرع أهلى لحوقاً بى "

وسلم تسليماً كثيراً كبيراً

١٥ - ابن تيمية يقلل من جناب النبى ﷺ ويدعى أن الأجر العظيم لزوجات النبى ﷺ ليس بسبب زواجهم منه ، ولكن بسبب تقواهم

تقليلاً وإنكاراً لأهمية عظيم نسب النبى ﷺ وقرابته ومصاهرته قال ابن تيمية فى منهاجه (٢١٦/٨) ما نصه: (ولهذا حصل لأزواج - يعنى التقوى - النبى ﷺ إذا قنتن لله ورسوله وعملن صالحا لا لمجرد المصاهرة بل لكمال الطاعة كما أنهن لو أتين بفاحشة مبينة لضوعف لهن العذاب ضعفين لقبح المعصية) .انتهى بحروفه .

قلت: قول ابن تيمية لم يقله مسلم من قبله.. وما له وزوجات النبى ﷺ أفلا يعلم ابن تيمية أن زوجات النبى ﷺ يصلى عليهن المسلمون فى صلاة الفرض خمس مرات فى تشهدهم، ذلك غير النوافل والسنن.. وإذا كان عدد المسلمين الآن مليار مسلم - ألف مليون أى ألف ألف ألف - ففى اليوم الواحد يصلهن خمسة مليارات صلاة.. فكم صلاة تصلى عليهن حتى يرث الله الأرض ومن عليها . فكيف نلن ذلك الشرف وهل من سبب إلا المصاهرة ..

وقد روى البخارى (١٢٣٢/٣) ومسلم (٣٠٦/١) عن أبى حميد الساعدى رضى الله عنه أنهم قالوا : يا رسول الله كيف نصلى عليك ، فقال رسول الله ﷺ " قولوا اللهم صل على محمد وأزواجه وذريته كما صليت على آل إبراهيم ، وبارك على محمد وأزواجه وذريته كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد " وسواء عليك أصليت عليهم بهذه الصيغة أو بصيغة " اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ، كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم ..إلى آخره " فهن داخلات فى الصلاة.

وانظر إلى فعل الصحابة لما أطلقوا ما فى أيديهم من سبايا بنى المصطلق ، وقالوا : أصهار رسول الله ﷺ ، وذلك لما تزوج النبى ﷺ جويرية بنت الحارث [1] ، وقد افتخر عثمان بن عفان الخليفة الثالث رضى الله عنه بسبب مصاهرته لرسول الله ﷺ واعتبرها من مناقبه ..

---

١ - قصة سبايا بني المصطلق رواها الإمام أحمد فى مسنده (٢٧٧/٦) وأبو داود فى سننه (٢٢/٤) وابن حبان فى صحيحه (٣٦١/٩) وابن الجارود فى المنتقى (١٧٦/١) وصححه ابن حجر فى الدراية (٢ / ٢٩٤).

فقد روى البخارى فى صحيحه (١٤٢٩/٣) عن عروة بن الزبير أن عبيد الله بن عدى بن الخيار أخبره قال دخلت على عثمان فتشهد ثم قال " أما بعد، فإن الله بعث محمداً ﷺ بالحق، وكنت ممن استجاب لله ولرسوله وآمن بما بعث به محمد ﷺ، ثم هاجرت هجرتين ونلت صهر رسول الله ﷺ، وبايعته ، فوالله ما عصيته ولا غششته حتى توفاه الله " . اهـ

وقد وردت بعض الآثار بأن النبى ﷺ قال : " سألت ربى أن لا أتزوج إلى أحد من أمتى ولا يتزوج إلى أحد من أمتى إلا كان معى فى الجنة فأعطانى ذلك " (١)

فهلا اعتبر المبتدعون الذين يقللون من جناب النبى ﷺ .

عليهم من الله ما يستحقون.

١ - حديث سألت ربي ألا أتزوج إلى أحد . أخرجه الحاكم عن ابن أبي أوفى وصححه (٣ / ١٤٨) ووافقه الذهبي. وقال الهيثمى فى المجمع (١٠ / ١٧):" رواه الطبرانى فى الأوسط وفيه عمار بن سيف وقد ضعفه جماعة ووثقه ابن معين وبقية رجاله ثقات " . اهـ
قلت: ورواه الطبرانى فى الأوسط .. قال الهيثمى : وفيه يزيد بن الكميت وهو ضعيف . ورواه ابن عساكر عن هند بن أبي هالة والشيرازى عن ابن عباس .

١٦ - ابن تيمية يقلل من جناب النبى ﷺ ويدعى أن قرابة النبى ﷺ ونسبه لا يفيد ولا ينفع

كان الناس فى الأزمنة التى شهد لها رسول الله ﷺ بالخيرية يتشرفون ويتبركون بمعرفة الصالحين والعلماء، يقتربون منهم ، ويقبلون أيديهم، ويتمنـــون دعـــاءهم، وهذا عندهم أقل درجات الأدب. وكان الناس ينظرون إلى رسول الله ﷺ وأهل بيته نظرة إكبار وتعظيم، وكانوا يتشرفون ويتبركون بدعاء النبى ﷺ لهم عنـــدما يزورون أهل بيته، ويتمنون أن لو كانوا من أهل بيتـــه، ودرج المـــسلمون علـــى تعظيم قرابة ونسب رسول الله ﷺ حتى خرج ابن تيمية فى القرن الثامن الهجـــرى وكأن بينه وبين النبى ﷺ وأهل بيته ثأراً ، فما وجد من خصيصة من خصائـــصهم إلا نفاها ، أو قللها ، أو صرف معناها ، فضلاً عن سوء أدبه فى التعـــبير والكـــلام عليهم ، وما وجد من أمر قد يختلط على العامة إلا وتكلم فيه وزاده تخليطاً .

وفى سبيل ذلك نفى ابن تيمية كثيراً جداً من خـــصائص الـــنبى ﷺ وفـــضله وفضائل أهل بيته .

وفيما نحن فيه الآن يحاول ابن تيمية جاهداً نفى بركة النبى ﷺ على أهل بيته ومن تزوج منه، وعلى ذريته وعلى أصهاره، متجاهلاً الآيات والأحاديث الـــواردة فى بركة النبى ﷺ على أهل بيته وذريته الذين يصلى عليهم المسلمون فى تشهدهم فى الفروض والنوافل إلى يوم الدين .

قال ابن تيمية فى دقائق التفسير (٤٨/٢) : (الذى ينفـــع النـــاس طاعـــة الله ورسوله وأما ما سوى ذلك فإنه لا ينفعهم لا قرابة ولامجاورة ولا غير ذلك، كمـــا ثبت عنه فى الحديث الصحيح أنه قال " يا فاطمة بنت محمد لا أغنى عنك مـــن الله شيئاً، يا صفية عمة رسول الله لا أغنى عنك من الله شيئاً، يا عباس عم رسول الله لا أغنى عنك من الله شيئاً ").اهـــ

وقال فى منهاجه (٧٨/٧) (و لهذا كان أفضل الخلق أولياؤه المتقـــون ، وأمـــا أقاربه ففيهم المؤمن والكافر، والبر والفاجر، فإن كان فاضلاً منهم كعلى رضى الله عنه وجعفر والحسن والحسين فتفضيلهم بما فيهم من الإيمان والتقوى وهم أوليـــاؤه بهذا الاعتبار ، لابمجرد النسب ، فأولياؤه أعظم درجة من آله) . اهـــ

قلت :

انظر إلى مغالطات ابن تيمية وما فى نفسه من رسول الله ﷺ ومن أهل بيتـه.. وللرد عليه نقول :

(١) قال (فأولياؤه أعظم درجة من آله) فهل آله ﷺ ليسوا من الأولياء؟ فتلك هى السيدة خديجة سيدة نساء عالمها وأحد أربع أفضل نساء العـالمين، والـسيدة فاطمة بضعة النبى ﷺ سيدة نساء أهل الجنة، والحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة وأبوهما خير منهما، وكل ذلك ثابت فى الأحاديث الصحيحة عند أهل السنة والجماعة .

كذلك السيدة عائشة رضى الله عنها فضلها على النساء كفضل الثريـد علـى الطعام، وهى حبيبة رسول الله ﷺ، وكل زوجاته معه فى الجنة، وذريتـه يـصلى عليهم المسلمون فى صلاتهم .

كما ورد فى البخارى (١٢٣٢/٣) ومسلم (٣٠٦/١) عن أبى حميد الـساعدى رضى الله عنه أنهم قالوا : يا رسول الله كيف نصلى عليك ؟ فقال رسول الله ﷺ " قولوا اللهم صل على محمد وأزواجه وذريته كما صليت علـى آل إبـراهيم ، وبارك على محمد وأزواجه وذريته، كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد"

أضف إلى ذلك فضل العباس عم النبى ﷺ وأولاده، وجعفر بـن أبى طالـب وأولاده، وحمزة عم النبى ﷺ أسد الله، فكل من ذكرناه هنا هم قرابته ونسبه فهل هناك ما لا يدل على أنهم ليسوا أولياء.

(٢) إذا كان لا ينفع أهل البيت قرابتهم من النبى ﷺ ، فمن أى شيء اسـتفادوا صلاة المليارات من الخلق عليهم كل يوم إلا من قرابتهم من رسول الله ﷺ .

وكما قلنا من قبل فعدد المسلمين الآن ألف مليون (مليار) × خمـس صـلوات فرض فى اليوم × ٣٦٥ أو ٣٦٦ يوم فى السنة = ١٨٢٥٠٠٠٠٠٠٠٠ صلاة فرض فى سنة واحدة فقط، فما بالكم بالفروض والسنن فى قرون لا يعلم عـددها إلا الله .

هذه الصلوات فى التشهد سواء بصيغة " اللهم صل على محمد وعلى آل محمد، كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم ... " إلى آخر هذه الصيغة، أو بالصيغة السابقة .

فهل يا أولى الألباب قرابة النبى ﷺ لا تفيد ؟! اللهم لا تجعلنا من المحرومين ولا المحجوبين ولا المقطوعين ولا الممنوعين .

(٣) يا ليت ابن تيمية الذى أساء إلى مذهب الإمام أحمد - والذى يزعم أصحابه أنه يعلم نقول وأقوال الإمام أحمد أكثر من أصحاب الإمام أحمد - يا ليته تأدب مع قول الإمام أحمد - فيما نقله الخلال فى السنة (٤٣٢/٢) - عندما سأله عبد الملك بن عبد الحميد الميمونى قال" قلت لأحمد بن حنبل : أليس قال النبى ﷺ " كل صهر ونسب ينقطع إلا صهرى ونسبى" قال: بلى، قلت: وهذه لمعاوية؟ قال: نعم، له صهر ونسب. قال وسمعت ابن حنبل يقول:" ما لهم ولمعاوية نسأل الله العافية ". اهـ

قلت :

فإذا كان معاوية له صهر، وقال فيه الإمام أحمد : ما لهم ولمعاوية وسأل الله العافية من قلة أدب من لم يتأدب مع صهر رسول الله ﷺ، فما بالكم بالسيدة فاطمة والسيدة خديجة والسيدة عائشة وبقية أزواج النبى والحسن والحسين وذرية رسول الله ﷺ وبقية أهل بيته رضى الله عنهم أجمعين .

(٤) ماذا يفعل ابن تيمية واتباعه فيما ورد عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : " كل سبب ونسب منقطع يوم القيامة إلا سببى ونسبى " .[1]

عن المسور بن مخرمة أن رسول الله ﷺ قال " وأنه ينقطع يوم القيامة الأنساب والأسباب إلا نسبى وسببى " [2]

---

١ - حديث " كل سبب ونسب " صححه الإمام أحمد بن حنبل والحاكم والضياء المقدسى والحافظ الذهبى والحافظ الهيثمى والحافظ السيوطى وغيرهم وصححه الألبانى بالرغم من تشدده فى الأحاديث الخاصة بفضائل أهل البيت ، وقد ورد عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه من طرق - كما قال ابن كثير - وعن المسور بن مخرمة وابن عباس وعبد الله بن الزبير.

فأما حديث عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقد أخرجه البزار (٣٩٧/١) وابن سعد فى الطبقات (٤٦٣/٨) والطبرانى فى الكبير (٤٤/٣، ٤٥) والأوسط (٣٥٧/٦) وقال الهيثمى فى المجمع (٢٧١/٤، ٢٧٢) " ورجاله رجال الصحيح " .اهـ ، والصيداوى فى معجم الشيوخ (٣٣٨/١) وأبو نعيم فى الحلية (٣١٤/٣٤،٧/٢) والديلمى فى الفردوس (٢٥٥/٣) والضياء فى المختارة (١٩٧/١، ١٩٨، ٣٩٨) كما أخرجه الإمام أحمد (٣٢٣/٤، ٣٣٢) والحاكم فى المستدرك (١٧٢/٣) وصححه ، قال الذهبى: صحيح .

٢ - حديث المسور أخرجه الطبرانى فى الكبير (٢٠ / ٢٥ ، ٢٧) والبيهقى فى السنن الكبرى (٧ / ٦٤) وحديث عبد الله بن الزبير أخرجه الطبرانى فى الأوسط (٢٥٧/٤) وحديث ابن عباس أخرجه الطبرانى فى

وهذا نص قطعى لا يحتمل التأويل تجاهله ابن تيمية تماماً، ولم يذكره فيما يقرب من أربعين ألف صفحة من كتبه .

(٥) أطفال المدارس يعلمون ما رواه الإمام مسلم (١/١٩٥، ١٩٦) وغيره أن النبى ﷺ قال " أهون أهل النار عذاباً أبو طالب، وهو منتعل بنعلين يغلى منهما دماغه - وقال - وجدته فى غمرات من النار فأخرجته إلى ضحضاح " وسبحان الله ! ، وكأن الإمام مسلما خاف أن يدعى أحد الزنادقة أنِ سبب التخفيف هو العمل، فأعقب الحديثين السابقين بقوله: باب الدليل على أن من مات على الكفر لا ينفعه عمل... ثم أورد عن عائشة قولها قلت: يا رسول الله ابن جدعان كان فى الجاهلية يصل الرحم ويطعم المسكين فهل ذاك نافعه، قال " لا ينفعه إنه لم يقل يوماً رب اغفر لى خطيئتى يوم الدين " وقد ورد ما يفيد التخفيف عن أبى لهب كل يوم اثنين بعتقه ثويبة فرحاً بميلاد رسول الله ﷺ، فقد أخرج البخارى (٥/١٩٦١) من قول عروة، وكذلك أخرج عبد الرزاق (٩/٦٢) عن عروة عن زينب بنت أبى سلمة: أن ثويبة مولاة لأبى لهب كان أبو لهب أعتقها، فأرضعت النبى ﷺ، فلما مات أبو لهب أريه بعض أهله بشر حيبة قال له: ماذا لقيت قال أبو لهب لم ألق أنى سقيت فى هذه بعتاقتى ثويبة .

وانظر إلى قوله ﷺ " فأخرجته إلى ضحضاح " وتأمله جيداً عسى الله أن يكشف عنك ما يعميك .

(٦) أخرج الإمام أحمد بإسناده عن العباس أنه دخل على رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله إنا لنخرج فنرى قريشاً تحدث فإذا رأونا سكتوا، فغضب رسول الله ﷺ ودر عرق بين عينيه ثم قال " والله لا يدخل قلب امرئ إيمان حتى يحبكم لله ولقرابتى " [1]

= الكبير (١١/٢٤٣) وقال الهيثمى فى المجمع (٩/١٧٣) :"ورجاله ثقات " ، البيهقى فى الكبرى (٧/٦٣) وقد ذكر الحافظ ابن عبد البر فى الاستيعاب (٤/١٩٥٥) وابن كثيرفى تفسيره (٣/٢٥٧) وغيرهما أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه تزوج أم كلثوم بنت على بن أبى طالب على مهر أربعين ألفاً .

١ - قصة العباس وقول النبى ﷺ رواها أحمد (١/٢٠٧) عن طريق الصحابى الجليل عبد المطلب بن ربيعة ، وأخرجها ابن أبى شيبة (٦/٣٨٢) عن مسلم بن صبيح وابن ماجه (١/٥٠) والبزار (٤/١٤٧، ١٤٨) والحاكم فى المستدرك (٤/ ٨٥) والضياء فى المختارة (٨/ ٣٨٢) عن محمد بن كعب قال فى مصباح الزجاجة (١/٢١) : " هذا إسناد رجاله ثقات إلا أن محمد بن كعب روايته عن العباس يقال مرسلة ".اهـ =

(٧) عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : " يا بنى عبد المطلب إنى سألت الله لكم ثلاثاً، أن يثبت قائمكم، وأن يهدى ضالكم، وأن يعلم جاهلكم، وسألت الله أن يجعلكم جوداء نجداء رحماء، فلو أن رجلاً صفن بين الركن والمقام فصلى وصام ثم لقى الله وهو مبغض لأهل بيت محمد دخل النار" .[١]

فهل قيل ذلك إلا فى أهل البيت ؟ وهل أفادت بركة النبى ﷺ أم لم تفد ؟.

(٨) عن عبد الرحمن بن أبي رافع أن أم هانئ بنت أبي طالب خرجت متبرجة قد بدا قرطاها، فقال لها عمر بن الخطاب رضى الله عنه: اعملى فإن محمداً لا يغنى عنك شيئاً، فجاءت الى النبى ﷺ فأخبرته فقال رسول الله ﷺ : " ما بال أقوام يزعمون أن شفاعتى لا تنال أهل بيتي، وأن شفاعتى تنال حا وحكم"[٢] حا وحكم قبيلتان .

وفى رواية أخرى عن ابن عمر وعن أبي هريرة وعن عمار بن ياسر قالوا قدمت درة بنت أبي لهب مهاجرة فنزلت دار رافع بن المعلى الزرقى، فقال لها نسوة جالسين إليها من بنى زريق: أنت بنت أبي لهب الذى قال الله تعالى: ﴿ تَبَّتْ يَدَآ أَبِى لَهَبٍ وَتَبَّ ۝١ مَآ أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُۥ وَمَا كَسَبَ ﴾ (المسد ١-٢) ما يغنى عنك مهاجرك، فأتت درة النبى ﷺ فشكت إليه ما قلن لها، فسكنها رسول الله ﷺ وقال :

قلت: قوله: يقال للتضعيف وليس يقينا، وقد صححه الحاكم والضياء، وأقصى أحواله أن يكون مرسلا صحيحا .. فكيف بوروده من عدة طرق.

١ - حديث "سألت الله لكم ثلاثاً " أخرجه ابن أبي عاصم فى السنة (٢/ ٦٤٢) والحاكم فى المستدرك (١٦١/٣) وقال هذا حديث حسن صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وأقره الذهبى فى التلخيص وقال على شرط مسلم. والطبرانى فى الكبير (١٧٦/١١) وتكلم عليه الهيثمى فى المجمع (١٧١/٩) بما يفيد الاحتجاج به .

٢ - حديث أم هانئ رضى الله عنها أخرجه الطبرانى فى الكبير (٤٣٤/٢٤) وقال الهيثمى فى مجمع الزوائد (٢٥٧/٩): " وهو مرسل ورجاله ثقات " .

قلت: وأخرجه أيضاً معمر بن راشد (٥٦/١١) عن قتادة وعبد الرحمن بن جندة مرسلا بإسناد صحيح إلا أن قتادة لم يذكر أنها أم هانئ. أما حديث درة بنت أبي لهب رضى الله عنها فقد أخرجه ابن أبي عاصم فى الآحاد والمثانى (٤٧٠/٥) والطبرانى فى الكبير (٢٥٩/٢٤) قال الهيثمى فى مجمع الزوائد (٢٥٧/٩، ٢٥٨): " رواه الطبرانى وفيه عبد الرحمن بن بشير الدمشقى ". وثقه ابن حبان (٣٧٣/٨) وضعفه أبو حاتم وبقية رجاله ثقات .

قلت : عبد الرحمن بن بشير وثقه أيضاً دحيم ، وذكره محمد بن عائذ بخير على ما جاء فى لسان الميزان للحافظ (٤٠٧/٣) ، ولم يذكره البخارى فى التاريخ الكبير (٢٦٣/٥) بجرح ولا تعديل .

" اجلسى" ثم صلى بالناس الظهر وجلس على المنبر ساعة وقال:" أيها الناس مالى أوذى فى أهلى، فوالله إن شفاعتى لتنال حى حا وحكم وصدا وسلهب يوم القيامة".

(٩) انظر إلى فقه الصحابة وأدبهم وعلمهم حتى تعلم مقدار ما عند ابن تيمية للنبى ﷺ وأهل بيته من سوء أدب وضغينة كما قال التقى الحصنى.

فعن واثلة بن الأسقع قال: سألت عن على فى منزله فقيل لى ذهب يأتى برسول الله ﷺ إذ جاء فدخل رسول الله ﷺ وأجلس فاطمة عن يمينه وعلياً عن يساره وحسناً وحسيناً بين يديه وقال " إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً، اللهم هؤلاء أهلى " قال واثلة: فقلت من ناحية البيت: وأنا يا رسول الله من أهلك ؟ قال " وأنت من أهلى " قال واثلة: إنها لمن أرجى ما أرتجى .

وهذا الحديث صححه ابن حبان (٤٣٢/١٥) وحسنه الذهبى فى السير (٣٨٥/٣) وقال: " هذا حديث حسن غريب"، ورواه الطبرانى فى الكبير (٦٦/٢٢) .

(١٠) أما ما ورد عن أبى هريرة قال قال رسول الله ﷺ " إذا كان يوم القيامة أمر الله منادياً ينادى ألا إنى جعلت نسباً وجعلتم نسباً، فجعلت أكرمكم أتقاكم، فأبيتم إلا أن تقولوا فلان بن فلان خير من فلان بن فلان، فاليوم أرفع نسبى وأضع نسبكم أين المتقون " فهو حديث باطل. قال الهيثمى فى المجمع (٨٤/٨) " رواه الطبرانى فى الصغير والأوسط وفيه طلحة بن عمرو وهو متروك ". اهـ

(١١) أما حديث " يا فاطمة بنت محمد ﷺ أنقذى نفسك من النار فإنى لا أملك لك ضراً ولا نفعا " فلا أدرى لماذا استدل ابن تيمية به فهذا الحديث له مناسبة وهى نزول آية قوله تعالى : ﴿ وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ ٱلْأَقْرَبِينَ ﴾ (الشعراء ٢١٤) فقد كان هذا فى أول الدعوة ولم تكن الشفاعة إلا فى المدينة .

قال ابن حبان بعد أن روى هذا الحديث فى صحيحه (٤١٢/٢) " هذا منسوخ، فيه أنه لا يشفع لأحد ، واختيار الشفاعة كانت بالمدينة بعده ". اهـ

وقال بعض الأئمة فى قوله ﷺ " فإنى لا أملك لك ضرا ولا نفعا " يعنى إلا بإذن الله، مثل قوله ﷺ " ما نفعنى مال قط ما نفعنى مال أبى بكر " .

١٧ - خطورة أفكار ابن تيمية فى الفصل بين الأمة ونبيها ﷺ
ابن تيمية ينفى أن يكون إيمان السيدة خديجة رضى الله عنها كاملاً

قال ابن تيمية فى منهاجه (٤ / ٣٠٣-٣٠٤)

(وهؤلاء يقولون قوله لخديجة " ما أبدلنى الله بخير منها " إن صح معناه ما أبدلنى بخير لى منها ، لأن خديجة نفعته فى أول الإسلام نفعاً لم يقم غيرها فيه مقامها فكانت خيراً له من هذا الوجه لكونها نفعته وقت الحاجة ، لكن عائشة صحبته فى آخر النبوة وكمال الدين ،

(١) فحصل لها من العلم والإيمان ما لم يحصل لمن لم يدرك إلا أول زمن النبوة .

(٢) فكانت أفضل بهذه الزيادة ، فإن الأمة انتفعت بها أكثر مما انتفعت بغيرها ، وبلغت من العلم والسنة ما لم يبلغه غيرها .

(٣) فخديجة كان خيرها مقصوراً على نفس النبى ﷺ لم تبلغ عنه شيئاً ، ولم تنتفع بها الأمة كما انتفعوا بعائشة .

(٤) ولا كان الدين قد كمل حتى تعلمه ويحصل لها من كمال الإيمان به ما حصل لمن علمه وآمن به بعد كماله .

(٥) ومعلوم أن من اجتمع همه على شيء واحد كان أبلغ فيه ممن تفرق همه فى أعمال متنوعة، فخديجة رضى الله تعالى عنها خير له من هذا الوجه، ولكن أنواع البر لم تنحصر فى ذلك، ألا ترى أن من كان من الصحابة أعظم إيماناً وأكثر جهاداً بنفسه وماله كحمزة وعلى وسعد بن معاذ وأسيد بن حضير وغيرهم، هم أفضل ممن كان يخدم النبى ﷺ وينفعه فى نفسه أكثر منهم كأبى رافع وأنس بن مالك وغيرهما) انتهى بحروفه .

قلت : بغض النظر عن أن موضوع خصائص النبى ﷺ وأهل بيته أمسى وأصبح هم وشغل نفسية ابن تيمية وأتباعه فإنا لا نتناول الآن مسألة التفضيل بين أزواج النبى ﷺ ، فكلهن أزواجه وهن معه فى الجنة .

ولكن نتناول المسألة من منطلق تنقيص ابن تيمية للسيدة خديجة رضى الله عنها وللأسف تقليل قدر النبى ﷺ فى صدر ابن تيمية وبث ابن تيمية ذلك فى الأمة .

مشكلة ابن تيمية أنه لا يدرى من هو النبى ﷺ ، وما منزلته عند ربه ، أو لا يريد أن يعطيه قدره ، أو لا يدرى أن محبة النبى وتوقيره ليست شركاً .

وابن تيمية يعلم ما رواه الإمام مسلم (١/١٥٤) عن أبى هريرة أن النبى ﷺ قال فى ليلة الإسراء " فأتيت بإنائين فى أحدهما لبن وفى الآخر خمر، فقيل لى خذ أيهما شئت، فأخذت اللبن فشربته فقال: هديت الفطرة، أو أصبت الفطرة، أما إنك لو أخذت الخمر غوت أمتك " ففعل النبى ﷺ قد أَثَّر فى هداية الأمة كلها.

وانظر أيضاً إلى حادثة تحديد عدد الصلوات بخمس من خمسين ففى آخرها لما قال له موسى " ارجع إلى ربك فاسأله التخفيف، فقال رسول الله ﷺ فقلت: قد رجعت إلى ربى حتى استحييت منه "

فبفعل النبى ﷺ أصبحت خمس صلوات ، وكان من الممكن بفعل النبى ﷺ أن تكون أربعا أو ثلاثا.

المقصود أن فعل النبى ﷺ أَثَّر ويؤثر فى الأمة كلها، وقد أشار النبى ﷺ إلى ذلك بقوله لعلى رضى الله عنه حينما أمره ومن قبله أبا بكر وعمر رضى الله عنهما بقتل أحد الخوارج " أقتلته " قال: لا، فقال رسول الله ﷺ " لو قتل ما اختلف رجلان من أمتى حتى يخرج الدجال " ففعل فرد قد يؤثر فى أمة قال تعالى: ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِّلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ (النحل ١٢٠)

ولا تنس قول النبى ﷺ فى يوم بدر " اللهم إن تهلك هذه العصابة من أهل الإسلام لا تعبد فى الأرض " فما بالكم برسول الله ﷺ .

إذا علمت هذا ووعيته تبينت فساد وبطلان منطق ومنطلق ابن تيمية بقوله (فخديجة كان خيرها مقصوراً على نفس النبى ﷺ لم تبلغ عنه شيئاً، ولم تنتفع بها الأمة كما انتفعوا بعائشة) . اهـ، وكذلك منطقه فى تفضيل ليلة القدر على ليلة الإسراء، فليلة القدر عنده أهم للأمة، أما ليلة الإسراء فهى أهم عنده بالنسبة للنبى ﷺ، وبذلك فصل بين الأمة ونبيها ﷺ .

ففى ليلة الإسراء كانت الأمة كلها ستغوى لو شرب النبى ﷺ من الخمر ، والأمة كلها كانت ستفتن لو شرب الماء .

فأيهما أفيد للأمة ليلة الإسراء أم ليلة القدر؟ ثم أين شفاعة النبى ﷺ من فضل ليلة القدر .. فإن الله خير النبى ﷺ أن يدخل نصف أمته الجنة أو الشفاعة فاختار الشفاعة .. فنحن تبع لرسول الله ﷺ ولسنا تبعا لأعمالنا، جعلنا الله ممن لا يشرك بأعماله .

ثم هل جعل ابن تيمية النبى ﷺ فى طريق، وأمته فى طريق آخر ؟

اعلم أنه ما كان فيه خيرية للنبى ﷺ ففيه خيرية لأمته تبعاً له.. فخير ليلة لرسول الله ﷺ هى خير ليلة لأمته، ولا نعلم أنه حدث أو سيحدث استفتاء عن خير ليلة.. فمن كان مع رسول الله ﷺ وتابعاً له فقد فاز فوزاً عظيماً، ومن فصل نفسه عن رسول الله ﷺ، وجعله فى جانب وأمته فى جانب، فقد خسر خسراناً مبيناً .

وعوداً إلى مناقشة ما يبثه ابن تيمية فى الأمة وتفريقها وجدانياً عن رسولها العظيم ﷺ، نقول :

إن محور كلام ابن تيمية يدور حول نقطتين .

النقطة الأولى :

أن السيدة خديجة رضى الله عنها والتى كانت فى لحظة نصف الأمة أو ثلثها أو ربعها، وتحملت عبء دعوة لم يكن فى الأرض منذ زمن نبى الله عيسى ﷺ من يحملها أصبح خيرها عند ابن تيمية مقصوراً على النبى ﷺ فقط وكأنها أخطأت، ولم تستفد الأمة منها على زعمه .

النقطة الثانية :

أن السيدة خديجة رضى الله عنها توفيت إلى رحمة الله، وعلمها وإيمانها غير كامل.. هكذا كلامه وظنه والعياذ بالله .

نرد عليه فى النقطة الأولى بما سبق أن بيناه وبأن النبى ﷺ هو الأمة كلها ولولاه ما كانت أمة، فالسيدة خديجة أفادت الأمة كلها من خلال النبى ﷺ. فقد أخرج الإمام أحمد (١١٧/٦) والطبرانى فى الكبير (١٣/٢٣) – وقال الهيثمى فى المجمع (٢٢٤/٩): " رواه أحمد وإسناده حسن " – عن السيدة عائشة حينما قالت له: قد أبدلك الله عز وجل بها خيراً منها، قال " ما أبدلنى الله عز وجل خيراً منها، قد آمنت بى إذ كفر بى الناس، وصدقتنى إذ كذبنى الناس، وواستنى بمالها إذ حرمنى الناس، ورزقنى الله عز وجل ولدها إذ حرمنى أولاد النساء ".

أما الرد على النقطة الثانية: فنقول لابن تيمية وأتباعه: العلم هو العلم بالله ، والفقيه من فقه عن ربه – كما قال السلف الصالح – وشتان بين العلم بالله وتوحيده ، وبين العلم بحد السرقة والقتل وغير ذلك من الأحكام .

والسيدة خديجة هى سيدة نساء عالمها كما قال النبى ﷺ وهذا نص قطعى لا خلاف فيه.

أخرج البخارى (٣/١٢٦٥) ومسلم (٤/١٨٨٦) عن على قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول " خير نسائها مريم بنت عمران، وخير نسائها خديجة بنت خويلد ".

وأخرج الإمام أحمد وأبو يعلى والطبرانى – وقال الهيثمى (٩/٢٢٣) : " رجاله رجال الصحيح ". اهـ – عن ابن عباس قال " خط رسول الله ﷺ فى الأرض أربعة خطوط فقال " أتدرون ما هذا " فقالوا الله ورسوله أعلم، فقال رسول الله ﷺ " أفضل نساء أهل الجنة خديجة بنت خويلد، وفاطمة ابنة محمد ﷺ، ومريم ابنة عمران ، وآسية ابنة مزاحم امرأة فرعون ") . اهـ

فهل يا أتباع ابن تيمية كمال إيمان أفضل نساء أهل الجنة ناقص .. أرجو أن توضحوا لنا معنى الزندقة .

وهنا ملحوظة مهمة وهى :

أنه من كان يريد أن يفاضل بين السيدة خديجة والسيدة عائشة رضى الله عنهما كان ينبغى أن يذكر أفضل المحاسن للسيدتين الجليلتين، أما ابن تيمية فتعمد التنقيص كما قرأت بنفسك .

هناك نقطة أخرى نحب التنبيه عليها وهى :

إثبات أن كثيراً من علماء الأمة ممن ذموا ابن تيمية فى أشياء ومدحوه فى أشياء أخرى لم يطلعوا على كل ما كتبه ابن تيمية ولا حتى على عشره، ودليل ذلك قول ابن حجر فى فتح البارى (٧/١٠٩): " وقال ابن تيمية : (جهات الفضل بين خديجة وعائشة متقاربة) ، وكأنه رأى التوقف " . اهـ

وهذا دليل على ما قلناه فهذا ابن حجر لم يطلع على ما أطلعنا عليه فى منهج ابن تيمية العجيب فى نفى خصائص السيدة أم المؤمنين خديجة بنت خويلد صاحبة أول بيت فى الإسلام، وذلك لفنائها فى رسول الله ﷺ، وهو ما لا يروق لابن تيمية .

والعجيب وبالرغم من تفضيل ابن تيمية للسيدة عائشة على السيدة خديجة رضى الله عنها إلا أنه – والعياذ بالله – قد اتهم رسول الله ﷺ بالشك فيها!!

١٨ - ابن تيمية يقدم خدمة جليلة للزنادقة والمستشرقين وأعداء الدين باتهامه للنبى ﷺ بأنه ارتاب فى السيدة عائشة رضى الله عنها

ادعى ابن تيمية – والعياذ بالله – أن سيدنا رسول الله ﷺ ارتاب فى أمر السيدة عائشة رضى الله عنها ، مع علم ابن تيمية أنه لم يرتب ولن يرتاب فى السيدة عائشة رضى الله عنها أحد إلا الذين ذمهم الله عز وجل فى كتابه الحكيم وقال فيهم : ﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُۥ فِى ٱلدُّنْيَا وَٱلْءَاخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِى مَآ أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ (النور ١٤)

وقال تعالى: ﴿ إِذْ تَلَقَّوْنَهُۥ بِأَلْسِنَتِكُمْ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُم مَّا لَيْسَ لَكُم بِهِۦ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُۥ هَيِّنًا وَهُوَ عِندَ ٱللَّهِ عَظِيمٌ ﴿١٥﴾ وَلَوْلَآ إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُم مَّا يَكُونُ لَنَآ أَن نَّتَكَلَّمَ بِهَٰذَا سُبْحَٰنَكَ هَٰذَا بُهْتَٰنٌ عَظِيمٌ ﴾ (النور ١٥-١٦)

وقال تعالى: ﴿ لَّوْلَآ إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ ٱلْمُؤْمِنُونَ وَٱلْمُؤْمِنَٰتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا وَقَالُوا۟ هَٰذَآ إِفْكٌ مُّبِينٌ ﴾ (النور ١٢) .

قال ابن تيمية فى منهاجه (٧/٨٠، ٨١)

(و فى الصحيحين أنه قال لعائشة رضى الله عنها فى قصة الإفك قبل أن يعلم النبى ﷺ براءتها

وكان قد ارتاب فى أمرها

فقال : يا عائشة إن كنت بريئة فسيبرئك الله، وإن كنت ألممت بذنب فاستغفرى الله وتوبى إليه، فإن العبد إذا اعترف بذنبه ثم تاب.. تاب الله عليه). أهـ بحروفه

قلت: جعل ابن تيمية النبى ﷺ كأنه لا يدرى من أمر أهل بيته شيئا، وإذا كان ابن تيمية يقول إن النبى ﷺ ارتاب فى أمر السيدة عائشة، فماذا يقول المستشرقون وأعداء الدين ؟!

ومن العجيب والغريب أن ابن تيمية نفسه كان يدعى فى بعض الأحايين أنه

يكشف له ما فى اللوح المحفوظ فقد ذكر ذلك عنه تلميذه ابن القيم فى مدارج السالكين (٢/٤٨٩، ٤٩٠) قال :

(أخبر الناس والأمراء سنة اثنتين وسبعمائة لما تحرك التتار وقصدوا الشام أن الدائرة والهزيمة عليهم، وأن الظفر والنصر للمسلمين وأقسم على ذلك أكثر من سبعين يميناً، فيقال له: قل إن شاء الله، فيقول: إن شاء الله تحقيقا لا تعليقاً. وسمعته يقول ذلك. قال: فلما أكثروا على قلت: لا تكثروا، كتب الله تعالى فى اللوح المحفوظ أنهم مهزومون فى هذه الكرة، وأن النصر لجيوش الإسلام) . اهـ

وذكر أيضاً ابن القيم: أن ابن تيمية كان يقول (يدخل على أصحابى وغيرهم فأرى فى وجوههم وأعينهم أموراً لا أذكرها لهم، فقلت له أو غيرى: لو أخبرهم ، فقال: أتريدون أن أكون معرفاً كمعرف الولاة. وقلت له يوماً لو عاملتنا بذلك لكان أدعى إلى الاستقامة والصلاح، فقال: لا تصبرون معى على ذلك جمعة أو قال شهراً، وأخبرنى غير مرة بأمور باطنة تختص بى مما عزمت عليه ولم ينطق به لسانى، وأخبرنى ببعض حوادث كبار تجرى فى المستقبل ولم يعين أوقاتها، وقد رأيت بعضها وأنا أنتظر بقيتها، وما شاهده كبار أصحابه من ذلك أضعاف أضعاف ما شاهدته) .اهـ

قلت :

سبحان الله العلى العظيم .. ابن تيمية ينسب إليه العلم بالمغيبات والكشف، ويتكلم على رسول الله ﷺ وكأنه شخص عادى مرة يقول إنه لا يعلم المنافقين إلا قليلاً – كما فى منهاجه (٤/٢٩٠) – . ومرة ينفى أن النبى ﷺ يميز بين أهل الحق وأهل الباطل ويقول لايقدر على ذلك نبى ولا غيره. هكذا بمنتهى الجرأة والعياذ بالله. ومرة يدعى أنه ﷺ لا يدرى شيئاً فى تبرئة أو إثبات ما يقوله زعيم المنافقين عبد الله بن أبى بن سلول على السيدة أم المؤمنين عائشة رضى الله عنها .

ومن العجيب أن ابن تيمية وابن القيم ذكرا لفظ كلمة عائشة (٢١١٢ مرة) لم يقل ابن تيمية – فى كل كتبه – ولا مرة واحدة السيدة عائشة ولا السيدة خديجة ولا السيدة فاطمة، بينما قال (السيدة مريم) ثلاث مرات .

وسأله سائل – كما فى مجموع الفتاوى (٢٧/٤٩٠) – عن السيدة نفيسة – هكذا بلفظ (السيدة نفيسة)– فقال فى الإجابة: (من قال ميتاً من الموتى نفيسة أو غيرها) إلى أخر كلامه وحذف كلمة السيدة .

فانتبه إلى طريقته فى تنقيص أهل البيت والأئمة والعلماء، وانتبه إلى تعظيم أصحابه له كما سبق وكما سيأتى إن شاء الله .

ولم يقل ابن تيمية ولا مرة واحدة كلمة (صديقة) أو (الصديقة) على السيدة عائشة ولا السيدة خديجة ولا السيدة فاطمة، بينما قالها فى السيدة مريم (٣٤) مرة، سواء من كلامه أو مستشهدا بالقرآن الكريم .

وأيضاً لم يذكر ابن تيمية ولا مرة واحدة (الطاهرة) على السيدة عائشة ولا السيدة خديجة ولا السيدة فاطمة، بينما قال على السيدة مريم (الطاهرة) (سبع مرات) مع أن الله عز وجل كما برأ السيدة مريم عليها السلام فى القرآن الكريم برأ أيضاً السيدة عائشة رضى الله عنها فى القرآن الكريم، ويزيد فى حق السيدة عائشة رضى الله عنها دخولها فى قول الله عز وجل : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴾ (الأحزاب ٣٣)

تحـذير هام

نعوذ بالله ممن يريد تبرئة ابن تيمية فيقع فى عرض النبى ﷺ، فإن جناب النبى ﷺ أهم من جناب ابن تيمية إلا عند الزنادقة .

وعوداً على أصل المسألة نرد على ابن تيمية وأتباعه بالآتى :

١- من أين أتى ابن تيمية بجملة (وكان قد ارتاب فى أمرها) فالقارئ قد يظن أنها فى الصحيحين البخارى ومسلم، والجملة موضوعة كأنها فى الصحيحين وليس كذلك .

وللعلم فقد روى حادثة الإفك وأخرجها الإمام أحمد (١٩٦/٦) والبخارى (١٥٢١/٤، ١٧٢٩، ١٧٧٧) ومسلم (٢١٣٥/٤) والنسائى (٢٩٨/٥ ، ٣٦٧/٦) والطبرى فى تفسيره (٩٢/١٨) وعبد الرزاق (٤١٧/٥) وأبو يعلى (٣٤٥/٨، ٣٣٠) وإسحاق بن راهويه (٥٢٢/٢) وابن حبان (١٩/١٠) و (١٨/١٦) وابن حبان أيضاً فى الثقات (٢٩٣/١) والطبرانى فى الكبير(٢٣/ ٥٤، ٥٩، ٦٤، ٦٨، ٧٣، ٧٧، ٨٢، ٨٦، ٩١، ١٠٠) والحاكم فى المستدرك (٢٧١/٤) والبيهقى فى السنن الكبرى (١٥٣/١٠) و شعب الإيمان (٣٨٤/٥) ولا توجد جملة (وكان قد ارتاب فى أمرها) فى أى رواية من كتب الأحاديث

الصحاح والسنن والمسانيد والمعاجم وغير ذلك من كتب الأحاديث، أو فى أى كتاب .

٢- كيف يفهم من قوله ﷺ : " فإن كنت بريئة فسيبرئك الله، وإن كنت ألممت بشيء فاستغفرى الله وتوبى إليه، فإن العبد إذا اعترف بذنبه ثم تاب تاب الله عليه " أن النبى ﷺ قد ارتاب فى أمرها .

ألم يعلم أنه ﷺ نبى قبل أن يكن زوجاً وأنه مسؤول عن أمة، وأنه لابد من اتخاذ إجراءات وخطوات – كما يقول القضاة : إجراءات التحقيق الواجب اتخاذها الغير استثنائية – وذلك تعليماً للأمة، كما قال الله عز وجل : ﴿ وَإِذْ قَالَ ٱللَّهُ يَـٰعِيسَى ٱبْنَ مَرْيَمَ ءَأَنتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ ٱتَّخِذُونِى وَأُمِّىَ إِلَـٰهَيْنِ مِن دُونِ ٱللَّهِ ﴾ (المائدة ١١٦) وعيسى عليه السلام لم يقل ذلك .

كذلك قال ﷺ: " لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها " والسيدة فاطمة رضى الله عنها بضعة النبى ﷺ وسيدة نساء أهل الجنة، وإحدى الكمل الأربعة من النساء لا يمكن التخيل أنها تسرق، ولكن ضرب بها النبى ﷺ المثل لعدم الشفاعة فى الحدود .

٣-ألم يقرأ ابن تيمية فى نص هذا الحديث قول النبى ﷺ : " من يعذرنى من رجل بلغنى أذاه فى أهلى، فوالله ما علمت على أهلى إلا خيراً " والغريب أنه ناقض نفسه وساق فى كتابه دقائق التفسير (٤٥٧/٢) الرواية التى فى البخارى ومسلم والتى فيها " والله ما علمت على أهل بيتى إلا خيراً " .

فكلام النبى ﷺ واضح وصريح، ونظر إليه ابن تيمية ونقله، فما الذى نخسه فقال ما قال .

وكذلك أورد ابن القيم – وهو التلميذ النجيب والمقرب لابن تيمية – هذه الرواية فى زاد المعاد (٢٦٣/٣) (ولم يظن بها سوءاً قط وحاشاه ،وحاشاها، ولذلك لما استعذر من أهل الإفك قال " من يعذرنى فى رجل بلغنى أذاه فى أهلى، والله ما علمت على أهلى إلا خيراً ") . اهـ

٤-ألم يقرأ ابن تيمية فى كتب التفاسير التى كتبها علماء المسلمين أنه لم يذكر أحدهم قط أن النبى ﷺ ارتاب فى أمر السيدة عائشة رضى الله عنها لا فى كتب التفاسير قبل ابن تيمية – فى المائة الثامنة من الهجرة – ولا بعد ابن تيمية؟!

وانظر – هدانا الله وإياكم – إلى أدب الإمام القرطبى حيث قال فى تفسيره (٢٠٢/١٢) : " قوله تعالى: ﴿ لَّوْلَآ إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ ٱلْمُؤْمِنُونَ وَٱلْمُؤْمِنَٰتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا ﴾ (النور ١٢)

هذا عتاب من الله سبحانه وتعالى للمؤمنين فى ظنهم، حين قال أصحاب الإفك ما قالوا. قال ابن زيد: ظن المؤمنون أن المؤمن لا يفجر بأمه. قال المهدوى : ولولا بمعنى هلا. وقيل المعنى: أنه كان ينبغى أن يقيس فضلاء المؤمنين والمؤمنات الأمر على أنفسهم فإن كان ذلك يبعد فيهم فذلك فى عائشة وصفوان أبعد. وروى أن هذا النظر السديد وقع من أبى أيوب الأنصارى وامرأته، وذلك أنه دخل عليها فقالت له: يا أبا أيوب أسمعت ما قيل، فقال: نعم، وذلك الكذب، أكنت أنت يا أم أيوب تفعلين ذلك؟ قالت: لا والله، قال: فعائشة والله أفضل منك، قالت أم أيوب: نعم.

فهذا الفعل ونحوه هو الذى عاتب الله تعالى عليه المؤمنين، إذ لم يفعله جميعهم

الثامنة : قوله تعالى : ﴿ بِأَنفُسِهِمْ ﴾ (النور ١٢) قال النحاس : معنى بأنفسهم بإخوانهم فأوجب الله على المسلمين إذا سمعوا رجلاً يقذف أحداً ويذكره بقبيح لا يعرفونه به أن ينكروا عليه ويكذبوه، وتواعد من ترك ذلك ومن نقله ". اهـ

وقال الإمام القرطبى أيضاً (٢٠٥/١٢-٢٠٦) : " قال تعالى: ﴿ وَلَوْلَآ إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُم مَّا يَكُونُ لَنَآ أَن نَّتَكَلَّمَ بِهَٰذَا سُبْحَٰنَكَ هَٰذَا بُهْتَٰنٌ عَظِيمٌ ﴿١٦﴾ يَعِظُكُمُ ٱللَّهُ أَن تَعُودُوا۟ لِمِثْلِهِۦٓ أَبَدًا إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ﴿١٧﴾ وَيُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمُ ٱلْءَايَٰتِ وَٱللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٨﴾ ﴾ (النور ١٦-١٨)

عتاب لجميع المؤمنين أى كان ينبغى عليكم أن تنكروه ولا يتعاطاه بعضكم من بعض على جهة الحكاية والنقل، وأن تنزهوا الله تعالى عن أن يقع هذا من زوج نبيه عليه الصلاة والسلام، وأن تحكموا على هذه المقالة بأنها بهتان، وحقيقة البهتان أن يقال فى الإنسان ما ليس فيه والغيبة أن يقال فى الإنسان ما فيه، وهذا المعنى قد جاء فى صحيح الحديث عن النبى ﷺ ثم وعظهم الله تعالى فى العودة إلى مثل هذه الحالة، و أن مفعول من أجله بتقدير كراهية أن ونحوه ". اهـ

الخامسة عشرة : قوله تعالى : ﴿ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ﴾ (النور ١٧) توقيف وتوكيد كما تقول : ينبغى لك أن تفعل كذا وكذا إن كنت رجلاً .

السادسة عشرة : قوله تعالى : ﴿ يَعِظُكُمُ ٱللَّهُ أَن تَعُودُوا۟ لِمِثْلِهِۦٓ أَبَدًا ﴾ (النـور ١٧) يعنى فى عائشة لأن مثله لا يكون له إلا نظير القول فى المقول بعينه أو فيمن كان فى مرتبة من أزواج النبى ﷺ لما كان فى ذلك من إذاية رسول الله ﷺ فى عرضه وأهله ، وذلك كفر من فاعله .

السابعة عشرة : قال هشام بن عمار سمعت مالكا يقول: من سب أبا بكر وعمر أدب. ومن سب عائشة قتل؛ لأن الله تعالى يقول: ﴿ يَعِظُكُمُ ٱللَّهُ أَن تَعُودُوا۟ لِمِثْلِهِۦٓ أَبَدًا إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ﴾ (النور ١٧) فمن سب عائشة فقد خالف القرآن، ومن خالف القرآن قتل.

قال ابن العربى قال أصحاب الشافعى : " من سب عائشة رضى الله عنها أدب كما فى سائر المؤمنين وليس قوله تعالى : ﴿ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ﴾ (النور ١٧) فى عائشة لأن ذلك كفر، وإنما هو كما قال عليه السلام " لا يؤمن من لا يأمن جاره بوائقه " ولو كان سلب الإيمان فى سب من سب عائشة حقيقة لكان سلبه فى قوله " لايزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن " حقيقة. قلنا: ليس كما زعمتم فإن أهل الإفك رموا عائشة المطهرة بالفاحشة فبرأها الله تعالى، فكل من سبها بما برأها الله منه مكذب لله ومن كذب الله فهو كافر، فهذا طريق قول مالك وهى سبيل لائحة لأهل البصائر، ولو أن رجلاً سب عائشة بغير ما برأها الله منه لكان جزاؤه الأدب " . اهـ كلام الإمام القرطبى

قلت :

فانظر ـ رحمك الله ـ كيف ذم الله عز وجل أقواماً بإساءهم الظن بأم المؤمنين وقال فيهم : ﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُۥ فِى ٱلدُّنْيَا وَٱلْـَٔاخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِى مَآ أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ (النور ١٤)..وقال تعالى: ﴿ وَتَحْسَبُونَهُۥ هَيِّنًا وَهُوَ عِندَ ٱللَّهِ عَظِيمٌ ۝ وَلَوْلَآ إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُم مَّا يَكُونُ لَنَآ أَن نَّتَكَلَّمَ بِهَـٰذَا سُبْحَـٰنَكَ هَـٰذَا بُهْتَـٰنٌ عَظِيمٌ ﴾ (النور١٦،١٥).وقال تعالى: ﴿ لَّوْلَآ إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ ٱلْمُؤْمِنُونَ وَٱلْمُؤْمِنَـٰتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا وَقَالُوا۟ هَـٰذَآ إِفْكٌ مُّبِينٌ ﴾ (النور ١٢). فكيف يظن برسول الله ﷺ أنه وقع فيما وقع فيه من ذمهم الله وتوعدهم.

وإذا قرأت أى تفسير للقرآن الكريم فلن تجد فيه ما ادعاه ابن تيمية فى حق رسول الله ﷺ وللاستزادة فى ذلك راجع :

تفسير الطبرى (٩٩/١٨) وأحكام القرآن للجصاص (١٦٣/٥) تفسير القرطبى (٢٠٢/١٢-٢٠٦) وزاد المسير لابن الجوزى (٢٠/٦) تفسير ابن كثير (٢٧٤/٣-٢٧٥) الدر المنثور للسيوطى (١٥٣/٦، ١٦٠، ١٦١) والإتقان (١٠٢/١) فتح القدير للشوكانى (١٤/٤) تفسير النسفى (١٣٧/٣، ١٣٩) وغيرهم .

وللاستفادة أيضاً انظر ما ذكره الحافظ ابن حجر العسقلانى فى فتح البارى (٤٧٥/٨، ٤٧٦) - حيث رد على بعض ضعيفى الإيمان والمتشككين والذين لا يفهمون المقصود من كلام السيدة عائشة رضى الله عنها حينما قالت لأبيها: أجب رسول الله ﷺ فيما قال رضى الله عنها قال: والله ما أدرى ما أقول - قال ابن حجر فى ذلك: " قيل إنما قالت عائشة لأبيها ذلك مع أن السؤال إنما وقع عما فى باطن الأمر وهو لا اطلاع له على ذلك، لكن قالته إشارة إلى أنها لم يقع منها شيء فى الباطن يخالف الظاهر الذى هو يطلع عليه، فكأنها قالت له برئنى بما شئت، وأنت على ثقة من الصدق فيما تقول، وإنما أجابها أبو بكر بقوله: لا أدرى، لأنه كان كثير الإتباع لرسول الله ﷺ، فأجاب بما يطابق السؤال فى المعنى، ولأنه وإن كان يتحقق براءتها لكنه كره أن يزكى ولده، وكذا الجواب عن قول أمها: لا أدرى

ووقع فى رواية هشام بن عروة الآتية فقال: ماذا أقول. وفى رواية أبى أويس: فقلت لأبى أجب، فقال: لا أفعل، هو رسول الله والوحى " . اهـ

٥- ألم يعلم ابن تيمية أن رسول الله ﷺ قال فيما رواه الإمام البخارى (١٤١٥/٣) ومسلم (١٨٨٩/٤) وغيرهما للسيدة عائشة " أريتك فى المنام ثلاث ليال جاءنى بك الملك فى سرقة من حرير فيقول هذه امرأتك فأكشف عن وجهك فإذا أنت هى ، فأقول إن يك هذا من عند الله يمضه ".

وهذا الملك هو جبريل كما قال الحافظ ابن حجر فى مقدمة فتح البارى (٣٢٢/١) وبالقطع هذه الرؤية كانت قبل زواج النبى ﷺ وذكرها العلماء وأصحاب الحديث فى باب مناقب وفضائل السيدة عائشة .

تنبيه :

ومن زلات و تلبيسات ابن القيم التلميذ النجيب لابن تيمية وتطاوله على جناب النبى ﷺ بدعوى التوحيد - والله أعلم بتوحيده ، فإن التوحيد لا يقتضى

انتقاص النبى ﷺ كما يفعل أكثر الخوارج والفئات الضالة الذين لا هم لهم إلا تنقيص جناب النبى ﷺ بدعوى حفظ جناب التوحيد – .

أقول: ادعى ابن القيم أن عبودية الصديقة بنت الصديق عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها لا تتم إلا بيأسها من نصرة النبى ﷺ، أو حصول الفرج بواسطته مع انقطاع رجائها منه ﷺ، وإلا فلن يبرئها الله. فقال فيما ادعاه أنه المستفاد من حادثة الإفك فى كتابه زاد المعاد (٣ / ٢٦٢)

(ولتتم العبودية المرادة من الصديقة وأبويها، وتتم نعمة الله عليهم ولتشتد الفاقة والرغبة منها ومن أبويها، والافتقار إلى الله والذل له، وحسن الظن به، والرجاء له ولينقطع رجاؤها من المخلوقين – يعنى من النبى ﷺ انظر دليله بعد الجملة القادمة – وتيأس من حصول النصرة والفرج على يد أحد من الخلق – يعنى من النبى ﷺ. وانظر دليله فى الجملة القادمة – ولهذا وفت هذا المقام حقه لما قال لها أبواها قومى إليه – ﷺ – وقد أنزل الله عليه براءتها فقالت: والله لا أقوم إليه – ﷺ ولا أحمد إلا الله، هو الذى أنزل براءتى) .اهـ بحروفه .

قلت :

كانت السيدة عائشة رضى الله عنها تقسم بالله بقولها ورب محمد، فإذا غضبت قالت: لا ورب إبراهيم، فقولها: والله لا أقوم إليه – ﷺ – ولا أحمد إلا الله هو الذى أنزل براءتي. من هذا الباب .

وليس الموضوع الكلام العريض الذى قاله ابن القيم، وإلا كانت السيدة عائشة أكمل من الصديق رضى الله عنه .. وهذا لم يقله أحد .

ثم إن السيدة عائشة رضى الله عنها تعلم الآيات التى فيها كلمة " الله ورسوله" وقوله تعالى :﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَكۡفُرُونَ بِٱللَّهِ وَرُسُلِهِۦ وَيُرِيدُونَ أَن يُفَرِّقُواْ بَيۡنَ ٱللَّهِ وَرُسُلِهِۦ ﴾ (النساء ١٥٠) وتعلم قول رسول الله ﷺ "من لم يشكر الناس لم يشكر الله"، قال أبو هريرة سمعت أبا القاسم ﷺ يقول " لا يشكر الله من لا يشكر الناس" [1]

١ – حديث لا يشكر الله من لا يشكر الناس رواه أحمد (٢ / ٢٥٨) وابن حبان فى صحيحة (٨ / ١٩٨) وقال الهيثمى فى المجمع (٥ / ٢١٧ ، ٢١٨) رواه عبد الله بن أحمد والبزار والطبرانى ورجالهم ثقات.

عن الأشعث بن قيس قال: قال رسول الله ﷺ " أشكركم لله عز وجل أشكركم للناس ". (١)

عن أسامة بن زيد قال قال رسول الله ﷺ " من صنع إليه معروف فقال لفاعله جزاك الله خيراً فقد أبلغ في الثناء " (٢)

فلماذا يدخل ابن القيم الأمور في بعضها، ولماذا هذه التخيلات التي إن دلت فإنما تدل على أن ابن القيم قد تأثر كثيراً بأفكار ابن تيمية السيئة تجاه رسول الله ﷺ .



١ - حديث الأشعث فقد رواه الطبراني في الكبير (١ / ٢٣٦) والضياء في المختارة (٤ / ٣٠٧) وقال الهيثمي في المجمع (٨ / ١٨٠) " رواه أحمد والطبراني ورجال أحمد ثقات ". اهـ ، وعن أبي سعيد قال الهيثمي رواه الطبراني في الأوسط وإسناده حسن .

٢ - حديث من صنع إليه معروف رواه الترمذي وقال حسن غريب (٤ / ٣٨٠) والنسائي (٦ / ٥٣) والبزار (٧ / ٥٤) وصححه ابن حبان (٨ / ٢٠٢) والضياء في المختارة (٤ / ١١٠).

١٩ - ابن تيمية يطعن فى دين الإمام على رضى الله عنه ، ويتهمه بأنه لم يهاجر إلى الله ورسوله وإنما كانت هجرته لامرأة يتزوجها

فى سياق الكلام على إرادة الإمام على رضى الله عنه الزواج على السيدة فاطمة رضى الله عنها قال ابن تيمية فى منهاجه (٤ / ٢٥٥) : (لكن المقصود أنه لو قُدِّر أن أبا بكر آذاها ، فلم يؤذها لغرض نفسه بل ليطيع الله ورسوله ويوصل الحق إلى مستحقه ، وعلى رضي الله عنه كان قصده أن يتزوج عليها فله فى أذاها غرض بخلاف أبي بكر ، فعلم أن أبا بكر كان أبعد أن يذم بأذاها من على ، وأنه إنما قصد طاعة الله ورسوله بما لا حظ له فيه ، بخلاف على فإنه كان له حظ فيما رابها به ، وأبو بكر كان من جنس من هاجر إلى الله ورسوله ، وهذا لا يشبه من كان مقصوده امرأة يتزوجها) . اهـ بحروفه

قلت :

حسبنا الله ونعم الوكيل .

أخرج البخارى (٣/١) ومسلم (١٥١٥/٣) عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال، قال رسول الله ﷺ " إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ، ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو إلى امرأة ينكحها فهجرته إلى ما هاجر إليه ".

عند ابن تيمية الإمام على رضى الله عنه فاقد أهم أصل من أصول الإسلام ، وهو أصل النية الذى لا يصح شئ بدونه .

قال الإمام الشافعي: " هذا الحديث ثلث العلم ويدخل فى سبعين بابا من الفقه". اهـ ، وعن الإمام أحمد قال : (أصول الإسلام على ثلاثة أحاديث : حديث عمر " إنما الأعمال بالنيات " وحديث عائشة " من أحدث فى أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد " وحديث النعمان بن بشير " الحلال بين والحرام بين ") . اهـ

قلت :

بجرة قلم أصبح رابع الخلفاء الراشدين المهديين كمهاجر أم قيس.

قال الحافظ فى فتح البارى (١/ ١٠) :

" وقصة مهاجر أم قيس رواها سعيد بن منصور قال أخبرنا أبو معاوية عن الأعمش عن شقيق عن عبد الله هو ابن مسعود قال : " من هاجر يبتغى شيئاً فإنما له ذلك ، هاجر رجل ليتزوج امرأة يقال لها أم قيس ، فكان يقال له مهاجر أم قيس " . اهـ

ورواه الطبرانى من طريق أخرى عن الأعمش بلفظ

" كان فينا رجل خطب امرأة يقال لها أم قيس، فأبت أن تتزوجه حتى يهاجر، فهاجر فتزوجها، فكنا نسميه مهاجر أم قيس. وهذا إسناد صحيح على شرط الشيخين " . اهـ

على كل حال، فلا نقول فى هذه المسألة إلا كما قال النبى ﷺ " من آذى علياً فقد آذانى " [1]

وقول النبى ﷺ " ما تريدون من على، إن علياً منى وأنا من على، وهو ولى كل مؤمن بعدى " [2]

عموماً أعتقد أن قول ابن تيمية هذا هو أحد أسباب حكم علماء زمانه عليه بالنفاق كما قال الحافظ ابن حجر فى الدرر الكامنة، لقول النبى ﷺ " لا يبغضك إلا منافق " .

---

١ – حديث " من آذى علياً " له قصة عن عمرو بن شاس الأسلمى – وكان من اصحاب الحديبية – قال له رسول الله ﷺ " يا عمرو ، والله لقد آذيتنى " قلت: أعوذ بالله من أذاك يا رسول الله، قال بلى " من آذى علياً فقد آذانى ". قال الهيثمى فى المجمع (٩/ ١٢٩) " رواه أحمد والطبرانى باختصار والبزار أخصر منه ورجال أحمد ثقات " . اهـ

وأورد الهيثمى أيضا عن سعد بن أبى وقاص قال: كنت جالساً فى المسجد أنا ورجلان معى فنلنا من على، فأقبل رسول الله ﷺ غضبان يعرف فى وجهه الغضب فتعوذت بالله من غضبه " فقال مالكم ومالى، من آذى علياً فقد آذانى " قال الهيثمى " رواه أبو يعلى والبزار باختصار، ورجال أبى يعلى رجال الصحيح غير محمود بن خداش وقنان وهما ثقتان " . اهـ

٢ – أما حديث "ما تريدون من على" فقد أخرجه الترمذى قال الحافظ فى الإصابة (٤/ ٥٦٩) " بإسناد قوى".اهـ

٢٠ - افتراء ابن تيمية على الخليفة الراشد
على بن أبى طالب رضى الله عنه
وعلى الصحابة والتابعين

عند مقارنة ابن تيمية بين أصحاب رسول الله ﷺ قال فى منهاجه (١٣٨،١٣٧/٧)

(و لم يكن كذلك عليّ، فإن كثيراً من الصحابة و التابعين كانوا يبغضونه ويسبونه و يقاتلونه) . اهـ

قلت :

حب ابن تيمية لتنقيص الإمام على رضى الله عنه وتهوين قدره، هو الذى جعله يتخيل أن كثيراً من الصحابة والتابعين كانوا يبغضونه ويسبونه .

وكيف لا يحبونه وهم يعلمون قول النبى ﷺ لعلى رضى الله عنه " لا يحبك إلا مؤمن ولا يبغضك إلا منافق " [١].

وقال النبى ﷺ لعمرو بن شاس " والله لقد آذيتنى " قلت أعوذ بالله من أذاك يا رسول الله، " قال بلى من آذى علياً فقد آذانى " [٢]. وقال ﷺ " من سب علياً فقد سبنى " [٣] وقال ﷺ " من أحب علياً فقد أحبنى، ومن أبغض علياً فقد أبغضنى " [٤]

---

١ - أخرجه مسلم (٨٦/١) وأحمد (٩٥/١) والترمذى (٦٤٣/٥) والنسائى (٥/ ١٣٧) وابن ماجه (٤٢/١) وابن حبان (٣٦٧/١٥) كما رواه ابن أبى شيبة (٣٧٢/٦) وابن أبى عاصم فى السنة (٥٩٨/٢) وفى الاستيعاب (١١٠٠/٣) روى طائفة من الصحابة أن رسول الله ﷺ قال لعلى رضى الله عنه " لا يحبك إلا مؤمن ولا يبغضك إلا منافق " .

٢ - أخرجه الإمام أحمد (٤٨٣/٣) وابن أبى شيبة (٣٧١/٦) والحاكم وصححه (١٣١/٣) ووافقه الذهبى، وصححه ابن حبان (٣٦٥/١٥) قال الهيثمى فى مجمع الزوائد (١٢٩/٩) " ورجال أحمد ثقات " ، وأبو يعلى (١٠٩/٢) والبزار (٣٦٦/٣) قال الهيثمى " ورجال أبى يعلى رجال الصحيح غير محمود بن خداش وقنان وهما ثقتان " . اهـ ، قلت: وصححه الضياء فى المختارة (٢٦٧/٣ ، ٢٦٨) وانظر فيض القدير (١٨/٦ ، ١٩) .

٣ - أخرجه أحمد (٣٢٣/٦) والنسائى (١٣٣/٥والحاكم وصححه (١٣٠/٣) عن عبد الله الجدلى عن أم سلمة قال الهيثمى فى المجمع (١٣٠/٩) " رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح غير أبى عبد الله الجدلى وهو ثقة " . اهـ ، ورواه النسائى فى السنن الكبرى (١٣٣/٥) عن سعد بن أبى وقاص قال الهيثمى فى المجمع (١٣٠/٩) " رواه أبو يعلى وإسناده حسن ". اهـ

٤ - أخرجه الحاكم وصححه (١٤١/٣) ووافقه الذهبى ، والطبرانى فى المعجم الكبير (٣٨٠/٢٣) قال

وكيف يبغضونه وقد روى الإمام البخارى قول النبى ﷺ " أنت مني وأنا منك"[1]، وكيف يبغضونه وهم الذين رووا كما جاء فى الصحيحين عنه ﷺ " أما ترضى ان تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبوة بعدى" [2] وهم الذين رووا " من كنت مولاه فعليّ مولاه اللهم وال من والاه " [3]

وكيف يبغضونه ويسبونه وقد قال النبى ﷺ – كما فى البخارى ومسلم وغيرهما – يوم خيبر " لأعطين الراية غداً رجلاً يفتح على يديه ، يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسول " [4] فبات الناس ليلتهم أيهم يعطى، فغدوا كلهم يرجونه . فقال " أين على " فقيل يشتكى عينيه ، فبصق فى عينيه ودعا له فبرأ كأن لم يكن به وجع زاد مسلم من قول عمر بن الخطاب رضى الله عنه: ما أحببت الإمارة إلا يومئذ .

فمَن مِن الصحابة كان يبغض علياً ويسبه بعد قول النبى ﷺ فيه ما قال ، وما حدث من شجار بين على بن أبي طالب وبعض الصحابة فى حياة النبى ﷺ فقد نهاهم النبى ﷺ عن ذلك بأشد الألفاظ كما مر من قبل .

وأما قتال بعض الصحابة له، فأنت تعلم أن السيدة عائشة ندمت على ذلك عندما سمعت كلاب الحوأب تنبح عليها .. وهناك آثار كثيرة فى تذكير الإمام على لطلحة والزبير رضى الله عنهم بما قاله النبى ﷺ للزبير " أتحبه فإنك تقاتله وأنت له ظالم " .

وهناك العديد من الآثار تفيد أن الزبير وطلحة أرادا الرجوع من موقعة الجمل فقتلا أثناء رجوعهما .

ومع قتال الأئمة بعضهم لبعض فقد كان أدبهم مع بعضهم معروفاً ، فقد رباهم النبى ﷺ .

الهيثمى فى المجمع (١٣٢/٩) "رواه الطبرانى وإسناده حسن".اهـ، وكذا قال المناوى فى فيض القدير (٣٢/٦، ٣٣).

١ – أخرجه البخارى (٩٦٠/٢–١٣٥٧/٣)

٢ – أخرجه البخارى (١٣٥٩/٣) ، (١٦٠٢/٤) ومسلم (١٨٧٠/٤، ١٨٧١) فى صحيحيهما وغيرهما عن سعد بن أبى وقاص

٣ – حديث متواتر ذكرنا بعض طرقه ومن صححه فى جزئية أخوة علىّ

٤ – أخرجه البخارى (٣ / ١٠٩٦) ومسلم (٤ / ١٨٧١) فى صحيحيهما وغيرهما.

وانظر إلى أقوال المفسرين لما ورد فى قول الله عز وجل: ﴿ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِم مِّنْ غِلٍّ إِخْوَانًا عَلَىٰ سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ ﴾ (الحجر ٤٧) تجد ما يسرك .

وإذا كان ابن تيمية يذكر أنه من التابعين ــ أى الذين عاشوا زمان الصحابة ــ من أبغضوا علياً وسبوه، فليسم لنا طائفة منهم فالحق أنه لم يكن ذلك إلا من الخوارج .. فهل الخوارج هم سلف ابن تيمية ؟

٢١ - ابن تيمية وسلب خصائص الإمام على رضى الله عنه
مسلسل مغالطات ابن تيمية فى حق الإمام على رضى الله عنه

قال ابن تيمية فى منهاجه (٧ / ٣٥٩ - ٣٦١)

(الثالث : إن أحاديث المؤاخاة لعلى كلها موضوعة والنبى ﷺ لم يؤاخ أحداً، ولا آخى بين مهاجرى ومهاجرى، ولا بين أبي بكر وعمر، ولا بين أنصارى وأنصارى، و لكن آخى بين المهاجرين والأنصار فى أول قدومه المدينة .

وقال فى مجموع الفتاوى (٤ / ٤١٧ ، ٤١٨)

وأما قوله " من كنت مولاه فعليّ مولاه اللهم وال من والاه "....[1] الخ

---

١ - أخرجه أحمد (٨٤/١ ، ١١٩) وابن حبان (٣٧٦/١٥) والطبرانى فى الصغير (١١٩/١) والبزار (١٣٣/٢) والضياء فى المختارة (١٠٦/٢) عن على بن أبي طالب .

وأخرجه الترمذى (٦٣٣/٥) والنسائى (٤٥،١٣٠/٥) والطبرانى فى الكبير (١٦٦/٥) والحاكم (١١٨/٣) عن زيد بن أرقم ، وأخرجه النسائى (٤٥/٥) و ابن أبي شيبة (٣٧٤/٦) وابن أبي عاصم فى الآحاد والمثانى (٣٢٥/٤) والطبرانى فى الأوسط (١١٢/١) والحاكم (١١٩/٣) عن بريدة والنسائى (٤٥/٥) عن عمران بن حصين .

والنسائى (٥ / ٤٥) وابن أبي شيبة (٦ / ٣٦٦) عن حبشى بن جنادة السلولى

والطبرانى فى الكبير (٣ / ١٨٠) عن حذيفة بن أسيد الغفارى

وأبو يعلى (١١ / ٣٠٧) والطبرانى فى الأوسط (٢ / ٢٤) عن أبي هريرة .

وابن ماجه (١ / ٤٥) والحاكم (٣ / ١٢٦) عن سعد .

والحاكم (٣ / ١٤٣) عن ابن عباس .

والحاكم (٣ / ٤١٩) عن طلحة بن عبيد الله .

وابن ماجه (١ / ٤٣) عن البراء .

وابن أبي عاصم فى السنة (٢ / ٦٠٤ ، ٦٠٧) . هذا وقد روى الحديث عن طائفة من الصحابة منهم أبي أيوب الأنصارى ، وعن جابر بن عبد الله ، وعن ابن عمر ، وعن سعد ، وعن حبشى بن جنادة ، وعن على بن أبي طالب ، وعن زيد بن أرقم ، وعن البراء بن عازب رضى الله عنهم أجمعين . وحتى تعلم قدر معاندة ابن تيمية وقتاله الشديد فى نصرة آرائه ونفيه خصائص سيدنا على بن أبي طالب رضى الله عنه نتقل لك أقوال الحافظ الهيثمى فى بعض روايات الحديث :

قال الهيثمى فى مجمع الزوائد (١٠٣/٩-١٠٨) باب قوله ﷺ " من كنت مولاه فعلى مولاه " (عن أبي أيوب الأنصارى قال: قالوا سمعنا رسول الله ﷺ يقول " من كنت مولاه فعلى مولاه ، اللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه "، وهذا أبو أيوب بيننا ، فحسر أبو أيوب عن وجهه ثم قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول "من كنت مولاه فعلى مولاه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ").ورجال أحمد ثقات.اهـ وعن سعيد بن وهب قال: نشد على عليه السلام الناس ، فقام خمسة أو ستة من أصحاب النبى ﷺ

فشهدوا أن رسول الله ﷺ قال " من كنت مولاه فعلى مولاه " رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح .
وعن عمرو بن ذى مر وسعيد بن وهب وعن زيد بن يثيع قالوا سمعنا علياً يقول (نشدت الله رجلاً سمع رسول الله ﷺ يقول يوم غدير خم لما قام فقام ثلاثة عشر رجلاً فشهدوا أن رسول الله ﷺ قال " ألست أولى بالمؤمنين من أنفسهم " قالوا بلى يا رسول الله قال فأخذ بيد على فقال " من كنت مولاه فهذا مولاه ، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ، وأحب من أحبه وأبغض من يبغضه ، وانصر من نصره واخذل من خذله") . اهـ ، رواه البزار ورجاله رجال الصحيح فطر بن خليفة وهو ثقة .
وعن زيد بن أرقم قال: نشد على الناس ، أنشد الله رجلاً سمع النبى ﷺ يقول" من كنت مولاه فعلى مولاه ، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه " فقام اثنا عشر بدرياً فشهدوا بذلك وكنت فيمن كتم فذهب بصرى. رواه الطبرانى فى الكبير والأوسط خالياً من ذهاب البصر والكتمان ودعاء على ، وفى رواية عنده : وكان على دعا على من كتم . ورجال الأوسط ثقات .
وعن زياد بن أبي زياد قال سمعت على بن أبي طالب ينشد الناس فقال:أنشد الله رجلاً مسلما سمع رسول الله ﷺ يقول يوم غدير خم ما قال لما قام، فقام اثنا عشر رجلاً بدرياً فشهدوا. رواه أحمد ورجاله ثقات
وعن حبشى بن جنادة قال سمعت رسول الله ﷺ يقول يوم غدير خم " اللهم من كنت مولاه فعلى مولاه ، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ، وانصر من نصره وأعن من أعانه " . رواه الطبرانى ورجاله وثقوا .
عن سعد بن أبى وقاص أن رسول الله ﷺ أخذ بيد على فقال" ألست أولى بالمؤمنين من أنفسهم، من كنت وليه فعلى وليه " . رواه البزار ورجاله ثقات .
وعن سعيد بن وهب عن زيد بن يثيع قال: نشد على عليه السلام الناس فى الرحبة من سمع رسول الله ﷺ يقول يوم غدير خم لما قام، قال فقام من قبل سعيد ومن قبل زيد سبعة فشهدوا أنهم سمعوا رسول الله ﷺ يقول يوم غدير خم لعلى" أليس أنا أولى بالمؤمنين " قالوا بلى، قال " اللهم من كنت مولاه فعلى مولاه ، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ". رواه عبد الله والبزار بنحوه أتم منه وقال عن سعيد بن وهب لا عن زيد بن يثيع كما هنا وقال عبد الله عن سعيد بن وهب عن زيد بن يثيع والظاهر أن الواو سقطت والله أعلم وإسنادهما حسن .
وعن على أن رسول الله ﷺ قال يوم غدير خم " من كنت مولاه فعلى مولاه – قال وزاد الراوون بعد وال من والاه – وعاد من عاداه " رواه أحمد ورجاله ثقات. وعن ابن عباس أن النبى ﷺ قال " من كنت مولاه فعلى مولاه ". رواه البزار فى أثناء حديث ورجاله ثقات .
وعن عمير بن سعد أن علياً جمع الناس فى الرحبة وأنا شاهد فقال: أنشد الله رجلاً سمع رسول الله ﷺ يقول " من كنت مولاه فعلى مولاه " فقام ثمانية عشر رجلاً فشهدوا أنهم سمعوا النبى ﷺ يقول ذلك . رواه الطبرانى فى الأوسط وإسناده حسن .
وعن بريدة قال " بعثنا رسول الله ﷺ فى سرية فاستعمل علينا علياً ، فلما جئنا قال " كيف رأيتم صاحبكم " فإما شكوته وإما شكاه غيرى قال فرفع رأسه وكنت رجلاً مكباباً فإذا النبى ﷺ قد احمر وجهه يقول " من كنت وليه فعلى وليه " فقلت: لا أسؤك فيه أبداً. رواه البزار ورجاله رجال الصحيح ". أهـ كلام الحافظ الهيثمى .
قلت :
وقد صحح هذا الحديث خلائق من المسلمين منهم الإمام أحمد، وابن حبان، والحاكم، وابن عقدة، والضياء المقدسى، والمزى، والذهبى وقال فى السير (٥/٤١٥): حديث ثابت بلا ريب، والهيثمى، وابن حجر، والسيوطى والمناوى، والعجلونى وغيرهم كثير

ثم قال التالى بعد ٧ سطور

فهذا ليس فى شيء من الأمهات إلا فى الترمذى، وليس فيه إلا " من كنت مولاه فعلي مولاه ". وأما الزيادة فليست فى الحديث، وسئل عنها الإمام أحمد فقال: زيادة كوفية. ولا ريب أنها كذب – ثم قال – وكذلك قوله " اللهم وال من والاه وعاد من عاداه " مخالف لأصل الإسلام، فإن القرآن قد بين أن المؤمنين إخوة مع قتالهم وبغي بعضهم على بعض، وقوله " من كنت مولاه فعلي مولاه " فمن أهل الحديث من طعن فيه كالبخارى وغيره، ومنهم من حسنه) .

وأكد ابن تيمية أيضاً فى منهاجه (٥٥/٧) على هذا المعنى بقوله :

(الوجه الخامس: أن هذا اللفظ وهو قوله " اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله" كذب باتفاق أهل المعرفة بالحديث).اهـ

قلت :

(١) أما بالنسبة للمؤاخاة، فيكفى ما أخرجه البخارى (١٣٥٩/٣)، (١٦٠٢/٤) ومسلم (١٨٧٠/٤، ١٨٧١) فى صحيحيهما وغيرهما عن سعد بن أبي وقاص قال: (قال رسول الله ﷺ لعلى " أنت منى بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبى بعدى") . والدلالة واضحة .

(٢) أما حديث " من كنت مولاه فعلي مولاه " فقول ابن تيمية فيه : (فمن أهل الحديث من طعن فيه كالبخارى وغيره ومنهم من حسنه) . اهـ ، فيعتبر نوع من أنواع التدليس .

فالبخارى طعن فى رواية إسماعيل بن نشيط العامرى وسهم بن حصين الأسدى وعثمان بن عاصم أبو حصين الأسدى – راجع التاريخ الكبير(٣٧٥/١)، (١٩٣/٤) ، (٢٤٠/٦) – فأين بقية الروايات عن ثلاثين من الصحابة ؟ ، كما قال العجلونى فى كشف الخفاء (٣٦١/٢) .

وقال العجلونى أيضاً " الحديث متواتر أو مشهور " . اهـ

وقال الحافظ ابن حجر فى الفتح (٧٤/٤) : " وأما حديث " من كنت مولاه فعلي مولاه " فقد أخرجه الترمذى والنسائى وهو كثير الطرق جداً ، وقد استوعبها ابن عقدة فى كتاب مفرد ، وكثير من أسانيدها صحاح وحسان " . اهـ

وانظر إلى جملة ابن تيمية (كالبخارى وغيره) تعلم مدى الأسلوب النفسى الذى يتبعه ابن تيمية مع العوام والغوغاء .

(٣) وقول ابن تيمية (ومنهم من حسنه) تدليس شديد وتمويه ، فهو يوحى إلى أن العلماء لم يصححوه، وأنه يترل درجة عن الحسن إن اعترفوا به .

ولا أدرى لماذا لم يحترم ابن تيمية إمامه - المفروض - أحمد بن حنبل تجاه حكمه على هذه الأحاديث بدلاً من تكذيب أحاديث النبى ﷺ؟!

فقد ورد فى كتاب السنة للخلال (٣٤٧/٢ ، ٣٤٨) أن أبا بكر المروذى سأل أحمد بن حنبل عن قول النبى لعلى " أنت منى بمترلة هارون من موسى " أيش تفسيره ؟ قال : أسكت عن هذا ، لا تسأل عن ذا ، الخبر كما جاء وأن أبا طالب سأل أحمد بن حنبل عن قول النبى لعلى " من كنت مولاه فعلى مولاه " ما وجهه؟ قال " لا تكلم فى هذا ، دع الحديث كما جاء ". اهـ الخلال

(٤) ومما يدلك على تدليس وتغرير ابن تيمية قوله (ليس فى شيء من الأمهات إلا فى الترمذى) . اهـ

فقد رأيت أن الحديث مروى عند أحمد والنسائى وابن ماجه وغيرهم عن عدة من الصحابة - راجع تخريج الحديث .

ثم إن المهم أن يكون الحديث حسناً أو صحيحاً ، سواء أكان موجوداً فى الأمهات أو فى الأجزاء الحديثية الغير مشتهرة ، وكم من أثر يستدل به ابن تيمية فى نفى ما ثبت فى البخارى ومسلم ، ويكون مستنده رواية فى أحد الكتب أو الأجزاء الحديثية الغير مشهورة ، مثل ادعائه أن عمر بن الخطاب قطع الشجرة التى بايع تحتها الصحابة رسول الله ﷺ ، على ما سيأتى فى قضية تبديع ابن تيمية للصحابى الجليل عبد الله بن عمر رضى الله عنهما .

(٥) قوله (أن الزيادة كذب) - يعنى قوله ﷺ " اللهم وال من والاه وعاد من عاداه " - وقوله أن هذا اللفظ وهو قوله ﷺ " اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ، وانصر من نصره ، واخذل من خذله " (كذب باتفاق أهل المعرفة بالحديث) . اهـ . أحد كذبات وتهويلات ابن تيمية !!

من أين نقل هذا الاتفاق ؟ وهل من صححه ممن أخرجه ورواه مثل ابن حبان

والحاكم والضياء المقدسي وغيرهم ، ممن ولد ومات قبل ابن تيمية بعدة قرون ليسوا من أهل المعرفة بالحديث ، وابن تيمية وحده فقط هو أهل المعرفة بالحديث وللعلم ؟! أما لفظ « اللهم وال من والاه وعاد من عاداه » فقد أخرجه أحمد (١/ ١١٨، ١١٩، ١٥٢) والنسائي (١٣٢/٥، ١٣٤، ١٣٦، ١٥٤) وابن أبي شيبة (٣٦٦/٦، ٣٦٨) وابن حبان (٣٧٦/١٥) والطبراني في الصغير (١١٩/١) والبزار (١٣٣/٢، ٢٣٥)، (٣٥/٣) والضياء في المختارة (١٠٥/٢، ١٠٦) عن علي بن أبي طالب وأحمد (٤/ ٢٨١، ٣٦٨، ٣٧٠ ، ٣٧٢)، (٣٧٠/٥) والنسائي (٤٥/٥) والطبراني في الكبير(١٦٦/٥) والحاكم (١١٨/٣) وابن أبي عاصم في السنة (٥٦٦/٢) عن زيد بن أرقم . وأحمد (٤ /٢١٨) وابن أبي شيبة (٣٧٢/٦) عن البراء. والطبراني في الكبير (١٨٠/٣) عن حذيفة بن أسيد الغفاري. وأبو يعلى (١١/ ٣٠٧) والطبراني في الأوسط (٢٤/٢) عن أبي هريرة، والنسائي (١٣٥/٥) وابن ماجه (٤٥/١) والحاكم (١٢٦/٣) عن سعد. والبزار (١٧١/٣) والحاكم (٤١٩/٣) عن طلحة بن عبيد الله.

أكل هؤلاء رووا كذباً على النبي ﷺ ؟!

أما من أخرج زيادة " عاد من عاداه و انصر من نصره، واخذل من خذله " فالإمام أحمد (٨٤/١ ، ١١٩) والبزار (٣٠/٣) وصحح الضياء المقدسي هذه الرواية (٢٧٤/٢) والهيثمي كما سبق .

(٦) قول ابن تيمية (وكذلك قوله " اللهم وال من والاه وعاد من عاداه " مخالف لأصل الإسلام).اهـ، يدل على مدى ما في نفسية ابن تيمية للإمام علي رضي الله عنه .

وما هو هذا الأصل من أصول الإسلام الذي خالفه قول النبي ﷺ " اللهم وال من والاه وعاد من عاداه " ؟ هل هو الصلاة أم الزكاة أم الحج؟ للأسف يفتح ابن تيمية الباب على مصراعيه للزنادقة، فكل من لا يروق له حديث ثابت عن رسول الله ﷺ فإنه يقول: هذا الحديث مخالف لأصل الإسلام .

(٧) ننقل للقارئ كلام الحافظ ابن حجر في فتح الباري (٢٧١/٧) حيث قال : (وأنكر ابن تيمية في كتاب الرد على ابن المطهر الرافضي المؤاخاة بين المهاجرين وخصوصاً مؤاخاة النبي ﷺ لعلي قال: لأن المؤاخاة شرعت لإرفاق بعضهم بعضاً

ولتأليف قلوب بعضهم على بعض ،فلا معنى لمؤاخاة النبى ﷺ لأحد منهم ولا لمؤاخاة مهاجرى لمهاجرى ،

وهذا ردُّ للنص بالقياس، وإغفال عن حكمة المؤاخاة ، لأن بعض المهاجرين كان أقوى من بعض بالمال والعشيرة والقوى ، فآخى بين الأعلى والأدنى ليرتفق الأدنى بالأعلى، ويستعين الأعلى بالأدنى ، وبهذا تظهر مؤاخاته ﷺ لعلى؛ لأنه هو الذى كان يقوم به من عهد الصبا من قبل البعثة واستمر، وكذا مؤاخاة حمزة وزيد بن حارثة لأن زيداً مولاهم فقد ثبت أخوتهما وهما من المهاجرين، وسيأتى فى عمرة القضاء قول زيد بن حارثة: إن بنت حمزة بنت أخى .

وأخرج الحاكم وابن عبد البر بسند حسن عن أبي الشعثاء عن ابن عباس : آخى النبى ﷺ بين الزبير وابن مسعود وهما من المهاجرين .

قلت :

وأخرجه الضياء فى المختارة من المعجم الكبير للطبرانى، وابن تيمية يصرح بأن أحاديث المختارة أصح وأقوى من أحاديث المستدرك .

وقصة المؤاخاة الأولى أخرجها الحاكم من طريق جميع بن عمير عن ابن عمر آخى رسول الله ﷺ بين أبي بكر وعمر وبين طلحة والزبير، وبين عبد الرحمن بن عوف وعثمان. وذكر جماعة قال فقال على: يا رسول الله إنك آخيت بين أصحابك فمن أخى ؟ " قال أنا أخوك " وإذا انضم هذا إلى ما تقدم تقوى به ، وقد تقدم فى باب الكفالة قبيل كتاب الوكالة الكلام على حديث " لا حلف فى الإسلام " بما يغنى عن الإعادة) .اهـ كلام الحافظ ابن حجر بحروفه .

قلت :

فى كلام الحافظ ثلاث نقاط مهمة :

النقطة الأولى :

إثبات تأليف ابن تيمية لكتاب الرد على ابن المطهر الرافضى ، والمشهور كذباً وزوراً بمنهاج السنة النبوية .

ثانى هذه النقاط :

فهى إثبات ابن حجر رد ابن تيمية لأحاديث النبى ﷺ .

وثالث هذه النقاط :

أن الحافظ لم يقرأ كتاب رد ابن تيمية على ابن المطهر الرافضى جيداً ، وإلا وجد فيه إدعاء ابن تيمية بأن هذا الحديث الثابت الصحيح - أعنى حديث " من كنت مولاه فعلى مولاه " - غير صحيح .

وهذا يدلك على أن كثيراً من الأئمة لم يتتبعوا كلام ابن تيمية تتبعاً كافياً .

وكم من عالم يقول : لم يقل ابن تيمية كذا وكذا ، ويكون ما نفاه ثابتاً من كلام ابن تيمية فى أكثر من موضع فى كتبه منهم ابن كثير على ما سيأتى إن شاء الله .

٢٢ - أيحزن ابن تيمية قول النبى ﷺ لعلى رضى الله عنه " لا يحبك إلا مؤمن ولا يبغضك إلا منافق " ؟!

قال ابن تيمية فى منهاجه (٧ / ١٤٩) (من اعتقد فى بعض الصحابة اعتقاداً غير مطابق ، وظن فيه أنه كان كافراً أو فاسقاً فأبغضه لذلك كان جاهلا ظالما . و لم يكن منافقاً . وهذا مما يبين به كذب ما يروى عن بعض الصحابة كجابر أنه قال :

ما كنا نعرف المنافقين على عهد النبى صلى الله عليه و سلم إلا ببغضهم على بن أبى طالب ، فإن هذا النفي من أظهر الأمور كذباً لا يخفى بطلان هذا النفي على آحاد الناس فضلاً عن أن يخفى مثل ذلك على جابرأو نحوه فإن الله قد ذكر فى سورة التوبة وغيرها من علامات المنافقين وصفاهم أموراً متعددة ليس فى شيء منها بغض على كقوله: ﴿ وَمِنْهُم مَّن يَقُولُ ٱئْذَن لِّي وَلَا تَفْتِنِّيٓ ۚ أَلَا فِي ٱلْفِتْنَةِ سَقَطُوا۟ ﴾ (التوبة ٤٩)) اهـ بحروفه .

قلت :

(١) أخرج الإمام مسلم وغيره عن زر قال: قال على: والذى فلق الحبة وبرأ النسمة، إنه لعهد النبى الأمى ﷺ إلى " أن لا يحبنى إلا مؤمن ولا يبغضنى إلا منافق " (١)

(٢) أقول: هل ابن تيمية من القرآنيين الذين يكذبون بالسنة ولا يعترفون إلا بالقرآن ؟ أم يفتح الباب لهم ؟

وجرياً على كلامه طالما أن الله قد ذكر فى سورة التوبة و غيرها من علامات المنافقين و صفاهم أموراً متعددة ليس فى شيء منها بغض على رضى الله عنه..هل ذكر الله تعالى فى كتابه الحكيم أن صلاة الظهر أربع ركعات ؟؟؟

١ – أخرجه مسلم (٨٦/١) و أحمد (٩٥/١) والترمذى (٦٤٣/٥) والنسائى (١٣٧/٥) وابن ماجه (٤٢/١) و ابن حبان (٣٦٧/١٥) كما رواه ابن أبى شيبة (٣٧٢/٦) وابن أبى عاصم فى السنة (٥٩٨/٢) وفى الاستيعاب (١١٠٠/٣) روى طائفة من الصحابة أن رسول الله ﷺ قال لعلى رضى الله عنه " لا يحبك إلا مؤمن ولا يبغضك إلا منافق ".

٢٣ - ذكر بعض أقوال ابن تيمية التى انتقص بها الإمام على رضى الله عنه ، والتى حكم عليه علماء عصره بالنفاق بسببها

قال ابن حجر فى اللسان (٣١٩/٦) فى ترجمة ابن المطهر الحلى - تعليقاً على ابن تيمية فى رده على ابن المطهر - (لكن وجدته كثير التحامل إلى الغاية فى رد الأحاديث التى يوردها ابن المطهر، وان كان معظم ذلك من الموضوعات والواهيات، لكنه رد فى رده كثيراً من الأحاديث الجياد التى لم يستحضر حالة التصنيف مظانها، لأنه كان لاتساعه فى الحفظ يتكل على ما فى صدره، والإنسان عامد للنسيان، وكم من مبالغة لتوهين كلام الرافضى أدته أحياناً إلى تنقيص على رضى الله عنه وهذه الترجمة لا تحتمل إيضاح ذلك وإيراد أمثلته) . اهـ

وقال الحافظ ابن حجر أيضاً فى الدرر الكامنة (١٨١/١ - ١٨٢)

(ومنهم من ينسبه إلى النفاق - يعنى ابن تيمية - لقوله فى علىٍّ ما تقدم ،

ولقوله :

إنه كان مخذولاً حيث ما توجه .

وإنه حاول الخلافة مراراً فلم ينلها .

وإنما قاتل للرئاسة لا للديانة .

ولقوله :

إنه كان يحب الرئاسة وإن عثمان كان يحب المال .

ولقوله :

أبو بكر أسلم شيخاً يدرى ما يقول، وعلى أسلم صبياً والصبى لا يصح إسلامه على قول.

وبكلامه فى قصة خطبة بنت أبى جهل ومات ما نسيها .

وقصة أبى العاص بن الربيع وما يؤخذ من مفهومها، فإنه شنع فى ذلك فألزموه بالنفاق لقوله: " ولا يبغضك إلا منافق ") . اهـ بحروفه .

١ - قال ابن تيمية فى منهاجه (٦ / ٤٣)

(وعلى رضى الله عنه قد خفى عليه من سنة رسول الله ﷺ أضعاف ذلك

ومنها ما مات ولم يعرفه) اهـ . بحروفه .

قلت :

ما شاء الله !! الإمام على رضى الله عنه خفى عليه كثيرمن سنة النبى ﷺ ، وعلمها ابن تيمية، واطلع على علم الله فعلم أن الإمام على رضى الله عنه مات ولم يعرف هذه السنن !! معذور من اتبعك يا ابن تيمية !

٢- وقال فى منهاجه (٧ / ٥٣٠)

(وأهل المدينة لا يكادون يأخذون بقول على ، بل أخذوا فقههم عن الفقهاء السبعة عن زيد و عمر و ابن عمر و نحوهم) . اهـ

٣- وقال أيضاً فى منهاجه (٨ / ٢٧٩)

(وأما عمر فقد استفاد على منه أكثر مما استفاد عمر منه ، وأما عثمان فقد كان أقل علماً من أبى بكر وعمر ، ومع هذا فما كان يحتاج إلى على ، حتى أن بعض الناس شكا إلى على بعض سعاة عمال عثمان فأرسل إليه بكتاب الصدقة فقال عثمان : لا حاجة لنا به . وصدق عثمان) . اهـ

٤- وقال أيضاً فى منهاجه (٤ / ٢٤١)

(وفتاويه من جنس فتاوى عمر ، وعثمان ليس هو أولى بالصواب منهم ، ولا فى أقواهم من الأقوال المرجوحة أكثر مما فى قوله ، ولا كان ثناء النبى ﷺ ورضاه عنه بأعظم من ثنائه عليهم) . اهـ

قلت :

نرد عليه بما قاله صاحبه الحافظ المزى فى تهذيب الكمال (٢٠/٤٨٠-٤٨٩) وأخرجه أحمد (٥/١١٣) وابن أبى شيبة (٦/١٣٨) والحاكم (٣/٣٤٥) عن عمر رضى الله عنه قال : علىٌّ أقضانا .

وقال يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب: كان عمر يتعوذ من معضلة ليس لها أبو حسن. وقال سعيد بن جبير عن ابن عباس: كنا إذا أتانا الثبت عن على لم نعدل به. راجع أيضاً الإصابة (٤/٥٦٤-٥٦٩) .

والمتتبع لأقوال الصحابة والسلف الصالح يعلم كذب ابن تيمية فى النقاط السابقة، وهو مطالب بسند ما قيل عن عثمان رضى الله عنه، والذين كانوا يوقعون بين عثمان وبقية الصحابة رضى الله عنهم أجمعين كانوا كثيراً ما يكذبون عليه .

٥ ــ وقال أيضاً فى منهاجه (٧ / ١٩٩)

(أنه لم يكن لعلى فى الإسلام أثرحسن إلا و لغيره من الصحابة مثله ، ولبعضهم آثار أعظم من آثاره ، و هذا معلوم لمن عرف السيرة الصحيحة الثابتة بالنقل) . اهــ

٦- وقال أيضاً فى منهاجه (٤ / ٣٧١)

(كقوله ﷺ لعلى رضى الله عنه " لأعطين الراية رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله "، وقوله: إنه لعهد النبى الأمى إلى أنه " لا يحبنى إلا مؤمن ولا يبغضنى إلا منافق :، وقوله ﷺ " أما ترضى أن تكون منى بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبى بعدى " . فهذه الأمور ليست من خصائص على لكنها من فضائله ومناقبه التى تعرف بها فضيلته، واشتهر رواية أهل السنة لها ليدفعوا بها قدح من قدح فى على وجعلوه كافراً أو ظالماً من الخوارج وغيرهم).اهــ

قلت :

للرد عليه ننقل ما قاله الحافظ ابن حجر فى الإصابة (٤/٥٦٤-٥٦٩) ـ والترقيم من عندنا ــ قال :

ومن خصائص علىّ

(أ) قوله ﷺ – فى غزوة خيبر لما سأل عن سيدنا على رضى الله عنه: " أين على بن أبى طالب " فقالوا: هو يشتكى عينيه، فأتى به فبصق فى عينيه فدعا له فبرأ فأعطاه الراية. أخرجاه فى الصحيحين من حديث سهل بن سعد ، ومن حديث سلمة بن الأكوع نحوه باختصار وفيه " يفتح الله على يديه " وفى حديث أبى هريرة عند مسلم نحوه وفيه: فقال عمر ما أحببت الإمارة إلا ذلك اليوم .

وفى حديث بريرة عند أحمد نحو حديث سهل وفيه زيادة فى أوله وفى آخره قصة مرحب وقتل على له فضربه على هامته حتى عض السيف منه بيضة رأسه- وفيه ـ فما قام آخر الناس حتى فتح الله لهم .

وفى المسند لعبد الله بن أحمد بن حنبل من حديث جابر أن النبى ﷺ لما دفع الراية لعلى يوم خيبر أسرع، فجعلوا يقولون له ارفق، حتى انتهى إلى الحصن فاجتذب بابه فألقاه على الأرض، ثم اجتمع عليه سبعون رجلاً حتى أعادوه، وفى سنده حرام بن عثمان متروك .

وجاءت قصة الباب من حديث أبي رافع لكن ذكر دون هذا العدد .

(ب) وأخرج أحمد والنسائى من طريق عمرو بن ميمون: إني لجالس عند ابن عباس إذ أتاه سبعة رهط . فذكر قصة فيها :

قد جاء ينفض ثوبه، فقال: وقعوا فى رجل له عز، وقد قال النبى ﷺ " لأبعثن رجلاً لا يخزيه الله، يحب الله ورسوله " فجاء وهو أرمد فبزق فى عينيه ثم هز الراية ثلاثاً فأعطاه، فجاء بصفية بنت حيي، وبعثه يقرأ براءة على قريش .

(ج) وقال " لا يذهب إلا رجل منى وأنا منه " :

(د) وقال لبنى عمه " أيكم يواليني فى الدنيا والآخرة " فأبوا ، فقال عليٌّ: أنا ، فقال " إنه وليي فى الدنيا والآخرة " .

(هـ) وأخذ رداءه فوضعه على عليٍّ وفاطمة وحسن وحسين وقال " إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت " .

(و) ولبس ثوبه ونام مكانه، وكان المشركون قصدوا قتل النبى ﷺ فلما أصبحوا رأوه فقالوا: أين صاحبك.

(ز) وقال له فى غزوة تبوك " أنت منى بمنزلة هارون من موسى، إلا أنك لست بنبى ". أى لا ينبغى أن أذهب إلا وأنت خليفتى .

وقال له " أنت ولى كل مؤمن من بعدى " .

(ح) وسد الأبواب إلا باب على، فيدخل المسجد جنباً وهو طريقه ليس له طريق غيره .

(ط) وقال " من كنت مولاه فعلى مولاه " وأخبر الله أنه رضى عن أصحاب الشجرة، فهل حدثنا أنه سخط عليهم بعد ؟!

وقال ﷺ " يا عمر ما يدريك أن الله يتحقق على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم " .

(ى) عن سعيد بن المسيب: كان عمر يتعوذ من معضلة ليس لها أبو حسن.

(ك) وقال سعيد بن جبير كان ابن عباس يقول إذا جاءنا الثبت عن على لم نعدل به .

وقال وهب بن عبد الله عن أبي الطفيل" كان على يقول: سلونى سلونى وسلونى عن كتاب الله تعالى، فوالله ما من آية إلا وأنا أعلم أنزلت بليل أو نهار " . اهـ

وأخرج الترمذى بسند قوى عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه قال: أمر معاوية سعداً فقال له: ما يمنعك أن تسب أبا تراب ؟ فقال: ما ذكرت ثلاثاً قالهن رسول الله ﷺ لأن تكون لى واحدة منهن أحب إلى من أن يكون لى حمر النعم فلن أسبه، سمعت رسول الله ﷺ يقول وقد خالفه فى بعض المغازى فقال له على: يا رسول الله تخلفنى مع النساء والصبيان، فقال له " أما ترضى أن تكون منى بمنزلة هارون من موسى، إلا أنه لا نبوة بعدى ".

وسمعته يقول يوم خيبر " لأعطين الراية رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله" فتطاولنا لها فقال " ادعوا لى عليا " فأتاه وبه رمد فبصق فى عينيه ودفع الراية إليه ففتح الله عليه .

وأنزلت هذه الآية ﴿ فَقُلْ تَعَالَوْاْ نَدْعُ أَبْنَآءَنَا وَأَبْنَآءَكُمْ وَنِسَآءَنَا وَنِسَآءَكُمْ وَأَنفُسَنَا وَأَنفُسَكُمْ ﴾ (آل عمران ٦١) فدعا رسول الله ﷺ علياً وفاطمة وحسنا وحسيناً فقال " اللهم هؤلاء أهلى ".

وأخرج أيضاً – أى الترمذى وأصله فى مسلم – عن على قال: لقد عهد إلى النبى ﷺ " أن لا يحبك إلا مؤمن ولا يبغضك إلا منافق " .

(ل) وأخرج الترمذى بإسناد قوى عن عمران بن حصين فى قصة قال فيها قال رسول الله ﷺ " ما تريدون من على ، إن علياً منى وأنا من على، وهو ولى كل مؤمن بعدى " .

وفى مسند أحمد بسند جيد عن علي قال: قيل يا رسول الله من تؤمر بعدك قال " إن تؤمروا أبا بكر تجدوه أميناً، زاهداً فى الدنيا راغباً فى الآخرة، وإن تؤمروا عمر تجدوه قوياً أميناً لا يخاف فى الله لومة لائم، وإن تؤمروا علياً وما أراكم فاعلين تجدوه هادياً مهدياً يأخذ بكم الطريق المستقيم". انتهى كلام الحافظ ابن حجر بحروفه .

ونعود إلى أقوال بن تيمية ، فنقول :

٧ – وقال فى منهاجه (٨ / ٧٦)

(أما قوله إنه كان أشجع الناس فهذا كذب بل كان أشجع الناس رسول الله ﷺ) . اهـ

قلت :

سبحان الله.. هل كان قصده أن علياً رضى الله عنه أشجع من رسول الله ﷺ؟! . أم قصده أن علياً أشجع الناس بعد النبى ﷺ ؟! فانظر شهوة الرد والفلسفة .. وعلى من ؟

٨ - وقال أيضاً فى منهاجه (٨ / ٩٠)

(وكثير من الوقائع التى ثبت بها الإسلام لم يكن لسيفه فيها تأثير ، كيوم بدر كان سيفاً من سيوف كثيرة).

ثم قال بعد ٥ اسطر:

(والحروب الكبار التى كان فيها هو الأمير ثلاثة يوم الجمل والصفين والنهروان. وفى الجمل والنهروان كان منصوراً ، فإن جيشه كان أضعاف المقاتلين له ومع هذا لم يستظهر على المقاتلين له بل ما زالوا مستظهرين عليه إلى أن استشهد إلى كرامه الله ورضوانه ، وأمره يضعف وأمر المقاتلين له يقوى) . اهـ

قلت :

لا أدرى ماذا فى قلب ابن تيمية وصدره وما يحمله للإمام على رضى الله عنه .. فهو أحد الثلاثة الذين خرجوا للمبارزة فى بدر وكان معه لواء رسول الله ﷺ . ولما استشهد مصعب بن عمير دفع رسول الله ﷺ لعلى الراية ، وسبق أن ذكرنا أنه حامل راية رسول الله فى خيبر .

المهم ، فإن شجاعة على رضى الله عنه ليست محلاً للتشكيك. وشتان بين قتال الإمام على للمشركين وقتاله للبغاه فإن قتاله للمشركين قهراً لهم أما قتاله للبغاه فتأديباً وإصلاحاً وليس للقتل بذاته فقتاله رضى الله عنه للبغاه برحمة وليس بقهر فافهم وتأمل. والله إن الصدر ليضيق .. احكم أنت على ابن تيمية .

٩ - وقال أيضاً فى منهاجه (٨ / ٢٣٥) :

(وهكذا مصاهرة عثمان له لم يزل فيها حميداً، لم يقع منه ما يعتب عليه فيها حتى قال " لو كان عندنا ثالثة لزوجناها عثمان"، وهذا يدل على أن مصاهرته للنبى ﷺ أكمل من مصاهرة علىّ له) . اهـ

قلت :

قد طلب أبو بكر الصديق من النبى ﷺ أن يزوجه السيدة فاطمة ، وكذلك عمر بن الخطاب رضى الله عنهما فرفض النبى ﷺ كما روى ذلك ابن حبان فى صحيحه (١٥/٣٩٣، ٣٩٤-٣٩٥) ـ وعزاه الهيثمى فى مجمع الزوائد (٩/٢٠٤) إلى الطبرانى وقال " رجاله ثقات " ـ عن حجر بن عنبس - وكان قد أدرك الجاهلية وكان قد أكل الدم فى الجاهلية وشهد مع على رضى الله عنه الجمل وصفين قال: خطب أبو بكر وعمر رضى الله عنهما فاطمة رضى الله عنها، فقال النبى ﷺ " هى لك يا على ". اهـ

وعن عبد الله بن مسعود عن رسول الله ﷺ قال " إن الله أمرنى أن أزوج فاطمة من علىّ " قال الهيثمى فى المجمع (٩/٢٠٤) رواه الطبرانى ورجاله ثقات".اهـ

١٠ - وقال أيضاً فى منهاجه (٦ / ١١٦)

(وأهل السنة ولله الحمد متفقون على أنهم مبتدعة ضالون - يعنى الخوارج - وأنه يجب قتالهم بالنصوص الصحيحة، وأن أمير المؤمنين علياً رضى الله عنه كان من أفضل أعماله قتاله الخوارج) . اهـ

قلت :

أليس أفضل أعمال الإمام على رضى الله عنه ما كان منه مع رسول الله ﷺ حين نام فى فراشه عند الهجرة، وقتاله معه فى بدر، وبقية المشاهد، وفتح خيبر .. إلى آخره ؟!

أتمنى أن ينتبه القارئ المخدر لأسلوب ابن تيمية حتى يسأل أتباعه: أين اتفاق أهل السنة الذى نقله ؟!

٢٤ - طعن ابن تيمية فى خلافة على رضى الله عنه واتهامه بالفساد

١١- وقال ابن تيمية فى منهاجه (٤ / ١٠٥)

(لم يتمكن أحد منهم من الإمامة إلا على بن أبي طالب ، مع أن الأمور استصعبت عليه ، ونصف الأمة أو أقل أو أكثر لم يبايعوه) . اهـ

قلت :

نرد عليه بما رد عليه الحافظ ابن عبد البر فيما نقله عنه المزى فى تهذيب الكمال (٢٠/٤٨٧-٤٨٩) " قال أبو عمر: بويع لعلى رضى الله عنه بالخلافة يوم قتل عثمان، فاجتمع على بيعته المهاجرون والأنصار وتخلف عن بيعته نفر منهم، فلم يهجهم ولم يكرههم، وسئل عنهم فقال: أولئك قوم قعدوا عن الحق ولم يقوموا مع الباطل". اهـ فانظر يرحمك الله لجملة (وتخلف عن بيعته نفر منهم) وقارنها بكلام ابن تيمية.

١٢- وقال أيضاً فى منهاجه (٦/١٥٦، ١٥٧)

(وأيضاً فإن ولاية عثمان كان فيها من المصالح والخيرات مالا يعلمها إلا الله، وما حصل فيها من الأمور التى كرهوها كتأمير بعض بنى أمية وإعطائهم بعض المال ونحو ذلك فقد حصل فى ولاية من بعده ما هو أعظم من ذلك من الفساد، ولم يحصل فيها من الصلاح ما حصل فى إمارة عثمان) . اهـ

١٣- وقال أيضاً فى منهاجه (٤ / ١١٧)

(فلم يظهر فى خلافته دين الإسلام) . اهـ

١٤ - وقال أيضاً فى منهاجه (٤ / ١٦١ ، ١٦٢)

(ومن المعلوم أن الخلفاء الثلاثة اتفقت عليهم المسلمون ، وكان السيف فى زمانهم مسلولا على الكفار مكفوفاً عن أهل الإسلام، وأما علىٌّ فلم يتفق المسلمون على مبايعته، بل وقعت الفتنة تلك المدة، وكان السيف فى تلك المدة مكفوفاً عن الكفار مسلولاً على أهل الإسلام)

وبعد ٥ سطور قال:

(وهو ترك لذكر أئمةالخلافة التامة الكاملة واقتصار على ذكر الخلافة التى لم تتم

ولم يحصل مقصودها) . اهـ

١٥- وقال أيضاً فى منهاجه (٤٨/٦)

(فإن قيل على كان مجتهداً فى ذلك معتقداً أنه بالقتال يحصل الطاعة، قيل : فإذا كان مثل هذا الاجتهاد مغفوراً مع أنه أفضى إلى قتل ألوف من المسلمين بحيث حصل الفساد ولم يحصل المطلوب من الصلاح، أفلا يكون الاجتهاد فى قتل واحد لو قتل لحصل به نوع المصلحة من الزجر عن الفواحش اجتهاداً مغفوراً مع أن ذلك لم يقتله بل هم به وتركه) . اهـ

١٦- وقال أيضاً فى منهاجه (٧ / ٤٥٤)

(و لم يحصل بالقتال لا مصلحة الدين ولا مصلحة الدنيا ، ولا قوتل فى خلافته كافر ولا فرح مسلم) . اهـ

١٧- وقال أيضاً فى منهاجه (٨ / ٢٣١ - ٢٣٢)

وعلى رضى الله عنه لم يخص أحداً من أقاربه بعطاء، لكن ابتدأ بالقتال لمن لم يكن مبتدئاً له بالقتال، حتى قتل بينهم ألوف مؤلفة من المسلمين، وإن كان ما فعله هو متأول فيه تأويلاً وافقه عليه طائفة من العلماء وقالوا إن هؤلاء بغاة، والله تعالى أمر بقتال البغاة بقوله ﴿ فَقَـٰتِلُواْ ٱلَّتِى تَبْغِى ﴾ (الحجرات ٩) لكن نازعه أكثر العلماء)؟؟؟. اهـ

١٨- وقال أيضاً فى منهاجه (٨ / ٢٤١ - ٢٤٣)

(ومن ظن أن هؤلاء الاثنى عشر هم الذين تعتقد الرافضة إمامتهم فهو فى غاية الجهل ، فإن هؤلاء ليس فيهم من كان له سيف إلا على بن أبى طالب ، ومع هذا فلم يتمكن فى خلافته من غزو الكفار ، ولا فتح مدينة ، ولا قتل كافرا). اهـ

قلت :

اتهامات ابن تيمية لحكم الإمام على رضى الله عنه وعلمه ومواقفه وخصائصه، ثم أخيراً اتهامه بالفساد واضحة جلية، وابن تيمية ينسب إلى العلم، ولو كان من العوام لعزر واستتيب، فما بالكم بمن ينسب إلى العلماء، وأقواله هى التى أدت إلى تفسيقه وتبديعه واتهامه بالزندقة كما نقل ذلك الحافظ ابن حجر فى الدرر الكامنه (١٨١/١-١٨٢) والتقى الحصنى وقول من قال فيه: فى نفسه ضغينة لرسول الله ﷺ وأهل بيته .

أما الكلام على قتال الإمام على رضى الله عنه فيكفيك فيه قول النبى ﷺ - فيما أخرجه الحاكم فى المستدرك (١٣٢/٣) وصححه - عن أبي سعيد قال " كنا جلوساً ننتظر رسول الله ﷺ فخرج علينا من بعض بيوت نسائه قال فقمنا معه فانقطعت نعله فتخلف عليها على يخصفها، ومضى رسول الله ﷺ ومضينا معه ثم قام ينتظره وقمنا معه فقال " إن منكم من يقاتل على تأويل هذا القرآن كما قاتلت على تنزيله " فاستشرفنا وفينا أبو بكر وعمر فقال " لا ولكنه خاصف النعل " قال فجئنا نبشره قال فكأنه قد سمعه " . اهـ

ويكفيك ندم السيدة عائشة على خروجها فى واقعة الجمل وكذلك طلحة والزبير رضى الله عنهم .

ويكفيك ما أخرجه البخارى فى صحيحه (١/٣، ١٧٢/١٠٣٥) عن ابن عباس أن النبى ﷺ قال " ويح عمار تقتله الفئة الباغية يدعوهم إلى الجنة ويدعونه إلى النار " وتأمل قول النبى ﷺ " يدعوهم إلى الجنة ويدعونه إلى النار ".

قال الحافظ ابن حجر فى الإصابة (٤ / ٥٦٦)

" وظهر بقتل عمار أن الصواب كان مع على واتفق على ذلك أهل السنة بعد اختلاف كان فى القديم ولله الحمد " . اهـ

وأخرج الطبرانى فى الكبير (٢٤ / ٩) عن جرى بن سمرة قال :

" لما كان من أهل البصرة الذى كان بينهم وبين على بن أبي طالب انطلقت حتى أتيت المدينة فأتيت ميمونة بنت الحارث - زوجة النبى ﷺ وهى من بنى هلال - فسلمت عليها فقالت : ممن الرجل ؟ قلت : من أهل العراق ، قالت : من أى أهل العراق ؟ قلت : من أهل الكوفة ، قالت: من أى أهل الكوفة ، قلت: من بنى عامر، قالت: مرحباً قرباً على قرب، ورحباً على رحب فقالت: ما جاء بك ؟ قلت: كان بين على وطلحة الذى كان فأقبلت فبايعت علياً، قالت: فالحق به فوالله ما ضل ولا ضل به ، حتى قالتها ثلاثا" . اهـ

قال الهيثمى فى المجمع (٩ / ١٣٥)

" رجاله رجال الصحيح غير جرى بن سمرة وهو ثقة " . اهـ

وقال الحافظ ابن عبد البر المجمع على علمه وفضله فى الاستيعاب (٧٧/١):

" عن على بن خشرم قال قلت لوكيع : من سلم من الفتنة ؟ قال : أما المعروفون من أصحاب النبى فأربعة سعد بن مالك وعبد الله بن عمر ومحمد بن مسلمة وأسامة بن زيد واختلط سائرهم .قال :ولم يشهدوا أمرهم من التابعين أربعة :الربيع بن خثيم ومسروق بن الأجدع والأسود بن يزيد وأبو عبد الرحمن السلمى – قال أبو عمر ابن عبد البر – أما أبو عبد الرحمن السلمى فالصحيح عنه أنه كان مع على بن أبى طالب كرم الله وجهه ، وأما مسروق فذكر عنه إبراهيم النخعى أنه ما مات حتى تاب إلى الله تعالى من تخلفه عن على كرم الله وجهه، وصح عن عبدالله بن عمر رضى الله عنهما من وجوه أنه قال ما آسى على شيء كما آسى أنى لم أقاتل الفئة الباغية مع على رضى الله عنه ". اهـ

أما خلافة على بن أبى طالب رضى الله عنه ، فيكفيك فيها قول النبى ﷺ فيما رواه الإمام أحمد (١/١٠٨) بسند جيد عن على قال قيل يا رسول الله من تؤمر بعدك ؟ " قال إن تؤمروا أبا بكر تجدوه أميناً زاهداً فى الدنيا راغباً فى الآخرة ، وإن تؤمروا عمر تجدوه قوياً أميناً لا يخاف فى الله لومة لائم ، وإن تؤمروا علياً ، وما أراكم فاعلين تجدوه هادياً مهدياً ، يأخذ بكم الطريق المستقيم ". [1]

قلت :

وصححه الحاكم (٣/ ٧٣) والضياء فى المختارة (٢/٨٦) وقال الهيثمى فى المجمع (٥/ ١٧٦) رواه أحمد والبزار (٣/ ٣٣ ، ٧ / ٢٩٩) والطبرانى فى الأوسط (٢ / ٣٤١) ورجال البزار ثقات. وجود الحافظ إسناده فى الإصابة (٤/٥٦٩)

ولا كلام مع قول النبى ﷺ .. ويكفى الإمام على رضى الله عنه قول النبى ﷺ لعلى " من أشقى الأولين " قال: عاقر الناقة، قال: "فمن أشقى الآخرين " قال: الله ورسوله أعلم قال " قاتلك ". [2]

١ – أخرجه أحمد (٣/٨٢،٣٣) وصححه ابن حبان (١٥/٣٨٥) ورواه أبو يعلى (٢/٣٤١) والحاكم فى المستدرك وصححه (٣/١٣٢) قال الهيثمى فى مجمع الزوائد (٥/١٨٦): رواه أبو يعلى ورجاله رجال الصحيح وقال أيضا (٩ / ١٣٣، ١٣٤) رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح غير فطر بن خليفة وهو ثقة.

٢ – حديث من أشقى الأولين عن جابر بن سمرة قال الحافظ فى الفتح (٧/٧٤) أخرجه الطبرانى وله شاهد من حديث عمار بن ياسر عند احمد . ومن حديث صهيب عند الطبرانى ، وعن على نفسه عند أبى يعلى بإسناد لين ، وعند البزار بإسناد جيد .

وفى نهاية التعليق على مهازل ابن تيمية نقول لأتباعه من المفتونين به :

ما حكم من انتقص أحداً من الصحابة .. وخاصة إذا كان من العشرة المبشرين بالجنة . وخاصة إذا كان من الخلفاء الراشدين المهديين الأربعة ؟.

ونقول لهم أخرج البخارى فى صحيحه (٣ / ١٣٥٨) عن سعد بن عبيدة قال: " جاء رجل إلى ابن عمر فسأله عن عثمان فذكر عن محاسن عمله ، قال لعل ذاك يسوؤك قال نعم ، قال : فأرغم الله بأنفك ، ثم سأله عن على فذكر محاسن عمله ، قال : هو ذاك ، بيته أوسط بيوت النبى ﷺ ، ثم قال : لعل ذاك يسوؤك قال : أجل ، قال : فأرغم الله بأنفك ، انطلق فاجهد على جهدك " . اهـ

ومن الآثار السلبية لابن تيمية على ابن كثير قوله فى البداية والنهاية (٢٣٢/٦) بما لا يظن أن يقع فيه ابن كثير (وعلى بن أبى طالب ليس من أهل البيت).

ولا أدرى ما الذى أسقط ابن كثير فى هذه السقطة، وماذا يفعل ابن كثير فيما رواه الإمام مسلم وغيره عن عائشة قالت: خرج النبى ﷺ غداة وعليه مرط مرحل من شعر أسود، فجاء الحسن بن على فأدخله، ثم جاء الحسين فدخل معه، ثم جاءت فاطمة فأدخلها، ثم جاء على فأدخله، ثم قال " إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا " (١)

وصل اللهم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم



١ - رواه مسلم (١٨٨٣/٤) فى صحيحه عن عائشة. وأحمد (١٠٧/٤) وابن أبى شيبة (٣٧٠/٦) وابن حبان (٤٣٢/١٥) والحاكم (٤٥١/٢) عن واثلة بن الأسقع. وأحمد (٢٩٢/٦) والحاكم (٤٥١/٢) عن أم سلمة. والترمذى (٣٥١/٥) عن عمر بن أبى سلمة.

٢٥ - هوى ابن تيمية فى تقليل وتنقيص فضل وقدر سيدى شباب أهل الجنة رضى الله عنهما

وبسرعته المعهودة فى تنقيص أهل البيت فى غفلة من القارئ ، قال ابن تيمية فى منهاجه (٤ / ١٦٨ - ١٦٩) : (وأما سائر الإثنى عشر فهم أصناف ، منهم من هو من الصحابة المشهود لهم بالجنة كالحسن والحسين ، وقد شركهم فى ذلك من الصحابة المشهود لهم بالجنة خلق كثير ، وفى السابقين الأولين من هو أفضل منهما، مثل أهل بدر ، وهما رضى الله عنهما- وإن كانا سيدا شباب أهل الجنة - فأبو بكر وعمر سيدا كهول أهل الجنة ، وهذا الصنف أكمل من ذلك الصنف . وإذا قال القائل هما ولد بنت رسول الله ﷺ ، قيل وعلى بن أبى طالب أفضل منهما باتفاق أهل السنة والشيعة ، وليس هو ولد بنت رسول الله ﷺ ، وإبراهيم ابن النبى ﷺ أقرب إليه منهما وليس هو أفضل من السابقين الأولين) . اهـ

قلت: سبحان الله !! ألا يستطيع ابن تيمية أن يكبح جماح مشاعره تجاه الحسن والحسين رضى الله عنهما، اللذين نزل ملك لتبشير النبى ﷺ بأنهما سيدا شباب أهل الجنة ولتوضيح ذلك نقول:

(١) ألا يتأدب ابن تيمية لحكم الله ورسوله ﷺ ورضى به سائر المؤمنين، وهو قول النبى ﷺ " الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة ". وابن تيمية مقر بصحة الحديث الذى وصل إلى حد التواتر، قول النبى ﷺ " الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة " إخبار وحُكْم .

(٢) الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة ، على كل خلق الله من أهل الجنة إلا من استثنى، وهم الأنبياء بلا شك وأيضاً أبو بكر وعمر فهما سيدا كهول أهل الجنة بنص قول النبى ﷺ وكذلك على بن أبى طالب لقول النبى ﷺ " الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة وأبوهما خير منهما ". فكل من لم يأت به نص من النبى ﷺ بأنه أفضل منهما فالحسن والحسين سيدان له ، شاء ابن تيمية أو أبى .

(٣) تناسى وتجاهل ابن تيمية قول النبى ﷺ " الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة إلا ابنى الخالة عيسى بن مريم ويحيى بن زكريا ، وفاطمة سيدة نساء أهل الجنة إلا ما كان من مريم بنت عمران " . (١)

---

١ - رواه النسائى فى السنن الكبرى (٥/٥٠) وابن حبان (١٥/٤١١- ٤١٢) والحاكم فى المستدرك

(٤) قوله (وفى السابقين الأولين من هو أفضل منهما مثل أهل بدر) خطـأ لا يقع فيه طالب علم ، لأن أهل بدر رضى الله عنهم قال فى حقهم رسـول الله ﷺ - فيما رواه البخارى (٤ / ١٨٥٥) ومسلم (٤ / ١٩٤١) عندما أراد عمر بن الخطاب رضى الله عنه أن يقتل حاطب بن أبي بلتعة رضىالله عنه لما خاطب أهـل مكة فقال عمر : دعنى يا رسول الله اضرب عنق هذا المنـافق ، فقـال رسـول الله ﷺ " إنه قد شهد بدراً ، وما يدريك لعل الله يتحقق على أهل بـدر فقـال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ".

فكون أهل بدر مغفوراً لهم لا يدل على أنهم أفضل من سيدى شـباب أهـل الجنة، وقد يغفر الله للملايين ومليارات من الخلق فهل يعقل أن يكونوا أفـضل مـن سيدا شباب أهل الجنة ؟ .

(٥) مِنْ أهل بدر من تكلّم فى حق السيدة عائشة رضى الله عنـها فى حادثـة الإفك وهو مسطح بن أثاثة الذى كان الصديق ينفق عليه ، قالت السيدة عائـشة رضى الله عنها فى حادثة الإفك : فعثرت أم مسطح فى مرطهـا فقالـت : تعـس مسطح ، فقلت لها : بئس ما قلت أتسبين رجلاً قد شهد بدراً قالت : أى هنتاه أو لـم تسمعى ما قال ؟ قلت : وما ذاك ؟ قال قالت فأخبرتنى بقول أهل الإفـك . الحديث . - انظر : البخارى (٤ / ١٧٧٥) ومسلم (٤ / ٢١٣٢) - ومنـهم من قال عمر فيه : دعنى يا رسول الله اضرب عنق هذا المنافق ، فقال رسـول الله ﷺ: " إنه قد شهد بدراً ، وما يدريك لعل الله يتحقق على أهـل بـدر فقـال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم " .

فكيف يفضل ابن تيمية أحدا على سيدى شباب أهل الجنة ؟



=

(١٨٢/٣) عن أبي سعيد الخدري والطبرانى فى المعجم الكبير (٣٦/٣) عن على .

٢٦ - إبراهيم ﷺ الرضيع ابن النبى ﷺ لم يسلم من ميزان ابن تيمية الذى يضعه لآل بيت النبى ﷺ

أما قول ابن تيمية فى المسألة السابقة

(وإبراهيم ابن النبى ﷺ أقرب إليه منهما ، وليس هو أفضل من السابقين الأولين) . اهـ

فنقول :

ما دليل ابن تيمية وما المانع ؟ فإبراهيم ابن النبى ﷺ هو فى حجر وحضن أبيه ﷺ عند ربه لا يحتاج إلى إذن حتى يكون مع النبى ﷺ كما قال تعالى: ﴿ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ﴾ (الطور ٢١) .

وكل درجة تزور الدرجة التى تحتها، فمن يكون فى درجة صاحب المقام المحمود؟! ولو عاش لكان نبياً كما قال النبى ﷺ ، وقد قتل الخضر الغلام واستحق القتل ولم يصل إلى سن التكليف ويكفر ، فبعلم الله وتقديره قتل وبعلم الله سيدنا إبراهيم ابن النبى ﷺ لو عاش لكان نبياً .

وصل اللهم على سيدنا محمد سيد ولد آدم ، وعلى السيدة فاطمة سيدة نساء أهل الجنة ، وعلى الحسن والحسين سيدى شباب أهل الجنة ، وجميع أهل البيت ، وإن كره الكارهون وسلم تسليماً كبيراً ..

٢٧ - ابن تيمية يقول له أصحابه بلا دليل " أنت أعلم الناس " فيسكت وابن تيمية نفسه يقول على سيدى شباب أهل الجنة (وأما كونهما أزهد الناس وأعلمهم فى زمانهم فهذا قول بلا دليل)

عجباً لأمر ابن تيمية فإن له عدة مكاييل تخرج ما يخبئه فى نفسه

قال فى كتابه الجواب الصحيح (٦/٥٣- ٥٤) عند ذكر الصحابى الجليل أبى عبيدة بن الجراح ما نصه .

(وأميره الكبير أبو عبيدة أزهد الخلق فى الأموال، وأعبدهم للخالق، وأرحمهم للمخلوق ، وأبعدهم عن هوى النفس، ولهذا قال النبى ﷺ فيه " إن لكل أمة أميناً وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح ") .

فها هو ذا أثبت لأبى عبيدة بن الجراح أنه أزهد الخلق وأعبدهم وأرحمهم وأبعدهم عن هوى النفس .

وها هو يقول عن الحسن والحسين فى منهاجه (٤/٤١) (وأما كونهما أزهد الناس وأعلمهم فى زمانهم فهذا قول بلا دليل). اهـ

نقول لأتباع ابن تيمية :

(١) هل عند ابن تيمية دليل على خلاف ما استكثره على سيدى شباب أهل الجنة؟

(٢) لماذا أثبت لأبى عبيدة بن الجراح أنه أزهد الخلق وأعبدهم وأرحمهم وأبعدهم عن هوى النفس ، ولم يثبت ذلك أيضاً للحسن والحسين رضى الله عنهما ؟

فإن قلت إن أبا عبيدة بن الجراح أحد العشرة المبشرين بالجنة ،وأنه أمين هذه الأمة، قلنا : نعم هو كذلك رضى الله عنه ، وكذلك الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة بنص قول رسول الله ﷺ وهى درجة أعلى .. فلماذا يحتاج ابن تيمية الدليل فى حالة الحسن والحسين فقط ؟

(٣) ابن تيمية مقر بحديث " الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة " وطالما هما سيدا شباب أهل الجنة ،فلابد من وصولهما إلى هذه الدرجة بأحد سببين : كسبٍ أو وهبٍ ـ والكسب معناه باجتهادهما ، أما الوهب فبأنهما من البضعة

النبوية الشريفة، فهم آل بيت النبى ﷺ ـ فأكرمهما الله تعالى ووهبهما بسبب قرابتهما من النبى ﷺ كرامة له وعند ابن تيمية فقرابة النبى ﷺ لا تنفع ـ وقوله هذا مخالف لأهل السنة والجماعة ـ ، فليس أمام ابن تيمية إلا التسليم بالكسب. وها هو ذا رفض سبب السيادة كسباً، كما رفضها من قبل وهباً.

(٤) لو علم أحد أصحاب ابن تيمية أنه يقول على الحسن والحسين رضى الله عنهما (وأما كونهما أزهد الناس وأعلمهم فى زمانهم فهذا قول بلا دليل) أكان يقول صاحب كتاب الأعلام العلية فى مناقب ابن تيمية (٤٦/١) (بل لو سئل عامى من أهل بلد بعيد من الشيخ : من كان أزهد أهل هذا العصر وأكملهم فى رفض فضول الدنيا أحرصهم على طلب الآخرة لقال ما سمعت بمثل ابن تيمية) . اهـ

أوقال المزى كما جاء فى كتاب الرد الوافر على من زعم أن من أطلق على ابن تيمية شيخ الإسلام فهو كافر (١٢٩/١) "وما رأيت أحداً أعلم بكتاب الله وسنة رسول الله ﷺ ولا أتبع لهما منه ". اهـ ، يا ترى ماذا يكون الرد ؟

فكون ابن تيمية أزهد وأعلم أهل عصره لا يحتاج عندهم إلى دليل (انظر باب من قدحه ومن مدحه).

وكون الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة أزهد وأعلم أهل عصرهما فهو يحتاج إلى دليل.

ومن مسلسل تقييم ابن تيمية لسيدى شباب أهل الجنة قال ابن تيمية فى منهاجه (٥٥٠/٤) بطريقة العليم ببواطن الأمور ، وكأنه مقيماً لأسياده.

" فإنه وأخاه سبقت لهما من الله السعادة التى لا تنال إلا بنوع من البلاء (أقول : من أخبره ومن حكم بذلك ، أعنده اللوح أم القلم أم الميزان) ولم يكن لهما من السوابق ما لأهل بيتهما (أقول : افتراض أن الفضل لا يكون إلا بالعمل .. فأين ابن تيمية من قوله تعالى : ﴿ يُؤْتِي ٱلْحِكْمَةَ مَن يَشَآءُ ﴾ (البقرة ٢٦٩)) فإنهما تربيا فى حجر الإسلام فى عز وأمان ، فمات هذا مسموماً وهذا مقتولاً (أقول: هل هذا أدب، هل هذا أسلوب...وهل سيدات أهل الجنة قتلن حتى ينلن منازل السعداء وعيش الشهداء) لينالا بذلك منازل السعداء وعيش الشهداء" اهـ

قلت :

أيشرك ابن تيمية بالعمل ، فقد ينال العبد من الله السعادة بلا عمل ، أو عمل قليل محض فضل – وليس معنى ذلك أنه لا يعمل – قال تعالى : ﴿ ٱللَّهُ يَجْتَبِيٓ إِلَيْهِ مَن يَشَآءُ وَيَهْدِيٓ إِلَيْهِ مَن يُنِيبُ ﴾ (الشورى١٣)

وفى صحيح البخارى (٤ / ١٩١٧) عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبى ﷺ قال " إنما أجلكم فى أجل من خلا من الأمم كما بين صلاة العصر ومغرب الشمس،ومثلكم ومثل اليهود والنصارى كمثل رجل استعمل عمالاً فقال من يعمل لى إلى نصف النهار على قيراط فعملت اليهود ، فقال من يعمل لى من نصف النهار إلى العصر فعملت النصارى ،ثم أنتم تعملون من العصر إلى المغرب بقيراطين قيراطين، قالوا نحن أكثر عملاً وأقل عطاء ، قال هل ظلمتكم من حقكم قالوا لا ، قال فذاك فضلى أوتيه من شئت" .

ثم أين هو من حديث البخاري (٢٣٧٣/٥) :"عن عائشة عن النبي ﷺ قال سددوا وقاربوا وأبشروا فإنه لا يدخل أحدا الجنة عمله قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا إلا أن يتغمدني الله بمغفرة ورحمة » .

(٥) هل تعلم أنه جاء فى كتاب لابن تيمية اسمه الزهد والورع والعبادة (٨٥/١) أن رجلاً يدعى أبو القاسم المغربى بعث برسالة لابن تيمية قال فيها :

" يتفضل الشيخ الإمام بقية السلف وقدوة الخلف أعلم من لقيت ببلاد المشرق والمغرب تقى الدين أبو العباس أحمد بن تيمية بأن يوصينى بما يكون فيه صلاح دينى" إلى آخر الرسالة وختمها بقوله" والسلام الكريم عليه ورحمة الله وبركاته".اهـ

فأجاب ابن تيمية بكلام طويل ليس فيه ما دليلك على أننى أعلم من لقيته ببلاد المشرق والمغرب أو لا تمدحنى .

فها هو ابن تيمية يسمح للناس أن يقولوا له أنت أعلم من ببلاد المشرق والمغرب، ويستنكف ويستكبر على سيدى شباب أهل الجنة أن يكونا أزهد وأعلم أهل زمانهما .

وصل اللهم على سيدنا محمد الذى قال " لو أن رجلاً صفن بين الركن والمقام فصلى وصام ثم لقى الله وهو مبغض لأهل بيت محمد دخل النار "
وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً

٢٨ - هان دم الحسين على ابن تيمية

لا مانع عند ابن تيمية من حرق دم الحسين رضى الله عنه الموجود على الشجرة التى سال عليه دمه ، ولا مانع من اتخاذ هذه الشجرة وقوداً وفحماً .

الإمام الحسين رضى الله عنه الذى قال فيه النبى ﷺ " حسين منى وأنا منه ، أحب الله من أحبه " (١)

سيد شباب أهل الجنة بشهادة رسول الله ﷺ له، والذى أتى جبريل بتربة حمراء من كربلاء وهى الأرض التى قتل فيها (٢)، فشمها النبى ﷺ وبكى،

١ - أخرجه أحمد (٤/ ١٧٢) والترمذى وحسنه (٥/ ٦٥٨) وابن ماجه (١/ ٥١) وابن أبى شيبة (٦/٣٨٠) وصححه ابن حبان (١٥/ ٤٢٧ ، ٤٢٨) والحاكم فى المستدرك (٣/ ١٩٤) ورواه الطبرانى فى الكبير (٣٢/٣) وحسنه الهيثمى فى مجمع الزوائد (١٨١/٩) والسيوطى فى الجامع الصغير (١/ ١٤٨) وقال البوصيرى فى مصباح الزجاجة (١/ ٢٢) هذا إسناد حسن رجاله ثقات .

٢- أحاديث إخبار الملائكة بمقتل الحسين نستعرضها من أقوال وتخريجات الحافظ الهيثمى فى مجمع الزوائد (١٨٧/٩ - ١٩٠) يقول: حديث أنس بن مالك " أن ملك القطر استأذن أن يأتى النبى ﷺ فأذن له فقال لأم سلمة املكى علينا الباب لا يدخل علينا أحد قال وجاء الحسين بن على ليدخل فمنعته فوثب فدخل فجعل يباع على ظهر النبى ﷺ وعلى منكبه وعلى عاتقه قال فقال الملك للنبى ﷺ أتحبه قال نعم قال إن أمتك ستقتله وإن شئت أريتك المكان الذى يقتل به فضرب بيده فجاء بطينة حمراء فأخذها أم سلمة فصرها فى خمارها " . قال ثابت بلغنا أنها كربلاء رواه أحمد وأبو يعلى والبزار والطبرانى بأسانيد ، وفيها عمارة بن زاذان. وثقه جماعة وفيه ضعف وبقية رجال أبى يعلى رجال الصحيح .

وعن نجى الحضرمى أنه سار مع على رضى الله عنه وكان صاحب مطهرته فلما حاذى نينوى وهو منطلق إلى صفين فنادى على رضى الله عنه اصبر أبا عبدالله اصبر أبا عبدالله بشط الفرات قلت وما ذاك قال دخلت على النبى ﷺ ذات يوم وإذا عيناه تذرفان قلت يا نبى الله أغضبك أحد ما شأن عينيك تفيضان قال " بل قام من عندى جبريل عليه السلام قبل فحدثنى أن الحسين يقتل بشط الفرات قال فقال هل لك أن أشمك من تربته قلت نعم قال فمد يده فقبض قبضة من تراب فأعطانيها فلم أملك عينى أن فاضتا " رواه أحمد وأبو يعلى والبزار والطبرانى ورجاله ثقات ، ولم ينفرد نجى بهذا .

وعن عائشة أو أم سلمة أن النبى ﷺ قال لإحداهما " لقد دخل علىَّ البيت ملك فلم يدخل علىَّ قبلها قال إن ابنك هذا حسين مقتول وإن شئت أريتك من تربة الأرض التى يقتل بها قال فأخرج تربة حمراء " رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح .

وعن أم سلمة قالت كان رسول الله ﷺ جالساً ذات يوم فى بيتى " قال لا يدخل على أحد " فانتظرت فدخل الحسين فسمعت نشيج رسول الله ﷺ يبكى فاطلعت فإذا حسين فى حجره والنبى ﷺ يمسح جبينه وهو يبكى فقلت والله ما علمت حين دخل فقال " إن جبريل عليه السلام فى البيت قال أفتحبه قلت أما فى الدنيا فنعم قال إن أمتك ستقتل هذا بأرض يقال لها كربلاء فتناول جبريل من تربتها فأراها النبى ﷺ " فلما أحيط بحسين حين قتل قال ما اسم هذه الأرض قالوا كربلاء فقال صدق الله ورسوله كرب وبلاء. وفى رواية صدق رسول الله ﷺ " أرض كرب وبلاء ".

وأعطاها للسيدة أم سلمة فصرتها فى خمارها ، المهم أن بضعة النبى ﷺ كما كان يقول له الصحابى الجليل عمر رضى الله عنهما [1] ، استهتر به ابن تيمية وهان عليه دمه .. فلا حول ولا قوة إلا بالله.

قال ابن تيمية فى منهاجه (١ / ٥٥) ما نصه

(ومن ذلك أن بعضهم لا يوقد خشب الطرفاء لأنه بلغه أن دم الحسين وقع على شجرة من الطرفاء ، ومعلوم أن تلك الشجرة بعينها لا يكره وقودها ، ولو كان عليها من أى دم - يعنى دم الحسين - كان ، فكيف بسائر الشجر الذى لم يصبه الدم) . اهـ

قلت: لا نقول ولا نرد إلا بما رد به النبى ﷺ حيث قال لمن قال له يا رسول الله إنك لتحبهما قال " من أحبهما فقد أحبنى ومن أبغضهما فقد أبغضنى " [2]

وقد خرج من فم ابن تيمية ما يدل على حاله ، لا يجادل فى ذلك إلا منافق ، وقد يبحث أحدهم فى تضعيف الحديث السابق ، فلا حول ولا قوة إلا بالله .

قلت: ومن العجيب أن ابن تيمية وابن القيم لم يذكرا فى كتبهما ولو حديثاً واحداً فى إخبار الملائكة بمقتل الحسين رضى الله عنه بكربلاء، وهو حديث إتيان جبريل بالتربة الحمراء التى شمها النبى ﷺ، وصرتها السيدة أم سلمة فى خمارها. وأحاديث الإخبار بمقتل الحسين بلغت حد التواتر عند بعض علماء علم الحديث.

ومن العجيب أيضاً أنهما لم يذكرا ولا مرة واحدة خصيصة الحسين رضى الله عنه بقول النبى ﷺ " حسين منى وأنا منه "

=

رواه الطبرانى بأسانيد ورجال أحدها ثقات .

وعن أبى الطفيل قال استأذن ملك القطر أن يسلم على النبى ﷺ فى بيت أم سلمة فقال " لا يدخل علينا أحد " فجاء الحسين بن على رضى الله عنهما فدخل فقالت أم سلمة هو الحسين، فقال النبى ﷺ "دعيه" فجعل يعلو رقبة النبى ﷺ، ويعبث به والملك ينظر فقال الملك: أتحبه يا محمد، قال " إى والله إنى لأحبه" قال: أما إن أمتك ستقتله وإن شئت أريتك المكان، فقال بيده فتناول كفاً من تراب فأخذت أم سلمة التراب فصرته فى خمارها أن ذلك التراب من كربلاء.رواه الطبرانى وإسناده حسن.اهـ عرض وتخريج الهيثمى

١ - أثر ابن عمر أنه قال للحسين رضى الله عنه إنك بضعة من رسول الله ﷺ قال الهيثمى فى مجمع الزوائد (٩ / ١٩٢) : رواه البزار والطبرانى فى الأوسط ورجال البزار ثقات.

قلت : وأخرجه ابن حبان فى صحيحه (١٥ / ٤٢٤)

٢ - قال الهيثمى فى مجمع الزوائد (٩ / ١٧٩) رواه أحمد ورجاله ثقات وفى بعضهم خلاف ورواه البزار .

ولنا عدة تعليقات وملاحظات وتساؤلات :

(١) عن ابن عباس قال: رأيت النبي ﷺ في المنام بنصف النهار أشعث أغبر معه قارورة فيها دم يلتقطه أو يتتبع فيها شيئاً قال قلت: يا رسول الله ما هذا قال: " دم الحسين وأصحابه لم أزل أتتبعه منذ اليوم " قال عمار: فحفظنا ذلك اليوم فوجدناه قتل ذلك اليوم.

أخرجه أحمد (٢٤٢/١) وعبد بن حميد (٢٣٥/١) والحاكم فى المستدرك (٤٣٩/٤) وقال حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه والطبرانى فى المعجم الكبير (١١٠/٣) وصححه الهيثمى فى مجمع الزوائد (١٩٣/٩، ١٩٤) وقال: رواه أحمد والطبرانى ورجال أحمد رجال الصحيح .

وقال ابن كثير فى البداية والنهاية (٢٠٠/٨) إسناده قوى .

قلت : سبحان الله !! فهذا رسول الله ﷺ يلتقط دم الحسين رضى الله عنه ، وابن تيمية لا يستنكف من حرق الشجرة التى عليها دم الحسين.

(٢) روى البخارى فى صحيحه (٤ / ١٤٩٤ ، ١٤٩٥) أن النبى ﷺ قال لوحشى – بعدما أسلم بعد قتله حمزة عم النبى بعدة سنين – " فهل تستطيع أن تغيب وجهك عنى " ، فخرج حتى انتقل رسول الله ﷺ إلى الرفيق الأعلى ، وساء النبى ﷺ أن ينظر فى وجه رجل مسلم ..

أتظن النبى ﷺ يطيق أن يرى دم الحسين رضى الله عنه على شجرة ويقول لأمته حرقوها ؟ .

(٣) هل يظن عاقل أن الله يحرق دم الحسين بالنار ؟

إذا كنت تظن ذلك فإنا نقول لك : قال ابن عباس قال رسول الله ﷺ لفاطمة رضى الله عنها " إن الله غير معذبك ولا ولدك "

رواه الطبرانى قال الهيثمى فى مجمع الزوائد (٩/ ٢٠٢) " رجاله ثقات " . اهـ

(٤) هل تظن أن الشجرة التى عليها دم الحسين رضى الله عنه يمكن أن توقد أصلا روى الطبرانى عن دويد الجعفى عن أبيه قال : لما قتل الحسين رضى الله عنه انتهبت جزور من عسكره فلما طبخت إذا هى دم .

قال الهيثمى فى مجمع الزوائد (٩ / ١٩٦) " ورجاله ثقات ". اهـ

وأخرج الطبرانى عن الزهرى قال قال لى عبد الملك : أى واحد أنت إن أعلمتنى أى علامة كانت يوم قتل الحسين ، فقال قلت : لم ترفع حصاة ببيت المقدس إلا وجد تحتها دم عبيط ، فقال لى عبد الملك : إنى وإياك فى هذا الحديث لقرينان .

قال الهيثمى (٩ / ١٩٦) " ورجاله ثقات " .اهـ

وروى الطبرانى أيضاً عن الزهرى قال " ما رفع بالشام حجر يوم قتل الحسين بن علىّ إلا عن دم " . اهـ

قال الهيثمى (٩ / ١٩٦) " رجاله رجال الصحيح " . اهـ

(٥) هل هذا أسلوب يصلح للكلام على سيد أهل الجنة ؟ هل يزيدك هذا الأسلوب أدبا أم تجرؤاً ؟!

(٦) أفكار ابن تيمية .. هل تخرج أقواماً يوقرون أهل البيت ويحفظون النبى ﷺ فيهم ، أم تخرج أجيالاً قساة القلوب.. لا يهمهم حتى حرمة النبى ﷺ فى أهل بيته .

فماذا يفعلون فى خلق الله سوى ترويعهم وإرهابهم واستحلال أعراضهم ودمائهم وأموالهم .

(٧) من أين أتى ابن تيمية بجملة (ومعلوم أن تلك الشجرة بعينها لا يكره وقودها ، ولو كان عليها من أى دم) فى أى باب من أبواب الفقه علم ابن تيمية أن تلك الشجرة بعينها– بالذات – لا يكره وقودها، وإن كان عليها دم الحسين.. اتقوا الله يا أتباع ابن تيمية .

(٨) وانظر إلى دس السم فإن القارئ العادى قد يخدع بأسلوب ابن تيمية وهويله مثل قوله (ومن المعلوم أن كذا – مثل موضوع الشجرة – (باتفاق العلماء) ... (اتفقوا كلهم) .. (بإجماع الأئمة) .. إلى آخر ألفاظه التى يؤثر بها على البسطاء والسذج والعوام ، بل على بعض المنتسبين إلى العلم أو إلى الذين يريدون ركوب الموجة وقهر الناس بهذه الادعاءات التى تزيدهم فى نظر أنفسهم قوة ، وهم لا يزدادون إلا كذباً ، ولا يزال الرجل يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذاباً .

(٩) هل لو كان عندك جزء من شجرة عليها دم الحسين رضى الله عنها أكنت

تتخذ منها وقوداً تصنع عليه شاياً ، أو طعاماً ؟ أو فحماً للشيشة — والعياذ بالله — أم تصرها كما أخذت أم سلمة التراب فصرته في خمارها ؟ .

(١٠) أتظن لو أنك تزندقت وأوقدت جزءاً من الشـــجرة التى سال عليها دم الحسين رضى الله عنه — ولن توقد — ، تُرَى أيحبك جد الحسين ﷺ ؟

(١١) بعد علمك بمستبشع قول ابن تيمية فى هذه المسألة وغيرها ، فهل تـــتفهم الآن وجهة نظر وكلام التقى الحصنى والعلاء البخارى وغيرهما بتفسيق وزندقة ابن تيمية ، إن لم يكن تكفيره ، وقولهما إن ابن تيمية عنده ضغينة ســـوء للـــنبى ﷺ وأهل بيته ؟

(١٢) هل يجوز لنا أن نقول : أحرق الله من يريد أن يحرق دم الحسين رضى الله عنه أم توافق على جواز حرق دم الحسين رضى الله عنه ؟

(١٣) أتحب الحسين ؟ وهل من يحب الحسين يقول بقول ابن تيمية ؟.

(١٤) أيهما أقرب لك وأعظم إجلالا فى نفسك : سيد شباب أهل الجنة ابـــن رسول الله ﷺ ، أم ابن تيمية الذى اختلفوا فى أمره ؟

(١٥) وهل يهمك عرض رسول الله ﷺ وأهل بيته أم سمعة وعرض ابن تيمية؟

وصل اللهم على سيدنا محمد وعلى آل بيته الأطهار

٢٩ - تنقيص ابن تيمية لأهل البيت
هل يصلح أن يكون ابن تيمية مُقَيِّمًا لأهل البيت ، وللسيد الجليل على زين العابدين ابن سيد شباب أهل الجنة ، وأولاده ، بل وصلاته

لما حج هشام بن عبد الملك قبل أن يلى الخلافة فاجتهد أن يستلم الحجر الأسود فلم يمكنه ، وجاء على بن الحسين فوقف له الناس وتنحوا حتى استلمه ، قال : ونصب لهشام منبر فقعد عليه ، فقال له أهل الشام : من هذا يا أمير المؤمنين فقال : لا أعرفه ، فقال الفرزدق : لكنى أعرفه ، هذا على بن الحسين رضى الله تعالى عنهما:

هذا ابن خير عباد الله كلهم	هذا التقى النقى الطاهر العلم
هذا الذى تعرف البطحاء وطأته	والبيت يعرفه والحل والحرم
يكاد يمسكه عرفان راحته	ركن الحطيم إذا ما جاء يستلم
إذا رأته قريش قال قائلها	إلى مكارم هذا ينتهى الكرم
إن عد أهل التقى كانوا أئمتهم	أو قيل من خير أهل الأرض قيل هم
هذا ابن فاطمة إن كنت جاهله	بجده أنبياء الله قد ختموا
وليس قولك من هذا بضائره	العرب تعرف من أنكرت والعجم
يغضى حياء ويغضى من مهابته	فلا يكلم إلا حين يبتسم
أى الخلائق ليست فى رقابهم	لأولية هذا أو له نعم
من يعرف الله يعرف أولية ذا	فالدين من بيت هذا ناله الأمم

هذا الإمام العظيم – الذى ما من أحد من ذرية الإمام الحسين إلا وقد خرج أو يخرج من صلبه إلى آخر شريف حسينى – يتجرأ عليه ابن تيمية ، وكأن ابن تيمية أحد جنود يزيد بن معاوية الذين استهتروا بفضيلة أهل البيت وانتقصوهم ، وقتلوا الإمام الحسين سيد شباب أهل الجنة أمام عينيه .

وكم من مبغض لأهل البيت يريد قتل الحسين وأهل بيته حياً وبعد شهادته، لا يطيق سماع حتى أسمائهم فما بالكم بفضيلتهم.

قال ابن تيمية فى معرض كلامه على أهل البيت فى منهاجه (٤/١٠٧ - ١٠٨)
(وظهور آثار غيرهم فى الأمة أعظم من ظهور آثارهم فى الأمة) . اهـ

وقال أيضاً فى منهاجه (٤/١٦٩ - ١٧٠) ما نصه
(وفى الاثنى عشر من هو مشهور بالعلم والدين كعلى بن الحسين وابنه أبى جعفر وابنه جعفر بن محمد وهؤلاء لهم حكم أمثالهم ، ففى الأمة خلق كثير مثل هؤلاء وأفضل منهم)

ثم قال بعد ٥ سطور
(وقد انتفع المسلمون فى دينهم ودنياهم بخلق كثير أضعاف ما انتفعوا بهؤلاء).اهـ

وقال أيضاً فى نفس الكتاب (٦/٣٨٧)
(وكان على بن الحسين وابنه أبو جعفر وابنه جعفر بن محمد يعلمون الناس ما علمهم الله .. كما علمه علماء زمانهم وكان فى زمنهم من هو أعلم منهم وأنفع للأمة ، وهذا معروف عند أهل العلم) .اهـ

وقال أيضاً فى نفس الكتاب (٤/١١٦)
(وعلى بن الحسين وابنه وجعفر بن محمد وغيرهم هم أيضاً من أئمة أهل السنة والجماعة بهذا الاعتبار ، فلم تأتم الشيعة بإمام ذى علم وزهد إلا وأهل السنة يأتمون به أيضاً وبجماعات آخرين يشاركونهم فى العلم والزهد بل هم أعلم منه وأزهد).اهـ

قلت :

نستفتح أولاً بما قاله الإمام أبو المحاسن الحنفى فى كتابه معتصر المختصر (٢/٣٢٩ - ٣٣٠) : " من أخرج عترته من المكان الذى جعلهم الله به على لسان نبيه ، فجعلهم كسواهم ممن ليس من أهل عترته ، كان ملعونا " . اهـ

ونقول لأتباع ابن تيمية :

من كان يتجرأ قبل ابن تيمية ويقول على الإمام زين العابدين وأهل بيته :

(١) أن ظهور آثار غيرهم فى الأمة أعظم من ظهور آثارهم فى الأمة ، ومن أعلمه ذلك. نبؤونا بعلم إن كنتم صادقين .

(٢) ومن الذى قال : إن فى الأمة خلقا كثيرا مثل هؤلاء وأفضل منهم وقد انتفع المسلمون فى دينهم ودنياهم بخلق كثير أضعاف أضعاف ما انتفعوا بهؤلاء ؟

انظر أسلوبه بكلمة (هؤلاء) وليس بكلمة (أهل البيت) أو كلمة (ذرية رسول الله ﷺ).

ومن هم هؤلاء الخلق الكثير الذين هم أفضل من آل بيت النبى ﷺ ؟

ونقول لأتباع ابن تيمية :

من هم أهل العلم الذين ذكرهم ابن تيمية بقوله (هذا معروف عند أهل العلم)؟

وفى أى كتبهم ذكروا أن فلاناً كان أفضل من ابن سبط رسول الله ﷺ الإمام على زين العابدين ؟ ولماذا لم يذكر أسماءهم ، ولم ينقل كلامهم ؟

ونذكر القارئ أن على بن الحسين بن على بن أبي طالب من أهل بيت رسول الله ﷺ وذريته التى أمرنا الله أن نصلى عليهم ، وكفى بها نعمة وفخراً لذرية رسول الله ﷺ .

ولا تنسى ما رواه البخارى (١٢٣٢/٣) ومسلم (٣٠٦/١) عن أبي حميد الساعدى رضى الله عنه أنهم قالوا يا رسول الله كيف نصلى عليك فقال رسول الله ﷺ قولوا " اللهم صل على محمد وأزواجه وذريته كما صليت على آل إبراهيم، وبارك على محمد وأزواجه وذريته كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد " .

فنحن مأمورون شرعاً أن نصلى عليهم ، ومن عظيم فخرهم أن الله هو الذى يصلى عليهم ، فاتقوا الله يا أولى الألباب .

وراجع مسألة خطأ ابن تيمية فى موضوع تنقيصه لأهل البيت بادعائه أن الصلاة عليهم لا ترفع مصافهم على غيرهم ..

ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم .

يا أهل بيت رسول الله حبكم ... فرض من الله فى القرآن أنزله
يكفيكم من عظيم الفخر أنكم ... من لم يصل عليكم لا صلاة له

ونقول :

كان إمامنا على زين العابدين ابن سيد الشهداء رضى الله عنهما كما قال

الحافظ الذهبى " له جلالة عجيبة وحق له والله ذلك ، وقد كان أهلاً للإمامة العظمى لشرفه وسؤدده وعلمه وتألهه وكمال عقله ، محلاً لاحترام الأمة وتقدير أكابر علمائها الذين نهلوا من فيضهم .

وها هو أحد سادات التابعين وهو سعيد بن المسيب قال له رجل: ما رأيت أورع من فلان، قال: هل رأيت على بن الحسين ؟ قال: لا قال ما رأيت أورع منه.

وقال الزهرى : ما رأيت قرشياً أفضل من على بن الحسين وقال الزهرى أيضاً: ما كان أكثر مجالستى مع على بن الحسين وما رأيت أحدا كان أفقه منه ولكنه كان قليل الحديث .

قال أبو بكر بن البرقى : نسل الحسين كله من قبل ابنه على الأصغر ، وكان أفضل أهل زمانه ." اهـ

وفى معرفة علوم الحديث للحاكم (٥٣/١) وفتح البارى (١١/٣) وغيرهما : أن أبا بكر بن أبى شيبة قال : أصح الأسانيد كلها الزهرى عن على بن الحسين عن أبيه عن على .[١]

ونقول أيضاً : رب أشعث أغبر مدفوع بالأبواب لا يشار إليه بالأصابع تقى غنى خفى هو عند الله أفضل من أمة ، وقد يطلع الله على ما فى قلبه فيصرف البلاء عن الخلق ، فمن عباد الله من يكون وجوده أماناً لأهل الأرض .

وقد وردت الإشارة بذلك فى صحيح مسلم (٤ / ١٩٦١) وغيره : عن أبى بردة عن أبيه قال : صلينا المغرب مع رسول الله ﷺ ثم قلنا لو جلسنا حتى نصلى معه العشاء ، قال فجلسنا فخرج علينا فقال " ما زلتم هاهنا " قلنا يا رسول الله صلينا معك المغرب ، ثم قلنا نجلس حتى نصلى معك العشاء قال " أحسنتم أو أصبتم " قال فرفع رأسه إلى السماء - وكان كثيراً مما يرفع رأسه إلى السماء - فقال " النجوم أمنة للسماء، فإذا ذهبت النجوم أتى السماء ما توعد، وأنا أمنة لأصحابى فإذا ذهبت أتى أصحابى ما يوعدون، وأصحابى أمنة لأمتى فإذا ذهب أصحابى أتى أمتى ما يوعدون " .

---

١ - راجع ترجمة الإمام على زين العابدين عند أبى نعيم فى حلية الأولياء (١٤١/٣) وابن الجوزى فى صفوة الصفوة (٩٩/٢) والذهبى فى السير (٣٨٧/٤ - ٣٩١) والحافظ فى التهذيب (٢٦٩/٧) والحافظ السيوطى فى تذكرة الحفاظ (١ / ٧٥).

ومن هذا الباب قال رجاء بن حيوة : كنا فى مجلس ابن محيريز إذ أتانا نعى ابن عمر فلما خرج قال ابن محيريز : إنى لأعد بقاءه أماناً لأهل الأرض ، قال رجاء: والله وأنا أيضاً كنت أعد بقاء ابن محيريز أماناً لأهل الأرض [1]

وابن محيريز هو الذى قال الاوزاعى فيه : من كان مقتدياً فليقتد بمثل ابن محيريز فإن الله تعالى لم يكن ليضل أمة فيها مثل ابن محيريز .

فمن هذا الذى يحدد الأنفع للأمة ، والذى فى الأمة خلق كثير مثله ، إلى آخر ترهات ابن تيمية وتنقيصه لأهل البيت الذين يصلى عليهم الله عز وجل بنفسه .

ونقول لأتباع ابن تيمية أأشهد الله ابن تيمية اختياره لمن يفيد وينفع أمة النبى ﷺ وأراهم له ، مما جعل ابن تيمية يحكم على أبناء رسول الله ﷺ وذريته الذين كانوا فى جنات النعيم قبل ميلاد ابن تيمية بمئات السنين .

سبحانك هذا بهتان عظيم .

١ – رواه أبو نعيم فى حلية الأولياء (٥ / ١٤٢) وانظر الاستيعاب لابن عبد البر (٣ / ٩٨٤) وشرح النووى على صحيح مسلم (١ / ٢٢٨) والكاشف للذهبى (١ / ٥٩٦) وتهذيب الحافظ ابن حجر (٥ / ٢٨٨) .

٣٠- الأمة وصفت على بن الحسين رضى الله عنه بزين العابدين وابن تيمية يريد أن يسلب هذا الوصف عنه

ومن بقية وعاء ابن تيمية الذى يفوح بما لا يعلمه إلا الله من رغبة مكبوتة فى تنقيص أهل البيت ما قاله فى منهاجه (٤٢/٤) فى معرض كلامه عن الحسن قال (وأما قوله عن الحسن إنه لبس الصوف تحت ثيابه الفاخرة فهذا من جنس قوله فى علىّ إنه كان يصلى ألف ركعة ، فإن هذا لا فضيلة فيه وهو كذب). اهـ

وأكد ذلك بقوله فى نفس الكتاب (٤ / ٥٠)

(وأما ما ذكره من قيام ألف ركعة فقد تقدم أن هذا لا يمكن إلا على وجه يكره فى الشريعة ، أو لا يمكن بحال ، فلا يصلح ذكر مثل هذا فى المناقب) . اهـ

قلت :

إذا كان على بن الحسين رضى الله عنه وصف بزين العابدين لصلاته ألف ركعة فقول ابن تيمية (فإن هذا لا فضيلة فيه وهو كذب) معناه أن على بن الحسين عند ابن تيمية لا يستحق أن يطلق عليه (زين العابدين) .

ولا تتعجب ، فقد ذكر ابن تيمية اسم على بن الحسين رضى الله عنه سبعاً وعشرين مرة – فى هذا الكتاب الذى نقلنا عنه – بدون وصفه بزين العابدين ، وذكر كلمة (زين العابدين) من لفظ وقول الرافضى وذلك خمس مرات .

بل إن الأعجب من ذلك أن ابن تيمية لم يصف على بن الحسين رضى الله عنه بزين العابدين من تلقاء نفسه – وليس من كلام الشيعى المتشدد – فى معظم كتبه إن لم يكن كلها إلا مرتين .

وقد نقل ابن الجوزى فى صفوة الصفوة (١٠٠/٢) والحافظ المزى فى تهذيب الكمال (٣٩٠/٢٠) والذهبى فى السير (٣٩٢/٤) والحافظ فى التهذيب (٢٦٩/٧) والحافظ السيوطى فى تذكرة الحفاظ (٧٥/١) وغيرهم عن الإمام مالك بن أنس أحد الأئمة الأربعة قال عن علىّ بن الحسين رضى الله عنه " بلغنى أنه كان يصلى فى كل يوم وليلة ألف ركعة إلى أن مات ، وكان يسمى زين العابدين لعبادته" . اهـ

وقد قال الحافظ المزى فى تهذيب الكمال (٣٥/٤١) مترجماً له

" ذو الثفنات على بن الحسين بن على بن أبى طالب زين العابدين، سمى بذلك لأنه كان يصلى كل يوم ألف ركعة ، فصار فى ركبتيه مثل ثفنات البعير".اهـ

وأقول :

قول ابن تيمية (وأما ما ذكره من قيام ألف ركعة فقد تقدم أن هذا لا يمكن إلا على وجه يكره فى الشريعة ، أو لا يمكن بحال ، فلا يصلح ذكر مثل هذا فى المناقب) .اهـ ، يدل على عدم معرفة ابن تيمية بما يسمى ببركة الوقت - أحد أنواع طى الزمان - ، فقد أتى الذى عنده علم من الكتاب بعرش ملكة سبأ فى أقل من ارتداد بصر العين ، وكما يقولون البركة قد تقع فى الزمن اليسير حتى يقع فيه العمل الكثير .

ثم إن ابن تيمية حسب زمن الألف ركعة بالتطويل وليس على التخفيف ، ولنا تساؤل : كم ركعة صلاها ابن تيمية فى يوم وليلة حتى يعلم - ولو ظاهرياً - الزمن الذى يلزم لصلاة ألف ركعة - قد تكون أربع ركعات فى الصلاة الواحدة أو اثنتين.

ثم أقول :

سبحان الله !! من الذى أفتى ابن تيمية بأن صلاة ألف ركعة أو أقل لا فضيلة فيه، فمن المعروف لأى مطلع فى كتب الزهد والرقائق أن خيار السلف الصالح كانت لهم صلوات تتراوح من مائة ركعة إلى ألف ولبعضهم تسبيحات من عشرة آلاف حتى مائة ألف، وكان يعد ذلك من مناقبهم ودليلاً على استدامة استقامتهم وطاعتهم .

ونقول لأتباع ابن تيمية :

أنتم تعلمون أنه قد ثبت أن الإمام أحمد - والمفترض أن ابن تيمية حنبلى - كان يصلى فى كل يوم وليلة ثلاثمائة ركعة - وكذلك ثابت البنانى والجنيد - فلما مرض بعد الفتنة فكان يصلى فى كل يوم وليلة مائة وخمسين ركعة ، وكان قرب الثمانين.

فهل الإمام أحمد مبتدع، وهل عمله لا فضيلة فيه ؟

ونقول لهم لقد ذكر علماء الأمة فى مناقب الصالحين طائفة - لا يقل عددهم

عن سبعة من السلف الصالح - كانت صلاقم ألف ركعة فى اليوم والليلة، فقد ذكروا ذلك عن على بن الحسين - زين العابدين -، وعلى بن عبد الله بن العباس، وعامر بن عبد الله، وكهمس، وبلال بن سعد، ومصعب بن ثابت، ومرة بن شراحيل الهمدانى [1]. ونعود مرة أخرى إلى ما يخص الإمام على زين العابدين بن مولانا الحسين فنقول: روى مصعب بن عبد الله الزبيرى عن الإمام مالك بن أنس" أحرم على بن الحسين فلما أراد أن يلبى قالها فأغمى عليه وسقط من ناقته فهشم .

ولقد بلغنى أنه كان يصلى فى كل يوم وليلة ألف ركعة إلى أن مات ، وكان يسمى زين العابدين لعبادته " . اهـ

رحم الله الإمام مالك ، فهل ابن تيمية أعلم من الإمام أحمد والإمام مالك والسلف الصالح ؟ - لا أظن أن أحداً من الناس يعتقد ذلك ، إلا المخبولين والمتنطعين وأصحاب البدع الذين وجدوا فى أفكار ابن تيمية مرتعاً خصباً لشذوذهم .

١ - صلاة الإمام أحمد أخرجها أبو نعيم فى حلية الأولياء (١٨١/٩)، وذكرها الحافظ المزى فى تهذيب الكمال (٤٥٨/١ ، ٤٥٩) والحافظ فى التهذيب (٦٤/١).
أما من أورد صلاة ألف ركعة عن على زين العابدين فقد ذكرناه، وعن على بن عبد الله ابن العباس (الربيع فى مسنده ٢٨٦/١)، وابن حبان فى الثقات (١٦٠/٥)، والحافظ المزى فى تهذيب الكمال (٢١/ ٣٨)، والذهبى فى السير (٢٥٢/٥ ، ٢٥٣) ، والحافظ فى التهذيب (٣١٢/٧)، وعن عامر بن عبد الله (أبو نعيم فى حلية الأولياء ٢/ ٨٨ ، ٨٩) ، والبيهقى فى الشعب (١٥٣/٣)، وابن الجوزى فى صفوة الصفوة (٢٠٢/٣)، وعن كهمس (أبو نعيم فى حلية الأولياء ٢١١/٦)، وابن الجوزى فى صفوة الصفوة (٣١٤/٣)، والذهبى فى السير (٣١٧/٦)، والحافظ فى الميزان (٥/ ٥٠٣)، وعن بلال بن سعد (الحافظ المزى فى تهذيب الكمال ٢٩٢/٤)، والذهبى فى السير (٩٠/٥ ، ٩١) ، والحافظ فى التهذيب (٤٤١/١)، وعن مصعب بن ثابت وابن الجوزى فى صفوة الصفوة (١٧٦/٢) ، والذهبى فى السير (٢٩/٧) ، والحافظ فى الميزان (٤٣٥/٦) ، وعن مرة بن شراحيل الهمدانى وأبو نعيم فى حلية الأولياء (١٦٢/٤) ، والكلاباذى فى رجال صحيح البخارى (٧٣٢/٢) ، وابن الجوزى فى صفوة الصفوة (٣٤/٣).

٣١ - تنقيص ابن تيمية للإمام جعفر الصادق رضى الله عنه

كعادة ابن تيمية فى تنقيص أهل البيت ، وإن شئت قلت : تنقيص أى أحد تقدره وتحبه الأمة بفطرتها .

قال ابن تيمية فى منهاجه (٧ / ٥٣٣ - ٥٣٤)

(وبالجملة فهؤلاء الأئمة الأربعة ليس فيهم من أخذ عن جعفر شيئاً من قواعد الفقه ، لكن رووا عنه أحاديث كما رووا عن غيره ، وأحاديث غيره أضعاف أحاديثه، وليس بين حديث الزهرى وحديثه نسبة، لا فى القوة ولا فى الكثرة. وقد استراب البخارى فى بعض حديثه لما بلغه عن يحيى بن سعيد القطان فيه كلام فلم يخرج له ، ولم يكذب على أحد ما كذب على جعفر الصادق مع براءته). اهـ

قلت :

فى كلام ابن تيمية ثلاث نقاط انتقص بها الإمام جعفر الصادق :

النقطة الأولى:

قوله (فهؤلاء الأئمة الأربعة ليس فيهم من أخذ عن جعفر شيئاً من قواعد الفقه) فهذه مكابرة وتنقيص لجعفر الصادق ولأهل البيت، ولم يقل أحد قبل ابن تيمية إن الأئمة لم يأخذوا من بعض مثل أحمد من الشافعى والشافعى من مالك وهكذا، ولم يقل أحد أن الأئمة لم يأخذوا عن جعفر شيئاً من قواعد الفقه.

فقد قال حسن بن زياد – فيما ذكره الذهبى فى السير (٢٥٧/٦) " سمعت أبا حنيفة وسُئِل من أفقه من رأيت ؟ قال: ما رأيت أحداً أفقه من جعفر بن محمد".اهـ

وفى ترجمة بهلول بن عمر الصيرفى المعروف بالمجنون – عند الحافظ ابن حجر فى التعجيل (٥٦/١)

" قال حدث عنه أبو حنيفة أنه لقيه يأكل فى السوق فقال له تجالس مثل جعفر الصادق وتأكل وأنت تمشى ". اهـ

فانظر إلى نظرة الإمام أبى حنيفة إلى الإمام جعفر الصادق بقوله " تجالس مثل جعفر الصادق وتأكل وأنت تمشى "

وقال أبو حنيفة – فيما ذكره الذهبي فى السير (٦/٢٥٨)

" لما أقدمه المنصور الحيرة – يعنى جعفر الصادق – : بعث إلى فقال يا أبا حنيفة إن الناس قد فتنوا بجعفر بن محمد فهيىء له من مسائلك الصعاب ، فهيأت له أربعين مسألة ، ثم أتيت أبا جعفر وجعفر ، جالس عن يمينه فلما بصرت بهما دخلنى لجعفر من الهيبة ما لا يدخلنى لأبي جعفر – يعنى الخليفة المنصور – ثم قال أبو حنيفة : فابتدأت أسأله فكان يقول فى المسألة أنتم تقولون فيها كذا وكذا ، وأهل المدينة يقولون كذا وكذا ، ونحن نقول كذا وكذا ، فربما تابعنا وربما تابع أهل المدينة ، وربما خالفنا جميعاً حتى أتيت على أربعين مسألة . ما أخرم منها مسألة ثم قال أبو حنيفة : أليس قد روينا أن أعلم الناس أعلمهم باختلاف الناس " . اهـ

قلت :

فانظر هدانا الله وإياكم وصف أبي حنيفة للإمام جعفر الصادق بقوله " أليس قد روينا أن أعلم الناس أعلمهم باختلاف الناس ". اهـ ، وانظر إلى أدب الإمام أبي حنيفة – فيما أورده صاحب طبقات الحنفية (١/٤٦٣) عن أبي يوسف " أن الإمام كان يفتى فى المسجد الحرام إذ وقف عليه الإمام جعفر الصادق بن الإمام محمد الباقر رضى الله عنهما وعن آبائهما الكرام ففطن الإمام فقام فقال يا ابن رسول الله لو علمت أول ما وقفت لما قعدت وأنت قائم ، فقال : اجلس وأفت الناس على هذا أدركت آبائى ".اهـ

وأما الإمام مالك – فأورد الحافظ فى تهذيب التهذيب (٢/٨٨)

" فقد قال اختلفت – أى ترددت – إليه زماناً فما وجدته إلا على ثلاث خصال ، إما مصل وإما صائم وإما يقرأ القرآن وما رأيته يحدث إلا على طهارة ".

قلت : فلماذا تردد عليه الإمام مالك هذا الزمان

أما الإمام الشافعى – فأورد أبو نعيم فى الحلية (٩/١٥٢ – ١٥٣) عنه – أنه قد عابه بعض الناس لفرط ميله إلى أهل البيت وشدة محبته لهم ، إلى أن نسبه إلى الرفض فأنشأ الشافعى فى ذلك يقول :

قف بالمحصب من منى فاهتف بها ... واهتف بقاعد خيفها والناهض

إن كان رفضاً حب آل محمد ... فليشهد الثقلان أنى رافضي

وقال الربيع بن سليمان – فيما نقله الذهبى فى السير (١٠/٥٨) –

" قال حججنا مع الشافعى فما ارتقى شرفاً ولا هبط وادياً إلا وهو يبكى وينشد

يا راكباً قف بالمحصب من منى	واهتف بقاعد خيفها والناهض
سحرا إذا فاض الحجيج إلى منى	فيضاً كملتطم الفرات الفائض
إن كان رفضاً حب آل محمد	فليشهد الثقلان أنى رافضى"

ومن المعروف أن الإمام الشافعى كان يجهر ببسم الله الرحمن الرحيم فى أول الفاتحة ، بينما بقية الأئمة يرون قراءتها سراً . كذلك كان الإمام الشافعى يقنت فى صلاة الفجر خلافاً لبقية الأئمة أخذ ذلك – الجهر والقنوت وغير ذلك – من مذهب أهل البيت ، فلهذا السبب ولشدة ولعه فى حب أهل البيت ومدحه لهم اتهم بأنه من الشيعة لذا أنشد ما سبق .

وسؤالات الإمام سفيان الثورى للإمام جعفر الصادق مبثوثة فى كتب المسلمين ، انظر إلى قول سفيان الثورى فيما رواه أبو نعيم – كما ذكر الذهبى فى السير (٦/٢٦١ – ٢٦٢) – " قال سفيان : دخلت على جعفر بن محمد وعليه جبة خز دكناء وكساء خز أيدجانى ، فجعلت أنظر إليه تعجباً فقال : ما لك يا ثورى ؟ قلت : يا ابن رسول الله ليس هذا من لباسك ولا لباس آبائك ، فقال : كان ذاك زماناً مقتراً وكانوا يعملون على قدر إقتاره وإفقاره ، وهذا زمان قد أسبل كل شيء فيه ، عز إليه ، ثم حسر عن ردن جبته فإذا فيها جبة صوف بيضاء يقصر الذيل عن الذيل ، وقال : لبسنا هذا لله وهذا لكم ، فما كان لله أخفيناه وما كان لكم أبديناه " . اهـ

وأورد أيضا الذهبى فى السير (٦/٢٦٤ – ٢٦٦)

" أن الخليل بن أحمد قال : سمعت سفيان الثورى ، يقول قدمت مكة فإذا أنا بأبى عبد الله جعفر بن محمد قد أناخ بالأبطح فقلت : يا ابن رسول الله لم جعل الموقف من وراء ، ولم يصير فى المشعر الحرام الحرم ، فقال : الكعبة بيت الله والحرم حدابه والموقف بابه ، فلما قصده الوافدون أوقفهم بالباب يتضرعون ، فلما أذن لهم فى الدخول أدناهم من الباب الثانى وهو المزدلفة ، فلما نظر إلى كثرة تضرعهم وطول اجتهادهم رحمهم ، فلما رحمهم أمرهم بتقريب قربانهم ، فلما قربوا قربانهم وقضوا تفثهم وتطهروا من الذنوب التى كانت حجاباً بينه وبينهم أمرهم بزيارة بيته على

طهارة . قال: فلم كره الصوم أيام التشريق ؟ قال : لأنهم فى ضيافة الله ، ولا يجب على الضيف أن يصوم عند من أضافه. قلت : جعلت فداك فما بال الناس يتعلقون بأستار الكعبة وهى خرق لا تنفع شيئا ؟ قال : ذاك مثل رجل بينه وبين رجل جرم، فهو يتعلق به ويطوف حوله رجاء أن يهب له ذلك ذاك الجرم .

وأما الإمام أحمد فلم يكن فى زمنه رضى الله عنه ، فقد توفى الإمام جعفر الصادق سنة ١٤٨ هـ " . اهـ

النقطة الثانية :

أما قوله (لكن رووا عنه أحاديث كما رووا عن غيره ، وأحاديث غيره أضعاف أحاديثه وليس بين حديث الزهرى و حديثه نسبة لا فى القوة و لا فى الكثرة) :

فنرد عليه بما نقله ابن عدى (١٣١/٢) والذهبى فى السير (٢٥٦/٦) وابن حجر فى اللسان (١٤٤/٢) عن الدراوردى قال " لم يرو مالك عن جعفر حتى ظهر أمر بنى العباس " . اهـ ، أى أن السبب واضح وهو وجود دولة الأمويين وكانوا ينكلون بأهل البيت، وكان قتل الحسين رضى الله عنه فى زمن خلافتهم .

كما أن المقارنة تكون بين الزهرى وبين الإمام على زين العابدين ، فإن من العلماء من قال إن سنهما واحد – كما قال أحمد بن صالح – ، ومنهم من قال إن على زين العابدين رضى الله عنه أكبر من الزهرى بثلاث عشرة سنة أى أكبر سنا بقدر بسيط – كذلك ذكر الحافظ فى تهذيب التهذيب (٢٦٩/٧) .

وقد قدمنا ماذا كان من أمر الزهرى مع الإمام على زين العابدين .

ونقول هل نسى ابن تيمية عدد الأحاديث التى رواها أبو بكر الصديق مقارنة بالآلاف التى رواها أبو هريرة ، فهل يصح أن يقال : ليس بين حديث أبى هريرة وحديث أبى بكر نسبة لا فى القوة ولا فى الكثرة ، فأين أبو هريرة من أبى بكر الصديق فتأمل .

النقطة الثالثة :

قوله (وقد استراب البخارى فى بعض حديثه لما بلغه عن يحيى بن سعيد القطان فيه كلام فلم يخرج له و لم يكذب على أحد ما كذب على جعفر الصادق مع براءته) . اهـ

فنرد عليه بالآتى :

(١) بما أورده تلميذه الحافظ الذهبى فى سير أعلام النبلاء (٢٥٦/٦،٢٥٧) ما نصه: " عن يحيى بن سعيد قال: أملى على جعفر بن محمد الحديث الطويل - يعنى فى الحج - ثم قال: وفى نفسى منه شيء، مجالد أحب إلى منه. قلت - الذهبى - هذه من زلقات يحيى القطان، بل أجمع أئمة هذا الشأن على أن جعفراً أوثق من مجالد، ولم يلتفتوا إلى قول يحيى .

قال الشافعي ثقة، وقال يحيى بن معين: جعفر بن محمد ثقة مأمون، وقال ابن أبي حاتم: سمعت أبا زرعة - وسئل عن جعفر بن محمد عن أبيه وسهيل عن أبيه والعلاء عن أبيه أيها أصح - قال : لا يقرن جعفر إلى هؤلاء . وسمعت أبا حاتم يقول: جعفر لا يسأل عن مثله " . اهـ

قال ابن عدى فى الكامل (٢ / ١٣١- ١٣٤)
" له حديث كثير عن أبيه عن جابر ، وعن آبائه ونسخ لأهل البيت وقد حدث عنه الأئمة وهو من ثقات الناس كما قال ابن معين " . اهـ

(٢) فى هذه الجملة تخليط كبير لا معنى له إلا الإبهام والإيهام (وقد استراب البخارى فى بعض حديثه لما بلغه عن يحيى بن سعيد القطان فيه كلام فلم يخرج له ولم يكذب على أحد ما كذب على جعفر الصادق مع براءته) ووجه إدخال الكلام فى بعضه ، هو أن كلام يحيى القطان كان على صدق الإمام جعفر الصادق نفسه، لذا نقلنا قول الحافظ الذهبى (هذه من زلقات يحيى القطان) .

هذا موضوع ، أما بقية الجملة المعطوفة على ما سبق فموضوع آخر ، فتتعلق بمن يكذب على الإمام ، جعفر الصادق فشتان بين المعنيين فى سياق واحد فانتبه .

(٣) ما فائدة قول ابن تيمية (ولم يكذب على أحد ما كذب على جعفر الصادق مع براءته) ، وإذا كان هو مقتنع بذلك فلماذا يذكر زلقة يحيى القطان الذى نقل الذهبى إجماع الأئمة على خطئه ؟! .

(٤) الإمام البخارى - وهو شافعي المذهب - لم يرو للإمام الشافعي فى صحيحه ، فهل معنى ذلك أن الشافعي ليس بثقة ، أو لم يأخذ منه الأئمة ؟! فانتبه .

(٥) ماذا يقصد ابن تيمية بجملة (ولم يكذب على أحد ما كذب على جعفر

الصادق مع براءته) أهذا تبرير لعدم رواية البخارى له ، أم يقصد التشكيك فيما يروى عن جعفر الصادق فيرتاب من يسمع شيئاً عن جعفر الصادق – وهذا والله أعلم قصده بدليل جملة (وقد استراب البخارى فى بعض حديثه) – ونقول لابن تيمية : كان الأحرى بك أن تقول : ولم يكذب على أحد ما كذب على جعفر الصادق مع براءته كما كذب بعض الرواة على جده رسول الله ﷺ .

(٦) لماذا نُعت الإمام جعفر بن محمد الباقر بن على زين العابدين بن الحسين سبط رسول الله ﷺ بالصادق، واتفقت الأمة على ذلك ؟. وتذكر أن النبى ﷺ نُعت بالصادق الأمين ، وصدق عمرو بن أبى المقدام حينما قال " كنت إذا نظرت إلى جعفر بن محمد علمت أنه من سلالة النبيين ".اهـ

٣٢ - تنقيص ابن تيمية للإمام على الرضا بن موسى الكاظم الذى كان ابن خزيمة وابن حبان يتبركون بقبره

الإمام على الرضا بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن على زين العابدين بن سيد أهل الجنة الحسين بن على ، وهو من قيل فيه على منبر رسول الله ﷺ : هذا على بن موسى بن جعفر بن محمد بن على بن الحسين

ستة آباء هم ما هم خير من يشرب صوب الغمام

قال ابن تيمية بخصوصه فى منهاجه (٤ / ٦٠)

(وأما قوله : إنه كان أزهد الناس وأعلمهم فدعوى مجردة بلا دليل ، فكل من غلا فى شخص أمكنه أن يدعى له هذه الدعوى ، كيف والناس يعلمون أنه كان فى زمانه من هو أعلم منه ومن هو أزهد منه كالشافعى وإسحاق بن راهويه وأحمد بن حنبل وأشهب بن عبد العزيز وأبى سليمان الدارانى ومعروف الكرخى وأمثال هؤلاء ، هذا ولم يأخذ عنه أحد من أهل العلم بالحديث شيئا ولا روى له حديث فى الكتب الستة) . اهـ

وقال أيضاً فى منهاجه (٤ / ٦١ ، ٦٢)

(وأما قوله : إنه أخذ عنه فقهاء الجمهور كثيرا فهذا من أظهر الكذب ، هؤلاء فقهاء الجمهور المشهورون لم يأخذوا عنه ما هو معروف ، وإن أخذ عنه بعض من لا يعرف من فقهاء الجمهور فهذا لا ينكر ، فإن طلبة الفقهاء قد يأخذون عن المتوسطين فى العلم ومن هم دون المتوسطين ، وما يذكره بعض الناس من أن معروفا الكرخى كان خادماً له وأنه أسلم على يديه ، أو أن الخرقة متصلة منه إليه فكله كذب باتفاق من يعرف هذا الشأن) . اهـ بحروفه

قلت :

لنا تعقبات :

(١) هذه من إحدى مسلسلات ابن تيمية فى تنقيص أهل البيت، فبعد أن نفى ابن تيمية عن الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة أنهما أزهد وأعلم عصرهما — وفى الوقت نفسه يسمح لمريديه أن يقولوا عنه أنه بقية السلف وقدوة الخلف أَعْلَمُ مَنْ لقيت ببلاد المشرق والمغرب.كما سبق فى كتابه الزهد والورع والعبادة (ص:٨٥)— أقول: أخذ ينفى عن حفيد الحسين أنه أزهد وأعلم أهل عصره —

ونسى أن الله أكرم سابع حفيد بصلاح آبائه كما قال تعالى : ﴿ وَكَانَ أَبُوهُمَا صَٰلِحًا ﴾ (الكهف ٨٢) .

وكون الإمام على الرضا أزهد أهل عصره، فلكونه ـ كما هو معروف ومعلوم ـ عرض عليه المأمون الخلافة فرفض، ففيه شبه من الحسن رضى الله عنه .. الذى قال فيه النبى ﷺ فيما رواه البخارى وغيره " إن ابنى هذا سيد، ولعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين" .

(٢) قول ابن تيمية (كيف والناس يعلمون أنه كان فى زمانه من هو أعلم منه ومن هو أزهد منه ، كالشافعى وإسحاق بن راهويه وأحمد بن حنبل وأشهب بن عبد العزيز وأبى سليمان الدارانى ومعروف الكرخى). اهـ

فيه مغالطات كثيرة منها :

من هم هؤلاء الناس .. هلا ذكرهم لنا، وما دليلهم ؟ وإذا كان ابن تيمية يقول على من نسب ذلك إلى على الرضا أنه قول بلا دليل فكذلك أين الدليل على خلافه ؟ ، وأيضاً قدمنا احترام الإمام الشافعى لأهل البيت حتى نسبوه إلى التشيع ، كما أن الدارانى من أئمة التصوف ، وحبهم لأهل البيت معروف ، وأيضاً معروف الكرخى قد كان خادماً لعلى الرضا كما أثبته غير واحد من الأئمة ـ حتى لو أنكر ابن تيمية ذلك، وهو كعادته بعد عدة قرون أول من ادعى أن معروفاً لم يكن خادماً لعلى الرضا، وسبب نفى ابن تيمية أن يكون معروفاً الكرخى خادماً لعلى بن موسى أن الإمام أحمد كان يبجل معروفاً الكرخى تبجيلاً كبيراً ونقول لابن تيمية: انظر إلى إسحاق بن راهويه ـ وقد ذكرت أنه أزهد من على الرضا ـ وأدبه مع على الرضا .

فقد قال العجلونى فى كشف الخفاء (١ / ٢٢)

(لما دخل على بن موسى الرضا نيسابور على بغلة شهباء فخرج علماء البلد فى طلبه منهم يحيى بن يحيى وإسحق بن راهويه وأحمد بن حرب ومحمد بن رافع فتعلقوا بلجام دابته ، فقال له إسحاق : بحق آبائك حدثنا فقال حدثنا العبد الصالح أبى موسى بن جعفر الى آخر سنده عن أهل البيت وذكر هذا ـ يعنى حديث " لا إله إلا الله حصنى "). اهـ

فها هو إسحاق بن راهويه يتعلق بلجام دابة على الرضا ليس وحده ولكن معه

يحيى بن يحيى – الذى كان أحمد بن حنبل يتبرك بقميصه – وأئمة السلف مثل أحمد بن حرب ، ومحمد بن رافع . وتعلق أئمة السلف بلجام دابة على الرضا معروف .

انظر تاريخ دمشق لابن عساكر حافظ الدنيا (٥ / ٤٦٣)

(٣) قول ابن تيمية (ولم يأخذ عنه أحد من أهل العلم بالحديث شيئاً ، ولا روى له حديث فى الكتب الستة) . اهـ

قال ابن حجر فى تهذيبه (٧ / ٣٣٩)

" روى عنه من أئمة الحديث آدم بن أبى إياس ونصر بن على الجهضمى ومحمد بن رافع القشيرى وغيرهم ". اهـ

كما أن ابن ماجه – وهو أحد الستة – روى له حديث " الإيمان معرفة بالقلب وقول باللسان وعمل بالأركان " ونقل قول أبى الصلت " لو قرئ هذا الإسناد على مجنون لبرأ ". اهـ ، وابن تيمية يتناسى القهر والحصار والظروف الشديدة التى عاشها أهل البيت سواء فى العصر الأموى أو العباسى ، والإمام على الرضا نفسه مات مسموماً وضع له سم فى شراب الرمان كما هو معلوم .

(٤) قول ابن تيمية (وإن أخذ عنه بعض من لا يعرف من فقهاء الجمهور فهذا لا ينكر ، فإن طلبة الفقهاء قد يأخذون عن المتوسطين فى العلم ومن هم دون المتوسطين) . اهـ ، علق عليه أنت بما شئت ، وافهم نفسية ابن تيمية تجاه أهل البيت بما شئت ، واختر مع من تكون ؟.

٣٣ - تعظيم أئمة السلف وتبجيلهم لعلى بن موسى الرضا منهم أبو زرعة الرازى وابن أسلم الطوسى ومعهما من أهل العلم والحديث من لا يحصى يتوسلون ويقسمون على علىّ بن موسى الرضا حتى يحدثهم

قول ابن تيمية فيما سبق ذكره فى منهاجه (٤/٦٠) (فإن على بن موسى له من المحاسن والمكارم المعروفة والمادح المناسبة لحاله اللائقة به ما يعرفه بها أهل المعرفة ، وأما هذا الرافضى فلم يذكر له فضيلة واحدة بحجة) . اهـ

قلت :

فلماذا لم يذكر ابن تيمية الفضيلة التى لعلى الرضا ؟؟

وقوله (والمادح المناسبة لحاله اللائقة به) تجعل ابن تيمية وكأنه قيِّم على الأمة حتى من سبقه بمئات السنين .

وحتى تعرف شيئاً من تعظيم وتبجيل الأمة سلفها وخلفها للإمام على الرضا حتى فى قبره ، نسوق إليك ما يلى :

(١) تعلق أئمة السلف بلجام دابة على بن موسى الرضا رضى الله عنه معروف ومشهور .

روى ذلك عن يحيى بن يحيى وإسحاق بن راهويه وأحمد بن حرب ومحمد بن رافع وأبو زرعة الرازى وابن أسلم الطوسى وياسين بن النضر ومعهم من أهل العلم والحديث من لا يحصى .

(الديلمى فى مسند الفردوس ، وقد نقله ابن عساكر حافظ الدنيا فى تاريخ دمشق (٥ / ٤٦٣) والحافظ المناوى فى فيض القدير (٤ / ٤٨٩) والحافظ العجلونى فى كشف الخفاء (١ / ٢٢). بل وانظر ما قاله المناوى فى فيض القدير (٤ / ٤٨٩ ، ٤٩٠)

فائدة فى تاريخ نيسابور للحاكم " أن على الرضا بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن على زين العابدين بن الحسين لما دخل نيسابور كان فى

قبة مستورة على بغلة شهباء ، وقد شق بها السوق ، فعرض له الإمامان الحافظان أبو زرعة الرازى وابن أسلم الطوسى ومعهما من أهل العلم والحديث من لا يحصى، فقالا : أيها السيد الجليل ابن السادة الأئمة بحق آبائك الأطهرين وأسلافك الأكرمين إلا ما أريتنا وجهك الميمون ، ورويت لنا حديثاً عن آبائك عن جدك نذكرك به ، فاستوقف غلمانه وأمر بكشف المظلة وأقر عيون الخلائق برؤية طلعته فكانت له ذؤابتان صلياها ، على عاتقه ، والناس قيام على طبقاتهم ينظرون ما بين باك وصارخ ومتمرغ فى التراب ومقبل لحافر بغلته ، وعلا الضجيج فصاحت الأئمة الأعلام معاشر الناس أنصتوا واسمعوا ما ينفعكم ولا تؤذونا بصراخكم ، وكان المستملى أبو زرعة والطوسى ، فقال الرضا حدثنا أبي موسى الكاظم عن أبيه جعفر الصادق عن أبيه محمد الباقر عن أبيه على زين العابدين عن أبيه شهيد كربلاء عن أبيه على المرتضى قال حدثنى حبيبى وقرة عينى رسول الله قال " حدثنى جبريل عليه السلام قال حدثنى رب العزة سبحانه يقول كلمة لا إله إلا الله حصنى، فمن قالها دخل حصنى، ومن دخل حصنى أمن من عذابى" ثم أرخى الستر على القبة وسار ، فعد أهل المحابر والدواوين الذين كانوا يكتبون فأنافوا على عشرين ألفاً " . اهـ

وقال الأستاذ أبو القاسم القشيرى: اتصل هذا الحديث بهذا السند ببعض أمراء السامانية فكتبه بالذهب وأوصى أن يدفن معه فى قبره فرئى فى النوم بعد موته فقيل ما فعل الله بك ؟ قال: غفر لى بتلفظى بلا إله إلا الله، وتصديقى بأن محمدا رسول الله.اهـ

(٢) ماذا قال السلف الصالح عن سند على بن موسى، عن أبيه موسى الكاظم، عن أبيه جعفر الصادق، عن أبيه محمد الباقر ، عن أبيه على زين العابدين، عن أبيه الحسين، عن أبيه على بن أبي طالب، عن رسول الله ﷺ. قال أبو نعيم فى حلية الأولياء (٣ / ١٩١-١٩٢) " هذا حديث ثابت مشهور بهذا الإسناد من رواية الطاهرين عن آبائهم الطيبين . وكان بعض سلفنا من المحدثين إذا روى هذا الإسناد قال : لو قرىء هذا الإسناد على مجنون لأفاق " . اهـ

وقال ابن ماجه (١ / ٢٥) من قول أبي الصلت " لو قرئ هذا الإسناد على مجنون لبرأ " . اهـ

ونقل الخطيب فى تاريخ بغداد (٥ / ٤١٨ – ٤١٩) قول من قال " هذا سعوط المجانين ، وإذا سعط به المجنون برأ ". اهـ .

وقال أحد أئمة الجرح والتعديل – وهو عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازى – قال " كنت مع أبي بالشام فرأيت رجلاً مصروعاً فذكرت هذا الإسناد فقلت : اجرب بهذا ، فقرأت عليه هذا الإسناد فقام الرجل فنفض ثيابه ومرّ " . اهـ ، ذكره الرافعي فى التدوين فى أخبار قزوين (٣ / ٤٨٢)

فمن غير المعقول أن لا يصل حديث رسول الله ﷺ إلى أهل بيته ، وتعلمه سائر الأمة ..

والغريب أن فى حاشية ابن القيم (١٢ / ٢٩٤) قوله تعليقاً على حديث ابن ماجه " قال بعض أئمة الحديث : لو قرىء هذا على مجنون لبرأ . لو سلم من عبد السلام وهو المتهم به ". اهـ ، ولم يذكر لنا من الذى قال هذه العبارة . وأنا اعتقد أن جملة (لو سلم من عبد السلام وهو المتهم به) زيادة على ما قاله هؤلاء الأئمة ..

المهم أن ابن القيم مقر بأن مجرد الإسناد الذى فيه أهل البيت لو قرئ على مجنون لبرأ ، وكلمة ابن القيم ستنفعه يوماً ما .



٣٤ - تعظيم وإجلال علماء المسلمين وحكامهم للإمام على الرضا بعد وفاته وتبركهم بقبره

(١) تعظيم الإمام ابن خزيمة والإمام أبي على الثقفى قبر على بن موسى الرضا بطوس. قال الحافظ ابن حجر فى ترجمة الإمام على الرضا (تهذيب التهذيب ٣٣٩/٧)

(وقال الحاكم فى تاريخ نيسابور : قال وسمعت أبا بكر محمد بن المؤمل بن الحسن بن عيسى يقول : خرجنا مع إمام أهل الحديث أبي بكر بن خزيمة وعديله أبي على الثقفى مع جماعة من مشائخنا وهم إذ ذاك متوافرون إلى زيارة قبر على بن موسى الرضا بطوس ، قال : فرأيت من تعظيمه – يعنى بن خزيمة – لتلك البقعة وتواضعه لها وتضرعه عندها ما تحيرنا) . اهـ

قلت:

فانظر إلى خمسة من أكابر علماء الأمة

أولهم : الإمام ابن خزيمة – الذى وصفه ابن تيمية بإمام الأئمة – ،

ثانيهم : الحافظ أبي على الثقفى ، وهو الإمام المحدث الفقيه العلامة شيخ خراسان وهو الذى قال فيه ابن سريج : حجة الله على خلقه – كما ذكر الذهبى فى السير (١٥ / ٢٨٠) .

ثالثهم : شيخ الحاكم وهو محمد بن المؤمل بن الحسن بن عيسى بن ماسرجس . قال فيه الذهبى – تلميذ ابن تيمية – فى السير (١٦ / ٢٣ ، ٢٤) " الإمام رئيس نيسابور بنى داراً للمحدثين وأدر عليهم الأرزاق كان أبو على الحافظ يقرأ عليه تاريخ أحمد بن حنبل " . اهـ

رابعهم : الإمام الحاكم صاحب كتاب المستدرك على الصحيحين .

خامسهم : خاتمة حفاظ المسلمين ومحدثيهم ابن حجر العسقلاني .

وانظر إلى قول الماسرجسى : مع جماعة من مشائخنا وهم إذ ذاك متوافرون : وانظر قوله : فرأيت من تعظيمه – يعنى ابن خزيمة – لتلك البقعة وتواضعه لها وتضرعه عندها ما تحيرنا . ولا تتعجب من ذلك ، فليس علماء الحديث مثل ابن

خزيمة ، وأبي علي الثقفي ، والماسرجسي ، والمشايخ الذين كانوا معهم فقط هم الذين يحبون مشاهد أهل البيت ، بل الأمة كلها .

(٢) الإمام الحافظ ابن حبان

قال ابن حبان عند ذكر علي الرضا في كتابه الثقات (٨ / ٤٥٧) ما نصه " وقبره بسنا باذ خارج النوقان مشهور يزار بجنب قبر الرشيد ، قد زرته مراراً كثيرة وما حلت بي شدة في وقت مقامي بطوس فزرت قبر علي بن موسى الرضا صلوات الله على جده وعليه ودعوت الله إزالتها عني إلا أستجيب لي وزالت عني تلك الشدة ، وهذا شيء جربته مراراً فوجدته كذلك ، أماتنا الله على حب أهل بيته ﷺ الله عليه وعليهم أجمعين ".اهـ كلام ابن حبان بحروفه

ونقول :

لا تعليق على شدة حب علماء الأمة المحمدية لآل بيت النبي ﷺ ، وبغض من في قلبه مرض لآل بيت النبي ﷺ .

(٣) الملك محمود بن سبكتكين

قال الحافظ الذهبي في سير أعلام النبلاء (١٦ / ٥٠٠)

" ومن المعروف والمشهور أن الملك سبكتكين صاحب بلخ وغزنة وغير ذلك (٣٨٧ هـ) وكان من أعداء أهل البيت لما أخذ طوس أخرب مشهد علي بن موسى الرضا وقتل من يزوره ، فلما تملك ابنه محمود رأى في النوم علياً رضي الله عنه وهو يقول : إلى كم هذا ؟ فبنى المشهد ورد أوقافه إليه ". اهـ

أما الملك محمود بن سبكتكين فهو من أظهر مذهب أهل السنة والجماعة بعد بدعة أبيه حتى أن ابن تيمية نفسه مدحه عدة مرات وقال عنه في مجموع الفتاوى (٤ / ٢٢)

(ولما كانت مملكة محمود بن سبكتكين من أحسن ممالك بني جنسه كان الإسلام والسنة في مملكته أعز فإنه غزا المشركين من أهل الهند ، ونشر من العدل ما لم ينشره مثله ، فكانت السنة في أيامه ظاهرة والبدع في أيامه مقموعة) . اهـ

وقال في درء التعارض (٦ / ٢٥٣)

(وأظهر السلطان محمود بن سبكتكين لعنة أهل البدع على المنابر وأظهر السنة). اهـ

وقال فى بيان تلبيس الجهمية (٢ / ٣٣١)

(السلطان محمود بن سبكتكين وكان من أحسن ملوك أهل المشرق إسلاماً وعقلاً وديناً وجهاداً وملكاً فى آخر المائة الرابعة) . اهـ

وقال عنه فى منهاجه (٣ / ٤٢٩)

(وكان من خيار الملوك). اهـ

وصل اللهم على سيدنا محمد وعلى آل بيته وسلم تسليما كثيرا كبيرا

٣٥ - هل أطلع الله ابن تيمية على جهنم حتى يجزم بأن ذرية فاطمة رضى الله عنها ليست كلها محرّمة على النار ؟!

قال ابن تيمية فى منهاجه (٤ / ٦٣ ، ٦٤)
(وأيضا فليست ذرية فاطمة كلهم محرمين على النار بل فيهم البر والفاجر).اهـ

قلت :
ما لابن تيمية وآل بيت النبى ﷺ ؟ وما الذى يضيره من خصائصهم ؟

ونقول لأتباع ابن تيمية :
(١) أين دليل ابن تيمية على أن ذرية فاطمة عليها السلام ليسوا كلهم محرمين على النار ؟

(٢) إن الأمة كلها مأمورة بالصلاة عليهم بنص حديث البخارى (١٢٣٢/٣) ومسلم (١ / ٣٠٦) عن أبي حميد الساعدى رضى الله عنه الذى قال فيه : أنهم قالوا يا رسول الله كيف نصلى عليك ، قال النبى ﷺ " قولوا اللهم صل على محمد وأزواجه وذريته ، كما صليت على آل إبراهيم ، وبارك على محمد وأزواجه وذريته ، كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد "

وابن تيمية يقر بأن ذرية فاطمة هم أهل بيته قال فى مجموع الفتاوى (٢٤٥/٢٤)

(فأزواجه وذريته من آله بلا شك أو هم آله) . اهـ

وقال فى منهاجه (٧ / ٢٤٠)

(فى الصحيحين عنه قوله " اللهم صل على محمد وعلى أزواجه وذريته " بل يدخل فيه سائر أهل بيته إلى يوم القيامة) . اهـ

(٣) آل بيت النبى ﷺ هم أسياد الدنيا والآخرة ، ويكفيك قول النبى ﷺ " فاطمة سيدة نساء أهل الجنة – وقال أيضاً – الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة " .

. وكما ذكرنا فقد أُمرنا بالصلاة على الذرية الذين هم – كما يقر ابن تيمية –

من آله بلا شك أو هم آله .. فكيف يتكلم على أسياده بهذا الأسلوب ، وهم أسياده شاء أم أبى ، ويا ويل من أبغضهم أو عاداهم .

(٤) لا تنس أن الطبرانى روى فى الكبير (١١ / ٢٦٣) عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ لفاطمة رضى الله عنها " إن الله غير معذبك ولا ولدك "

قال الهيثمى فى المجمع (٩ / ٢٠٢) " رجاله ثقات " . اهـ

(٥) إياك أن تتبع ابن تيمية فى تهويله ، إما بنفى أحاديث صحيحة فى فضائل أهل البيت ، أو تأويلها ، وما ورد بإسناد ضعيف يدعى إنه موضوع ، وشتان بين الضعيف الذى لا يجزم بصحة نسبته وبين الموضوع الذى يجزم بأنه كذب لا يحتمل الصدق وقد يؤخذ بالضعيف فى فضائل الأعمال والمناقب .

وللتدليل على تهويل – وإن شئت قلت كذب – ابن تيمية ، وعدم احتماله لسماع فضائل أهل البيت قوله تعليقاً على حديث " إن فاطمة أحصنت فرجها فحرم الله ذريتها على النار " [1]

فقد قال فى منهاجه (٤ / ٦٢)

(هو كذب باتفاق أهل المعرفة بالحديث) . اهـ ، ويا ليت أى متنطع يأتى لنا بالمصنف أو الموطن الذى اتفق فيه أهل المعرفة بالحديث أنه كذب ، إلا إذا كان ابن تيمية كان جالساً – بعد عدة قرون من رواية الحديث وتخريجه – هو وأصحابه واتفقوا على ذلك الحكم ، وفى تخريج الحديث ما يثبت لك تهور ابن تيمية .

(٦) لا تنس أن أئمة التفسير مثل الطبرى (٣٠/٢٣٢) والقرطبى (٢٠/ ٩٥) وابن كثير (٤ / ٥٢٤) والسيوطى فى الدر المنثور (٨ / ٥٤٢) والشوكانى فى

---

١ – حديث " إن فاطمة أحصنت فرجها فحرم الله ذريتها على النار " أخرجه البزار (٥ / ٢٢٣) والطبرانى فى الكبير (٣ / ٤١) والحاكم وصححه (٣ / ١٦٥) وأبو نعيم فى حلية الأولياء (٤ / ١٨٨) وابن شاهين فى فضائل فاطمة (١ / ٢١ – ٢٣) وتمام فى فوائده (١ / ١٥٤ ، ١٥٥)
أما بالنسبة لدرجة هذا الحديث فقد صححه الحاكم ولكن الذهبى قال : بل ضعيف ، تفرد به معاوية وفيه ضعف عن ابن غياث وهو واه بمرة.وأقره سبط بن العجمى فى الكشف الحثيث (١ / ٢٠٢ رقم ٥٧٣) ، وقال الهيثمى فى مجمع الزوائد (٩ / ٢٠٢) فيه عمرو بن غياث ضعيف ، وأقره المناوى فى فيض القدير(٢ / ٤٦٣) ونقل تضعيف الذهبى وعلق بقوله : لكن له شواهد
وحتى الألبانى – المعروف بتشدده فى أحاديث فضائل أهل البيت – ضعفه فقط فى ضعيفته (١٨٨٥) وقد ذكره الحافظ المزى – صاحب ابن تيمية – فى مناقب السيدة فاطمة فى تهذيب الكمال (٣٥/٢٥١) .
فكيف يكون كذباً باتفاق أهل الحديث ؟.

فتح القدير (٥/ ٤٥٩) والآلوسى فى روح المعانى (٣٠ / ١٦٠) ذكروا تفسير عبد الله بن عباس فى قوله تعالى : ﴿ وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰٓ ﴾ (الضحى ٥)

بقوله : من رضا محمد ﷺ ألا يدخل أحد من أهل بيته النار .

(٧) لا تنس أن تراجع ما ذكرناه فى المصيبة التى وقع فيها ابن تيمية حينما صرح بأن نسب النبى ﷺ وقرابته لا تفيد، وأنه لا ميزة لزوجاته فى مصاهرتهن للنبى ﷺ .

ولا تنس ما صح من قوله ﷺ " كل سبب ونسب مقطوع يوم القيامة إلا نسبى وسببى " وحديث أم هانئ بنت أبى طالب حينما خرجت متبرجة قد بدا قرطاها فقال لها عمر بن الخطاب : اعملى فإن محمداً لا يغنى عنك شيئاً فجاءت الى النبى ﷺ فأخبرته ، فقال رسول الله ﷺ " ما بال أقوام يزعمون أن شفاعتى لا تنال أهل بيتى وأن شفاعتى تنال حا وحكم " حا وحكم قبيلتان . إلى آخر ما أوردناه فى مسألتى النسب والمصاهرة . وقد تقدم تخريجها هنالك .

وصل اللهم على من قال لابنته " إن الله غير معذبك ولا ولدك "
وعلى آله وسلم تسليماً كثيراً كبيراً

٣٦ - من هو الذى ليس بطاهر من أهل البيت يا ابن تيمية ؟!

قال ابن تيمية فى منهاجه (٤ / ٢٥٩)

(إن الله تعالى لم يخبر أنه طهر جميع أهل البيت وأذهب عنهم الرجس ، فإن هذا كذب على الله ، كيف ونحن نعلم أن فى بنى هاشم من ليس بمطهر من الذنوب ولا أذهب عنهم الرجس لا سيما عند الرافضة ، فإن عندهم كل من كان من بنى هاشم يحب أبا بكر وعمر رضى الله عنهما فليس بمطهر) . اهـ

قلت :

بنفس منطق ابن تيمية يمكن لأى زنديق أن يقول : إن الله تعالى لم يخبر أنه طهر جميع زوجات النبى ﷺ.

أو يقول زنديق آخر : اللهم صلى على النبى ﷺ وعلى من ثبت طهره من أهل البيت ؟!

ثم هل أخبر الله عز وجل أنه طهر بعضهم أو نصفهم ؟ ولم يطهر الباقين ؟ وترى مَنْ من علماء المسلمين ألف كتاباً فى بيان أسماء الطاهرين وأسماء غير الطاهرين من أهل البيت ، إلا إذا كان فى كتب الزنادقة ؟!

وترى مَنْ مِن علماء المسلمين ، قال بقول ابن تيمية فى القرون السابقة له ؟!

وترى هل خَطَّأَ ابن تيمية ، أم بدع أم جهل علماء الأمة الذين كانوا يفتتحون كتبهم ويختمونها بقولهم بعد صلاقم على النبى ﷺ : وعلى أهل بيته الطاهرين – أو الأطهار – الذين طهرهم الله تطهيراً

وهذه الصيغة موجودة بكثرة فى كتب العلماء قديماً وحديثاً .

وترى هل هذا كلام يخرج من محب لأهل بيت النبى ﷺ ، أم من حاقد ؟!

ولا أدرى من نصدق .. سيد شباب أهل الجنة سيدنا الحسن والسيدة زينب رضى الله عنهما، أم نصدق ابن تيمية ؟!

فقد روى الطبرانى فى الكبير (٣ / ٩٣)

" عن أبي جميلة أن الحسن بن على حين قتل على استخلف ، فبينا هو يصلى

بالناس إذ وثب إليه رجل فطعنه بخنجر فى وركه فتمرض منها أشهراً ، ثم قام فخطب على المنبر فقال : يا أهل العراق اتقوا الله فينا ، فإنا أمراؤكم وضيفانكم ، ونحن أهل البيت الذين قال الله عز وجل ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴾ (الأحزاب ٣٣) فما زال يومئذ يتكلم حتى ما ترى فى المسجد إلا باكياً ". اهـ

قال الهيثمى فى المجمع (١٧٢/٩) " ورجاله ثقات " . اهـ

وفى رواية أخرى عن أبى الطفيل فى حديث طويل قال " خطبنا الحسن بن على بن أبى طالب فحمد الله وأثنى عليه .. وفيه .. وأنا من أهل البيت الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً ، وأنا من أهل البيت الذين افترض الله عز وجل مودتهم وولايتهم ، فقال فيما أنزل على محمد ﷺ ﴿ قُل لَّآ أَسْـَٔلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا ٱلْمَوَدَّةَ فِى ٱلْقُرْبَىٰ ﴾ " (الشورى٢٣) .

وحسن الهيثمى فى المجمع (١٤٦/٩) بعض طرقه. ورواه الحاكم (١٨٨/٣) والدولابى فى الذرية الطاهرة (١ / ٧٤) عن على زين العابدين .

وذكر الطبرانى فى تاريخه (٣٣٦/٣) وابن كثير فى البداية (١٩٣/٨) " أنه لما دخلت السيدة زينب على عبيد الله بن زياد – بعد قتل سيدنا الحسين – قال : من هذه؟ فلم تكلمه فقال بعض إمائها : هذه زينب بنت فاطمة . فقال الحمد لله الذى فضحكم وقتلكم وكذب أحدوثتكم فقالت : بل الحمد لله الذى أكرمنا بمحمد وطهرنا تطهيراً ، لا كما تقول ، وإنما يفتضح الفاسق ويكذب الفاجر. قال : كيف رأيت صنع الله بأهل بيتكم ، فقالت : كتب عليهم القتل فبرزوا إلى مضاجعهم ، وسيجمع الله بينك وبينهم فيحاجونك إلى الله " . اهـ

وفى الحديث الذى صححه ابن حبان (١٥ / ٤٣٢) وحسنه الذهبى فى السير (٣ / ٨٥) وقال : هذا حديث حسن غريب " أجلس رسول الله ﷺ فاطمة عن يمينه ، وعلياً عن يساره ، وحسناً وحسيناً بين يديه . وقال " إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً ، اللهم هؤلاء أهلى " قال واثلة بن الأسقع فقلت من ناحية البيت : وأنا يا رسول الله من أهلك ؟ قال " وأنت من أهلى " قال واثلة : إنها لمن أرجى ما أرتجى ".اهـ

ثم قال فى منهاجه (٧ / ٧٩)

(فإن قيل فهب أن القرآن لا يدل على وقوع ما أريد من التطهير و إذهاب الرجس، لكن دعاء النبي ﷺ لهم بذلك يدل على وقوعه ، فإن دعاءه مستجاب ، قيل المقصود أن القرآن لا يدل على ما ادعاه من ثبوت الطهارة وذهاب الرجس ، فضلاً عن أن يدل على العصمة و الإمامة ، و أما الاستدلال بالحديث فذاك مقام آخر) .اهـ

قلت :

ابن تيمية معترف بأن دعاءه ﷺ مستجاب ، فما معنى كلامه السابق (وأن ليس كل أهل البيت مطهرين)؟؟ وما معنى كلامه (وأما الاستدلال بالحديث فذاك مقام آخر) ؟؟ ولماذا لم يتكلم عن هذا الحديث فى كتبه ؟

٣٧ - ابن تيمية يقلل من أهمية أهل البيت رضى الله عنهم والصلاة عليهم

رداً على ابن المطهر فى جزئية تفضيل أهل بيت النبى على غيرهم بسبب دخولهم فى الصلاة قال ابن تيمية فى منهاجه (٧ / ٧٨)

(وإن صلى على آله تبعاً له لم يقتض ذلك أن يكونوا أفضل من أوليائه الذين لم يصل عليهم ، فإن الأنبياء والمرسلين هم من أوليائه ، و هم أفضل من أهل بيته ، وإن لم يدخلوا فى الصلاة معه تبعاً فالمفضول قد يختص بأمر و لا يلزم أن يكون أفضل من الفاضل ، ودليل ذلك أن أزواجه هم ممن يصلى عليه كما ثبت ذلك فى الصحيحين ، فقد ثبت باتفاق الناس كلهم أن الأنبياء أفضل منهن كلهن). اهـ

وقال أيضا فى منهاجه (٧ / ٢٤٠)

(ومعلوم أن دخول كل هؤلاء فى الصلاة والتسليم لا يدل على أنه أفضل من كل من لم يدخل فى ذلك) . اهـ

قلت :

ماذا يريد ابن تيمية من آل بيت النبى ﷺ .. وما هذا التغرير والإيهام بقوله (فإن الأنبياء والمرسلين هم من أوليائه وهم أفضل من أهل بيته) وهل فى ذلك خلاف ؟!

المقصود أن أهل البيت أفضل الخلق بعد رسول الله ﷺ والأنبياء والمرسلين ، ومن نص عليه النبى ﷺ كما قال" أبو بكر وعمر سيدا كهول أهل الجنة " وقد ثبت أن السيدة فاطمة " سيدة نساء أهل الجنة " ، " والحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة ، وأبوهما خير منهما " هكذا قال النبى ﷺ، وزوجاته رضى الله عنهن معه بنص القرآن الكريم ، وكذلك ذريته ..

وكما قلنا: هل يريد ابن تيمية أن يهدر نسب النبى ﷺ وقرابته ومصاهرته ؟ وابن تيمية إذا أهدر- والعياذ بالله - ما سبق فماذا يفعل فى وصول ملايين الصلوات عليهم كل يوم فى صلوات المصلين.. فكل ابن آدم ينقطع عمله إلا من ثلاث، وآل بيت النبى لا ينقطع ما يصل إليهم من الصلوات عليهم والتى يتعبدنا الله بها .

ثم ما معنى قوله (ومعلوم أن دخول هؤلاء فى الصلاة والتسليم لا يدل على أنه أفضل من كل من لم يدخل فى ذلك). اهـ ، من أين أتى بهذا المعلوم ؟ وما دليله ؟ انتبه إلى أسلوب غسيل المخ .

ولو كان أهل البيت بغير هذه الأفضلية ما خلقهم الله من أهل البيت ، ولم يدخلهم فى بركة النبى ﷺ، ثم صلاة المصلين عليهم بأمر النبى ﷺ وتعليمه أمته .

٣٨ - ابن تيمية يفتح الباب على مصراعيه
لمن لا يريد
أن يصلى على النبى ﷺ وأهل بيته

رداً على ابن المطهر فى جزئية تفضيل أهل بيت النبى ﷺ على غيرهم بسبب دخولهم فى الصلاة عليهم فى تشهد المسلمين فى الصلوات الخمس والنوافل والسنن قال ابن تيمية فى منهاجه (٤ / ٥٩٥)

(والفقهاء متنازعون فى وجوب الصلاة على النبى ﷺ فى الصلاة ، وجمهورهم لا يوجبها ، ومن أوجبها يوجب الصلاة عليه دون آله) وأكد ذلك أيضاً بقوله فى منهاجه (٤ / ٥٩٨) (بل منهم من لا يوجب إلا الصلاة عليه دون آله كما هو معروف فى مذهب الشافعي وأحمد ، فعلى هذا لا تجب الصلاة على آله) . اهـ

قلت :

لكم الله ورسوله يا آل البيت، ففى سبيل نفى ابن تيمية خصائصكم فإنه يفتح الباب لضعاف الإيمان حتى لا يصلوا عليكم !! ويا ليته لفت النظر أن من لم يقل بالوجوب فقد قال بالاستحباب، وقد لبَّس ابن تيمية وكذب على الإمام أحمد، وسنسوق أقوال الحنابلة قبل ابن تيمية وبعده وأقوال بعض تلامذته بما يفيد تكذيبه، فقد ادعى أن قول الجمهور على عدم وجوب الصلاة على النبى ﷺ فى الصلاة، مع أن مذهب الشافعي وأحمد وبعض المالكية الوجوب فكيف يكون قول الجمهور؟

(١) قال ابن قدامة المقدسى الحنبلى – توفى قبل موت ابن تيمية ب ١٠٨ سنة – فى المغنى (١ / ٣١٨) " مسألة: قال: ويتشهد بالتشهد على النبى ﷺ فيقول اللهم صل على محمد وآل محمد كما صليت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد ، وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد ". اهـ ، وجملته أنه إذا جلس فى آخر صلاته فإنه يتشهد بالتشهد الذى ذكرناه ثم يصلى على النبى ﷺ كما ذكر الخرقى وهى واجبة فى صحيح المذهب ... وهو قول الشافعي وإسحاق وعن أحمد واجبة .. وظاهر مذهب أحمد وجوبه .. فإن أبا زرعة الدمشقى نقل عن أحمد أنه قال : كنت أهَيب ذلك ثم تبينت فإذا الصلاة واجبة . فظاهر هذا أنه رجع عن قوله الأول إلى هذا .

(٢) قال ابن مفلح الحنبلى تلميذ ابن تيمية فى المبدع (١ / ٤٩٧)

" والصلاة على النبى ﷺ فى رواية اختارها الخرقى وفى المغنى وهى ظاهر المذهب وصححها فى الشرح وجزم بها فى الوجيز لقوله تعالى : ﴿ يَاأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾ (الأحزاب ٥٦) والأمر للوجوب . ولا موضع تجب فيه الصلاة أولى من الصلاة المفروضة ، وعنه : ركن . قدمها فى المحرر والفروع وصححها فى المذهب والوسيلة ، وذكر ابن هبيرة أنها المشهورة وأنها اختيار الأكثر لحديث كعب . وعنه : سنة قال المروزى لأبى عبد الله : إن ابن راهويه يقول لو أن رجلاً ترك الصلاة على النبى ﷺ فى التشهد بطلت صلاته فقال : ما اجترئ أن أقول مثل هذا . وفى رواية : هذا شذوذ " . اهـ

(٣) وفى الإنصاف للمرداوى الحنبلى – توفى بعد موت ابن تيمية بـ ١٥٧ سنة – (٢ / ١١٦) " قوله والصلاة على النبى ﷺ فى موضعها – يعنى أنها واجبة فى التشهد الأخير – وهى إحدى الروايات عن الإمام أحمد . جزم به فى العمدة والهادى والوجيز ، واختارها الخرقى والمجد فى شرحه فى تذكرته ، وصححها فى النظم والحاوى الكبير . قال فى المغنى هذا ظاهر المذهب ، وقدمه فى الفائق . وعنه أنها ركن وهى المذهب وعليه أكثر الأصحاب ".اهـ

(٤) قال ابن كثير – وهو شافعى المذهب – فى تفسيره (٣ / ٥٠٩) فإنا قد روينا وجوب ذلك والأمر بالصلاة على رسول الله ﷺ فى الصلاة كما هو ظاهر الآية ، ومفسر بهذا الحديث عن جماعة من الصحابة منهم ابن مسعود وأبو مسعود البدرى وجابر بن عبد الله . ومن التابعين الشعبى وأبو جعفر الباقر ومقاتل بن حيان وإليه ذهب الشافعى لاخلاف عنه فى ذلك ولا بين أصحابه أيضاً وإليه ذهب الإمام أحمد أخيراً فيما حكاه عنه أبو زرعة الدمشقى . به قال إسحاق بن راهويه والفقيه الإمام محمد بن إبراهيم المعروف بابن المواز المالكى رحمهم الله ، حتى إن بعض أئمة الحنابلة أوجب أن يقال فى الصلاة عليه ﷺ كما علمهم أن يقولوا لما سألوه وحتى إن بعض أصحابنا أوجب الصلاة على آله فيما حكاه البندنيجى وسليم الرازى وصاحبه نصر بن إبراهيم المقدسى ، ونقله إمام الحرمين وصاحبه الغزالى قولاً عن الشافعى والصحيح أنه وجه ، على أن الجمهور على خلافه ، وحكوا الإجماع على خلافه والقول بوجوبه ظاهر الحديث والله أعلم) .اهـ

(٥) قال صاحب سبل السلام (١ / ١٩٣)

" والحديث دليل على وجوب الصلاة عليه ﷺ فى الصلاة ، لظاهر الأمر – أعنى قولوا – وإلى هذا ذهب جماعة من السلف والأئمة والشافعى وإسحق ودليلهم الحديث مع زيادته الثابتة ، ويقتضى أيضاً وجوب الصلاة على الآل ، وهو قول الهادى والقاسم وأحمد بن حنبل ، ومن هنا تعلم أن حذف لفظ الآل من الصلاة كما يقع فى كتب الحديث ليس على ما ينبغى . وكنت سئلت عنه قديماً فأجبت أنه قد صح عند أهل الحديث بلا ريب كيفية الصلاة على النبى ﷺ وهم رواتها وكأنهم حذفوها خطأ تقية لما كان فى الدولة الأموية من يكره ذكرهم ". اهـ

قلت :

فهل يتبعهم ابن تيمية فى كراهية ذكرهم فى الصلاة ؟

قلت :

ولنا تساؤل لأصحاب ابن تيمية : هل الذين لم يقولوا بوجوب الصلاة على النبى ﷺ تركوا الصلاة عليه فى التشهد فى الصلاة ، أو تركوا الصلاة على أهل بيته ؟؟ فما وجه استدلال ابن تيمية .

٣٩ - هوان دم أهل البيت رضى الله عنهم عند ابن تيمية

فى آخر المطاف وصل ابن تيمية إلى ما أراده بما أثاره فى النقاط السابقة حيث قال رداً على الرافضى فى منهاجه (٤ / ٥٨٦)

(وكذلك قول " اشتد غضب الله وغضبى على من أراق دم أهلى وآذانى فى عترتى " كلام لا ينقله عن النبى ﷺ ولا ينسبه إليه إلا جاهل ، فإن العاصم لدم الحسن والحسين وغيرهما من الإيمان والتقوى أعظم من مجرد القرابة ، ولو كان الرجل من أهل بيت النبى ﷺ وأتى بما يبيح قتله أو قطعه كان ذلك جائزاً بإجماع المسلمين) . اهـ

قلت :

هل يريد ابن تيمية أن يقول النبى ﷺ توكلوا على الله واذبحوا أهل بيتى ؟! ورداً على ما فى نفسه وخرج من كلامه ـ فالمرء مخبوء تحت لسانه ـ نقول :

١- إذا كان العاصم لدم سيدى شباب أهل الجنة الإيمان والتقوى ـ كما يقول ابن تيمية ـ فلماذا لم يأت جبريل بالتربة التى قتل فيها المئات والآلاف من أصحاب رسول الله ﷺ الذين قتلهم الحجاج وجنود يزيد بن معاوية ، كما جاء بالتربة الحمراء من كربلاء حيث استشهد الإمام الحسين ؟

(راجع موضوع شجرة الطرفاء التى سال عليها دم الحسين رضى الله عنه).

٢- ابن تيمية لا يضعف حديثاً ولكنه ينفى معنى .. فانتبه ثم انتبه !!

٣- أما بالنسبة لدم العترة فيكفى الحياء من رسول الله ﷺ والإحسان إلى أهل بيته، فإن احتاج المرء دليلاً لضعف دينه وقلة يقينه وعدم تعظيمه حرمة رسول الله ﷺ، فيكفيه ما ورد عن السيدة عائشة قالت قال رسول الله ﷺ " ستة لعنتهم لعنهم الله وكل نبى مجاب : المكذب بقدر الله ، والزائد فى كتاب الله ، والمتسلط بالجبروت يذل من أعز الله ويعز من أذل الله ، والمستحل لحرم الله ، والمستحل من عترتى ما حرم الله ، والتارك لسنتى". [1]

١ - صححه ستة من حفاظ المسلمين على الأقل :

ابن حبان (١٣ / ٦٠) والحاكم (١ / ٩١)، (٢ / ٥٧٢) قال الذهبى فى التلخيص : صحيح ولا

٤- وعند ابن تيمية كل من تكلم فى عدم إيذاء النبى ﷺ وإراقة دم ذريته فهو جاهل . فمن العالم إذاً ؟

وقد روى ابن حبان والطبرانى والحاكم وابن أبى عاصم هـذا الحـديث - وهم من أئمة الحديث - فهل هؤلاء هم الجهلة ؟؟!

٥- أخرج الحاكم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما قـال : أوحى الله إلى محمد ﷺ " أنى قتلت بيحيى بن زكريا سبعين ألفاً وأنى قاتـل بـابن ابنتك سبعين ألفاً وسبعين ألفا ". (١)

=

أعرف علة له .

وقال المناوى فى فيض القدير: خرجه - أى الذهبى - فى الكبائر من حديث عائشة ثم قال: إسناده صحيح وذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (١/١٧٦) ، (٧/٢٠٥) وقال: رواه الطبرانى فى الأوسـط (٢/١٨٦) ورجاله ثقات وقد صححه ابن حبان ..

قلت: ورواه أيضا فى الكبير (٣ / ١٢٦) وصححه السيوطى فى الجامع الصغير (٢ / ٣٢) ورواه أيضاً البيهقى فى شعب الإيمان (٣ / ٤٤٣) كما رواه الحاكم (٢ / ٥٧١) من طريق علـى بـن الحـسين وصححه ووافقه الذهبى

كما ورد بلفظ " سبعة لعنتهم " رواه الطـبرانى فى الكبير (١٧ / ٤٣) عن عمـرو بـن شـغوى وابن أبى عاصـم (١/١٤٩) عن السيدة عائشة ، وحسنه السيوطى فى الجامع الصغير (٢/٣١) ونقـل المناوى فى فيض القدير (٤ / ٩١ - ٩٢) تصحيح الديلمى له .

١ - أخرجه الحاكم فى المستدرك من طريق ستة أنفس عن أبى نعيم وقال صـحيح (٢ / ٣١٩ ، ٦٤٨) و (٣ / ١٩٥) ووافقه الذهبى . وقال فى تلخيصه : على شرط مسلم .

ورواه الخطيب فى تاريخ بغداد (١ / ١٤١ــ١٤٢) . قال ابن حجر فى اللـسان (٤ / ٤٥٧) - بعـد ذكر تضعيف ابن حبان لثلاثة رواة له عن أبى نعيم - وقد أخرجه الحاكم فى المستدرك من طريـق سـتة أنفس عن أبى نعيم وقال صحيح ووافقه المصنف - يعنى الذهبى - فى تلخيصه أ.هـ

وقال العجلونى فى كشف الخفاء (٢ / ١٢٨) : رواه الحاكم فى مستدركه عن ابن عباس مرفوعاً بأسانيد متعدده تدل على أن له أصلا كما قال الحافظ ابن حجر

والعجيب أن أحد المشتغلين الأحداث لم يجد ما يضعف به هذا الحديث سوى تضعيفه بحبيب بن أبى ثابـت بعلة العنعنة ، وهو بذلك يضعف عشرات الأحاديث فى البخارى ومسلم عنعنها حبيب بن أبى ثابت عـن سعيد بن جبير وغيره ، فحتى يضعف هذا الحديث لا مانع عنده من تـضعيف عـشرات الأحاديـث فى البخارى ومسلم وغيرهما وحبيب بن أبى ثابت قال فيه ابن عدى : فى الكامل (هو أشهر وأكثر حديثا من أن أحتاج أذكر من حديثه شيئاً ، و قد حدث عنه الأئمة ، و هو ثقة حجة كما قال ابن معين . وقال على ابن المدينى : له نحو مائتى حديث . وعن أبى بكر بن عياش كان بالكوفة ثلاثة ليس لهم رابع : حبيب بـن أبى ثابت ، و الحكم ، و حماد ، و كان هؤلاء الثلاثة أصحاب الفتيا ، و لم يكن بالكوفة أحـد إلا يـذل لحبيب . و قال أبو بكر بن عياش ، عن أبى يحيى القتات : قدمت الطائف مع حبيب بن أبى ثابت ، و كأنما قدم عليهم نبى . وقال ابن المبارك ، عن سفيان : حدثنا حبيب بن أبى ثابت ، و كان دعامـة ، أو كلمـة تشبهها .قلت : أعوذ بالله من الهوى والخذلان.

فهل دم الحسين وعترة رسول الله ﷺ هينة عند الله ؟! وللعلم فلم يذكر ابن تيمية هذا الحديث لا بتصحيح ولا بتضعيف ، وتجاهله تماماً – بسبب ما ورد عن عبد الله بن سلام أنه قال حين هاج الناس فى أمر عثمان " أيها الناس لا تقتلوا هذا الشيخ واستعتبوه ، فإنه لن تقتل أمة نبيها فيصلح أمرهم حتى يهراق دماء سبعين ألفا منهم ، ولن تقتل أمة خليفتها فيصلح أمرهم حتى يهراق دماء أربعين ألفا منهم ". اهـ

وفى نفس الأثر : فلما قتل على قال عبد الله لابن معقل " هذه رأس الأربعين وسيكون على رأسها صلح ، ولن تقتل أمة نبيها إلا قتل به سبعون ألفاً ، ولن تقتل أمة خليفتها إلا قتل به أربعون ألفاً " . اهـ

قال الهيثمى فى المجمع (٧ / ٢٤٦ـ ٢٤٧)

"رواه الطبرانى من طريقين ورجال هذه رجال الصحيح ". اهـ

فمعنى الحديثين أن جزاء إراقة دم الحسين رضى الله عنه ـ كرامة للنبى ﷺ ـ نفس جزاء من قتل نبياً ، ولا تنس قول النبى ﷺ لعلى " من أشقى الأولين " قال: عاقر الناقة، قال " فمن أشقى الآخرين " قال: الله ورسوله أعلم قال " قاتلك " رواه البزار بسند جيد كما قال الحافظ فى الفتح وقد تقدم .



٤٠- زيارة قبر النبى ﷺ ، وبعض الأحكام فى الاهتمام بقبور الصالحين

ادعى ابن تيمية أنه لا يجوز شد الرحال لك يا رسول الله ، وأن الأئمة اتفقوا على أن الدعاء عند قبرك غير مستجاب ، وأن من دعا بحضرتك يعطيك ظهره ، وأنه لا فائدة أصلاً

من الإتيان والسلام عليك، وأن الصحابة استغنوا عن السلام عليك، وأنهم تركوك هملاً يزورون آباءهم ولا يزورروك .. حتى أهل المدينة لا يزوررونك وادعى أيضاً أن أهل الإسلام اتفقوا على ألا يزوروا قبرك ، ولأنك لا تسمع إلا فى حدود الحجرة النبوية عدة أمتار فما الذى يجعل من يزورك يسافر كل هذه المسافات البعيدة ؟ وغير ذلك من ادعاءات .

وكأن ابن تيمية يقول لرسول الله ﷺ : السفر لك أنت لا، أما المسجد حيطان وأبواب وحصر وسجاجيد فنعم !!

أما لك فسأجعل أمتك تتشكك فى زيارتك، وسأحرمهم من بركتك - كما ذكر أن المدينة لا تحفظ ببركة النبى ﷺ - ، وسأجعل الناس يأتون لا بناه الصحابة بأيديهم أما أنت - يا من قال الله فيك ﴿ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا ﴾ (الطور ٤٨) - وقال لموسى ﴿ وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِيٓ ﴾ (طه ٣٩) فلن أمكنهم من زيارة من قيل له ﴿ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا ﴾ (الطور ٤٨) .

وسأكسب كل يوم رجالاً ، وخاصة عند آخر الزمان ، عندما يترع العلم بقبض العلماء ويخرج نشء صغير فى السن ليس عندهم توقير لكبير ولا رحمة بصغير، لا يجاوز إيمانهم تراقيهم، يصححون الأحاديث بهواهم ، ويضعفوها بهواهم ، وإذا قيل لهم : الإمام الفلانى قال كذا قالوا : لا نعرف سوى ابن تيمية .

شيوخهم ليس لهم هَمّ إلا التكفير ، حتى من قال إن الأرض كروية لا يسلم من تكفيرهم ، ومن قال إن الإنسان سافر إلى القمر كفروه ، حتى استخدام الميكروفونات فى المساجد كانت عندهم من أعظم البدع ..

ثم تخرج أجيال وأجيال أشد تطرفاً ، ويخرج منهم من يقتل الناس فى الحرم بالسلاح لادعائهم خروج المهدى منهم (١٩٧٩ م ـــ ١٤٠٠هـ) .

ومنهم من يصحح حديث الإسرائيليات مثل الحديث المكذوب الذى فيه " أن الله تعالى لما فرغ من الخلق استلقى على قفاه ووضع رجلاً على رجل وقال إن هذا لا ينبغى لابن آدم " !!!

أقول والدمع من عينى منسجم	لما رأيت جدار القبر يُستلم
والناس يغشونه باك ومنقطع	من المهابة أو داع فملتزم
فما تمالكت أن ناديت من حرق	فى الصدر كادت لها الأحشاء تضطرم
(يا خير من دفنت بال قاع أعظمه	فطاب من طيبهن القاع والأكم)
(نفسى الفداء لقبر أنت ساكنه	فيه العفاف وفيه الجود والكرم)
وفيه شمس التقى والدين قد غربت	من بعد ما أشرقت من نورها الظلم
حاش لوجهك أن يبلى وقد هديت	فى الشرق والغرب من أنواره الأمم
وأن تمسك أيدى الترب لامسة	وأنت بين السموات العلى علم
لقيت ربك والإسلام صارمه	ماضٍ، وقد كان بحر الكفر يلتطم
فقمت فيه مقام المرسلين إلى	أن عز فهو على الأديان يحتكم
لئن رأيناه قبراً إن باطنه	لروضة من رياض الخلد تبتسم
طافت به من نواحيه ملائكة	تغشاه فى كل ما يوم وتزدحم
لو كنت أبصرته حياً لقلت له	لا تمش إلا على خدى لك القدم
هدى به الله قوماً قال قائلهم	ببطن يثرب لما ضمه الرجم
إن مات أحمد فالرحمن خالقه	حى ونعبده ما أورق السلم

(من نظم أبو الطيب أحمد المقدسى رحمه الله)

مئات الصفحات إن لم يكن آلاف ـ بلا مبالغة ـ سودها ابن تيمية فى كتبه للتدليل على تحريمه زيارة النبى ﷺ فى مرقده ، وفى سبيل ذلك نفى الزيارة أولاً بشد رحل ، ثم زاد الأمر عليه شدة فادعى أنه ﷺ لا يزار كغيره ، وأن زيارته ممتنعة حتى على أهل المدينة ، وادعى أن الدعاء عند قبر النبى ﷺ بدعة اتفقت الأئمة كلها على ذلك ، ومن دعا فلا بد أن يكون ظهره للنبى ﷺ ولا يستقبل وجهه الشريف ﷺ ، ومن صلى عند قبر النبى ﷺ فهذا بدعة وشرك !!

ثم اشتد الحال عليه حتى قلل من أهمية رد سلام النبى ﷺ على من يسلم

عليه!! وفجأة ادعى أن الصحابة استغنوا عن السلام على النبى ﷺ عند قبره ، ويصرح بأنه لا فائدة من زيارة النبى ﷺ ، ثم انتهى به الأمر بعد ما نفى كل ما سبق إلى أن قال فى مجموع فتاويه (٢٧ / ٤١٦) :

(فلم يبق فى إتيان القبر فائدة لهم ولا له) .

وكان منهج ابن تيمية فى أول الأمر – المرحلة الأولى – يتلخص فى الآتى :

١ – نفيه لصحة أى حديث فيه زيارة النبى ﷺ .
٢ – نفيه زيارة الصحابة لرسول الله ﷺ .
٣ – استدلاله بحديث شد الرحال .
٤ – استدلاله بحديث " لا تتخذوا قبرى عيداً " .

فلما قام عليه علماء عصره بدأ ابن تيمية المرحلة الثانية –وهى أشد ضراوة – حيث نظر فى أدلتهم ورتب منهجه – بالإضافة إلى ما سبق – كالآتى :

١– فتح جبهات جديدة ومسائل مثل التوسل ، حيث كان – أولاً – يثبت التوسل وينفى الاستغاثة، حتى أن ابن كثير كان يظن أن ابن تيمية لا ينفى التوسل.

قال ابن كثير فى البداية والنهاية (١٤ / ٤٥)

" قال البرزالى: فردوا الأمر فى ذلك إلى القاضى الشافعى، فعقد له مجلسا وادعى عليه ابن عطاء بأشياء فلم يثبت عليه منها شيء ، لكنه قال لا يستغاث إلا بالله، لا يستغاث بالنبى استغاثة بمعنى العبارة، ولكن يتوسل به ويتشفع به إلى الله. فبعض الحاضرين قال: ليس عليه فى هذا شيء، ورأى القاضى بدر الدين بن جماعة أن هذا فيه قلة أدب، فحضرت رسالة إلى القاضى أن يعمل معه ما تقتضيه الشريعة : فقال القاضى قد قلت له ما يقال لمثله " . اهـ

فها هو ذا ابن كثير نفسه – وهو من تلامذته – قد توسل بالنبى ﷺ كما فى البداية والنهاية (١٣ / ١٩٢) بقوله فى النار التى ظهرت فى المدينة

" فالله يجعلها عبرة للمسلمين ورحمة للعالمين بمحمد وآله الطاهرين " . اهـ

٢– القول بتحريم قصر الصلاة فى السفر لزائر قبر النبى ﷺ ، مع أنه قال فى مسألة قصر الصلاة وأنه يجوز فى سفر المعصية قال فى مجموع الفتاوى (١٠٩/٢٤)

(وهو قول ابن حزم وغيره وأبو حنيفة وابن حزم وغيرهما ، يوجبون القصر فى كل سفر وإن كان محرماً ، كما يوجب الجميع التيمم إذا عدم الماء فى السفر المحرم . وابن عقيل رجح فى بعض المواضع القصر والفطر فى السفر المحرم ، والحجة مع من جعل القصر والفطر مشروعاً فى جنس السفر ، ولم يخص سفراً من سفر وهذا القول هو الصحيح ، فإن الكتاب والسنة قد أطلقا السفر قال تعالى :﴿ فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ (البقرة ١٨٤) كما قال فى آية التيمم ﴿ وَإِن كُنتُم مَّرْضَىٰٓ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ﴾ (المائدة ٦) الآية) . ا هـ

أى أن ابن تيمية كان يرجح جواز القصر فى السفر المحرم ، وهو ما نفاه عند الكلام على قبر النبى ﷺ ، مما أثار حفيظة علماء الأمة ، وخاصة عندما ادعى أن هذا مذهب الجمهور ، وخاصة مالك والشافعى وأحمد ، فطالبوه بالإتيان بالمكان الذى فيه هذا الكلام ، ولم يأت ابن تيمية ولا أحد من أتباعه إلى الآن بقول لأى إمام أنه قال : المسافر إلى قبر النبى ﷺ لا يقصر فى الصلاة ، واعتبروا كلامه من التلبيس .

٣-نفيه استدلالات السابقين من علماء الأمة ، أو تأويله لها حتى وإن كان ظاهرها ضده ، مع زيادة النقول والتى اتهم بسببها أنه غير أمين فى النقل وأنه مغرض – على ما سيأتى .

كان من المحتم أن يكون السجن هو نتيجة آراء ابن تيمية – والتى ذكرناها آنفاً – ، وبدأت المرحلة الثالثة ، وكان أبرز ما فيها أمران :

الأول : أسباب وحيثيات حكم العلماء بطول حبسه بدلا من قتله .

والثانى : تطور أفكار ابن تيمية وأصحابه فى محاولة النجاة من قتلهم بسبب اتهامهم بالزندقة وعداوة سيد الخلق ﷺ .

وكان التطور باتباع الأسلوب الآتى :

أ – اتخاذ ابن تيمية لعقيدة التقية ، ومثال ذلك كتابة ابن تيمية بخط يده أنه تاب، وأنه على مذهب الإمام الشافعي. وقد كتب بيده ثلاث مرات أنه تاب

ب – استخدام حرب الشائعات ، حيث كان أصحابه يشيعون أنه غلب من ناظرهم ، وفى الوقت نفسه يكون هو أشهد على نفسه أنه رجع وتاب عن هذه الآراء .

ج – عمل ما يشبه بجهاز إعلامى لتحسين صورته ، وإدعاء أنه لا يقول بكـــذا وكذا ، وفى الوقت نفسه يثبت ابن تيمية أمام العوام أنه لم يرجع !!

د – حاول جهازه الإعلامى إظهاره بأنه الإمام المظلوم كأحمد بن حنبـــل ، وأن علماء عصره يحسدونه ليس إلا .

ومن الغريب والعجيب أن ابن تيمية لم يرجع عن تحريمه قصد زيارة النبى ﷺ ، سواء لأهل المدينة أو لمن أراد مجرد الزيارة ، والطامة الكبرى أنه زعم الإجماع على ذلك .

ونحن هنا – فى ردنا على ابن تيمية – نسوق معظم مسائله مع الرد عليها تباعاً، وقد يختلف أسلوبنا عن أسلوب بقية من كتـــب فى الـــرد علـــى ابـــن تيميـــة .. فنستميحكم عذراً لذلك .

وسوف نذكر أقوال بعض أحباب رسول الله ﷺ ، ثم أقوال العلماء، ثم مناقشة المسائل المختلفة .



٤١ - أقوال من نور فى زيارة قبر الرسول ﷺ
أقوال من نور فى زيارة أهل الله فى القبور

- الطبرانى فى المعجم الصغير (٢ / ٣٢)

" أن نعيم بن عبد الله المجمر أخبره أن أنس بن مالك أخبره أن رسول الله ﷺ "قال ثلاث من كن فيه فقد وجد حلاوة الإيمان " .

وإنما سمى المجمر لأنه كان يجمر قبر رسول الله ﷺ ، وهو من موالى عمر بن الخطاب رضى الله عنه " . اهـ

- الطبرانى فى المعجم الأوسط (٣ / ٢٠٢)

" حدثنا إبراهيم قال حدثنا مرار بن حمويه الهمذانى قال حدثنى يحيى بن سعيد أبو زكريا المدنى - حافظ قبر رسول الله - قال حدثنى محمد بن صالح ... الخ ". اهـ

- كتاب الزهد للإمام أحمد بن حنبل (ص: ٣٦٩)

" حدثنا عبد الله بن أحمد أخبرت عن ابن المبارك أن امرأة قالت لعائشة رحمها الله اكشفى لى عن قبر رسول الله ﷺ فكشفت لها عنه فبكت حتى ماتت " . اهـ

- سير أعلام النبلاء للذهبى (٥ / ٣٥٨ - ٣٥٩)

"وقال مصعب بن عبد الله حدثنى إسماعيل بن يعقوب التيمى قال : كان ابن المنكدر يجلس مع أصحابه فكان يصيبه صمات ، فكان يقوم كما هو حتى يضع خده على قبر النبى ﷺ ثم يرجع ، فعوتب فى ذلك فقال : إنه يصيبنى خطر فإذا وجدت ذلك استعنت بقبر النبى ﷺ " . اهـ

"وكان يأتى موضعاً من المسجد يتمرغ فيه ويضطجع فقيل له فى ذلك ، فقال: إنى رأيت النبى ﷺ فى هذا الموضع - يعنى مناماً " . اهـ

- روى الدارمى عن كعب الأحبار (١ / ٥٧)

" ما من يوم يطلع إلا نزل سبعون ألفاً من الملائكة حتى يحفوا بقبر النبى ﷺ يضربون بأجنحتهم ويصلون على رسول الله ﷺ ، حتى إذا أمسوا عرجوا وهبط مثلهم فصنعوا مثل ذلك ، حتى إذا انشقت عنه الأرض خرج فى سبعين ألفا من الملائكة يزفونه " . اهـ

- تاريخ دمشق لابن عساكر (٣٦ / ١٧٨)
عبد الرزاق بن همام يقول : " حججت فصرت إلى المدينة لزيارة قبر الرسول " . اهـ

- البيهقي في شعب الإيمان (٣ / ٤٩٢)
" قال ابن أبي فديك قال سمعت بعض من أدركت يقول: بلغنا أنه من وقف عند قبر النبي ﷺ فتلا هذه الآية ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ وَمَلَـٰٓئِكَتَهُۥ يُصَلُّونَ عَلَى ٱلنَّبِيِّ ۚ يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ صَلُّوا۟ عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا۟ تَسْلِيمًا ﴾ (الأحزاب ٥٦) صلى الله عليك يا محمد حتى يقولها سبعين مرة، فأجابه ملك: صلى الله عليك يا فلان لم يسقط لك حاجة "اهـ وإسناده حسن .

- سير أعلام النبلاء للذهبي (١١ / ٢١٢)
" قال عبد الله بن أحمد: رأيت أبي يأخذ شعرة من شعر النبي ﷺ فيضعها على كفيه يقبلها، وأحسب أني رأيته يضعها على عينه ويغمسها في الماء ويشربه يستشفي به ورأيته أخذ قصعة النبي ﷺ فغسلها في حب الماء ثم شرب فيها، ورأيته يشرب من ماء زمزم يستشفي به ويمسح به يديه ووجهه " قلت - القائل الذهبي - :

" أين المتنطع المنكر على أحمد، وقد ثبت أن عبد الله سأل أباه عمن يلمس رمانة منبر النبي ﷺ ويمس الحجرة النبوية فقال: لا أرى بذلك بأساً، أعاذنا الله وإياكم من رأي الخوارج ومن البدع " . اهـ كلام الذهبي

- التمهيد لابن عبد البر (١٢ / ٢٢٩)
" لما توفي رسول الله ﷺ بقي فضل قبره ومسجده والمدينة لا ينكر فضلها ".اهـ

- التمهيد لابن عبد البر (٢٢ / ٢٢٦)
"وأما قوله في هذا الحديث " والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون " فقيل : فيه خير لهم من أجل أنها لا يدخلها الطاعون ولا الدجال، وقد قيل: إن الفتن فيها دونها في غيرها، وقيل: من أجل فضل مسجد رسول الله ﷺ والصلاة فيه ومجاورة قبره".اهـ

- سير أعلام النبلاء للذهبي (٦ / ٢٧٣)
" قال الخطيب أنبأنا أبو العلاء الواسطي حدثنا عمر بن شاهين حدثنا الحسين

ابن القاسم حدثنى أحمد بن وهب أخبرنى عبد الرحمن بن صالح الأزدى قال: حج الرشيد فأتى قبر النبى ﷺ ومعه موسى بن جعفر فقال السلام عليك يا رسول الله يا ابن عم - افتخاراً على من حوله - فدنا موسى: وقال السلام عليك يا أبة ، فتغير وجه هارون وقال : هذا الفخر يا أبا الحسن حقاً " . اهـ

- التاريخ الكبير للإمام البخارى

" قال : صنفت التاريخ فى المدينة عند قبر النبى ﷺ ، وكنت أكتبه فى الليالى المقمرة " . اهـ

- نوادر الأصول فى أحاديث الرسول للحكيم الترمذى (٢ / ٦٧)

"الأصل الثانى عشر و المائة: فى أن زيارة قبر النبى ﷺ هجرة المضطرين". اهـ

- حلية الأولياء لأبى نعيم الأصبهانى (٩ / ٢٦٢)

" قال أبو سليمان الدارانى : لما حج أويس دخل المدينة فلماوقف على باب المسجد قيل له هذا قبر النبى ﷺ قال : فغشى عليه فلما أفاق قال : أخرجونى فليس بلادى بلداً محمد ﷺ فيه مدفون " . اهـ

- الاستيعاب للحافظ ابن عبد البر (٤ / ١٥١٨)

"قال النابغة الجعدى

فيا قبر النبى وصاحبيه ألا يا غوثنا لو تسمعونا " . اهـ

- موطأ مالك (٢ / ٤٦٢ برقم ٩٨٨ ، ٩٨٩)

فقال رسول الله ﷺ " ما على الأرض بقعة هى أحب إلى أن يكون قبرى بها منها " ثلاث مرات يعنى المدينة .

- الإنصاف للمرداوى الحنبلى (٨ / ٤٣)

"وذكر ابن عقيل أنه لم يكن له - أى النبى ﷺ - فيئ فى شمس ولا قمر لأنه نورانى ، والظل نوع ظلمة . وكانت تجتذب الأرض أثقاله" اهـ .

- مصنف ابن أبى شيبة (٣ / ٤٥٠)

"يزيد بن عبد الملك بن قسيط قال: رأيت نفراً من أصحاب النبى ﷺ إذا خلا لهم المسجد قاموا إلى رمانة المنبر القرعا فمسحوها ودعوا قال: ورأيت يزيد يفعل".اهـ

- طبقات الحنفية (١ / ٢٨٢)

" قال ابن المبارك وسمعت أبا حنيفة يقول: قدم أيوب بن أبي تميمة السختيانى وأنا بالمدينة فقلت: لأنظرن ما يصنع ، فجعل ظهره مما يلى القبلة ووجهه مما يلى وجه رسول الله ﷺ متباكٍ فقام مقام رجل فقيه " . اهـ

- الإرشاد لأبى يعلى الخليلى (١ / ١٨٥ ، ١٨٦)

"ويبتدئ بالمدينة لأنها بيت هجرة النبى ﷺ وبها قبره " . اهـ

- السيرة النبوية لابن هشام (٦ / ٩١ ، ٩٢)

وقال حسان بن ثابت أيضاً يبكى رسول الله ﷺ

ما بال عينك لا تنام كأنما	كحلت مآقيها بكحل الأرمد
فظللت بعد وفاته متبلدا	متلددا يا ليتنى لم أولد
أأقيم بعدك بالمدينة بينهم	يا ليتنى صبحت سم الأسود
والله لا أسمع بهالك	إلا بكيت على النبى محمد
يا ويح أنصار النبى ورهطه	بعد المغيب فى سواء الملحد
ضاقت بالأنصار البلاد فأصبحوا	سودا وجوههم كلون الإثمد
ولقد ولدناه وفينا قبره	وفضول نعمته بنا لم يجحد
والله أكرمنا به وهدى به	أنصاره فى كل ساعة مشهد
صلى الإله ومن يحف بعرشه	والطيبون على المبارك أحمد

- نور الدين محمود قاهر الفرنجة بإذن الله - من كتاب الروضتين فى أخبار الدولتين (٨٣/٣)

" قال: وابن أخينا غائب فى أقصى بلاد الفرنج فى أول برية الحجاز، فإن طاغية منهم جمع خيله ورجله وحدثته نفسه الخبيثة بقصد تيماء وهى دهليز المدينة على ساكنها السلام، واغتنم كون البرية معشبة مخصبة فى هذا العام والعجب أنا نحامى عن قبر النبى صلوات الله عليه وسلامه مشتغلين بمهمه والمذكور - يعنى صاحب الموصل - ينازع فى ولاية هى لنا ليأخذها بيد ظلمه " . اهـ

قلت : يا ليت ابن تيمية كان فى زمانك يا نور الدين

– ابن كثير فى البداية والنهاية (١٢ / ٣٢٢)

" قال : ثم سار السلطان نور الدين محمود إلى حطين فزار قبر شعيب ثم ارتفع منه إلى إقليم الأردن فتسلم تلك البلاد كلها " . اهـ

– البيهقى فى شعب الإيمان (٣ / ٤٨٤)

" قال : سمعت أبا سعيد الحسن بن أحمد الأصطخرى الشافعي يقول : سمعت يحيى بن معاذ الرازى يقول فى مواعظه : دعوة منى فيها المنى ، إتيان المدينة وزيارة قبر النبي ﷺ والصلاة فى مسجده ، وفى مسجد قباء " . اهـ

– أخبار مكة للفاكهى ٢١٧ _ ٢٧٥ هـ (٢ / ٢٩٩)

لا خير فيمن ليس يعرف فضلكم ... من كان يجهله فلسنا نجهل
فى أرضكم قبر النبى وبيته ... والمنبر العالى الرفيع الأطول
وبها قبور السابقين بفضلهم ... عمر وصاحبه الرفيق الأفضل
والعترة الميمونة اللاتى بها ... سبقت فضيلة كل من يتفضل

– مشاهير علماء الأمصار لابن حبان (١ / ٣)

" الصقع الأول : قال الإمام أبو حاتم (ابن حبان) رحمه الله : نبدأ من هذا الصقع بالمدينة لأنها مهبط الوحى ، ومعدن الرسالة وبها نصر المصطفى ﷺ كثيراً ، ومنها انتشر الإسلام وظهر أعلام الدين وبها قبر رسول الله ﷺ وضجيعيه أبي بكر وعمر " . اهـ

– الإكتفاء بما تضمنه من مغازى رسول الله ﷺ لأبي ربيع سليمان بن موسى الكلاعى الأندلسى (٢ / ٤٦٨)

" فمن ذلك ما وقفت عليه لأبي إسحاق إسماعيل بن القاسم الغزى الكوفى المعروف بأبي العتاهية من كلمة ..

ليبك رسول الله من كان باكيا ... ولا تنس قبرا بالمدينة ساويا
جزى الله عنا كل خير محمدا ... فقد كان مهديا دليلا هاديا
لمن تبتغى الذكرى لما هو أهله ... إذا كنت للبر المطهر ناسيا
أتنسى رسول الله أفضل من مشى ... وآثاره بالمسجدين كما هيا

– الاكتفاء بما تضمنه من مغازى رسول الله ﷺ (٢ / ٤٧٣)

" قال أبو عبد الله محمد بن أبـــى الخصال الغافقى الأندلســـى :

وأدعو إلى الرحمن دعوة تائـب … إلى عفوه من طيبـــه يتــزود
وأسمو إلى البيت العتيق بفرضــه … فكل به من ذنبه يتجـــــرد
ولست علــى قــبر الرســول … يحـشر مــن ذاك البقيـع محمـد

وقال أيضا يعارض حسان فى كلمته الثانية التى أولها:

ما بال عينــك لا تنــام كأنمـا … بهـذه الكلمة المرسومـــة بعـد
هل يجمعن صــبح يــوم أوغــد … بــينى وبــين القــبر قــبر محمـد
حتى أروى ناظرى مــن عبرتــى … ويقر عــينى طيــب ذاك المــشهد
وأقبل الأرض التى حملــت بــه … نورا يجلــى كــل جــنح أســود
وأهش للأفــق المبــارك جــوه … متجـــددا مـــن نـــوره المتجـــدد
وأســح فى أبيــات آل محمـــد … دمعـــا كـــنظم اللؤلـــؤ المتبـــدد
والله يعلـــم أن آل رســـوله … آل تمكـــن حبـــهم فى محتـــدي
وبكربتى منهم أبــوح وأنطــوى … وبحسرتى فــيهم أروح وأغتــدى

– المجموع للإمام النووى (٧ / ٣٨٩)

" مسلم إجماع المسلمين على أن موضع قبر رســول الله ﷺ أفضل الأرض، وأن الخلاف فيما سواه ". اهـ

– ابن الجوزى فى صفوة الصفوة (٢ / ٢٠٥)

عن امرأة ذكرها من صفوة العباد قولها " فلم يزل يوسوس لى حتى هممت والله بالتقصير ، قالت ثم دخلت مسجد رســول الله ﷺ معتصمة بقبره وذلك بين المغرب والعشاء فحمدت الله وصليت على رسوله " . اهـ

– تفسير الطبرى (١١ / ٢٦)

"واختلف أهل التأويل فى المسجد الذى عناه ﴿لَّمَسْجِدٌ أُسِّسَ عَلَى ٱلتَّقْوَىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ﴾ (التوبة ١٠٨) فقال بعضهم هو مسجد رسول الله الذى فيه منــبره وقــبره اليوم ". اهـ

- قال الذهبى فى سير أعلام النبلاء (٢٢ / ١٣٩ - ١٤٠)
" السلطان الكبير علاء الدين خوارزمشاه. قال عز الدين على بن الأثير: كان صبورا على التعب وإدمان السير غير متنعم ولا متلذذ، إنما همته الملك، وكان فاضلا عالما بالفقه والأصول مكرما للعلماء يحب مناظرهم، ويتبرك بأهل الدين".اهـ

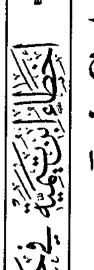
" قال لى خادم الحجرة النبوية: أتيته فاعتنقنى ومشى لى وقال أنت تخدم حجرة النبى ﷺ ؟ قلت: نعم، فأخذ يدى وأمرها على وجهه وأعطانى جملة ". اهـ

- فتح البارى لابن حجر (٤ / ٩٣ - ٩٤)
" الإيمان انتشر فى المدينة وكل مؤمن له من نفسه سائق إلى المدينة لمحبته فى النبى ﷺ فيشمل ذلك جميع الأزمنة، لأنه فى زمن النبى ﷺ للتعلم منه، وفى زمن الصحابة والتابعين وتابعيهم للاقتداء بهديهم، ومن بعد ذلك لزيارة قبره ﷺ ، والصلاة فى مسجده، والتبرك بمشاهدة آثاره وآثار أصحابه " . اهـ

- الديباج للسيوطى (١ / ١٦٦)
(" إن الإيمان ليأرز إلى المدينة " قال القاضى : معناه أن الإيمان أولاً وآخراً بهذه الصفة ؛ لأنه فى أول الإسلام كان كل من خلص إيمانه وصح إسلامه فى المدينة أتى مهاجرا متوطنا ثم بعد ذلك فى كل وقت لزيارة قبره الشريف، والتبرك بآثاره ومشاهده ، وآثار الصحابة ، فلا يأتيها إلا مؤمن) . اهـ

- الذهبى فى سير أعلام النبلاء (٤ / ٤٨٣ - ٤٨٥)
" فمن وقف عند الحجرة المقدسة ذليلاً مسلماً مصلياً على نبيه فيا طوبى له، فقد أحسن الزيارة وأجمل فى التذلل والحب، وقد أتى بعبادة زائدة على من صلى عليه فى أرضه أو فى صلاته ، إذ الزائر له أجر الزيارة وأجر الصلاة عليه ، والمصلى عليه فى سائر البلاد له أجر الصلاة فقط ، فمن صلى عليه واحدة صلى الله عليه عشراً ، ولكن من زاره صلوات الله عليه وأساء وضوء الزيارة أو سجد للقبر أو فعل ما لا يشرع فهذا فَعَلَ حسناً وسيئاً ، فيعلم برفق والله غفور رحيم ، فوالله ما يحصل الانزعاج لمسلم والصياح وتقبيل الجدران وكثرة البكاء إلا وهو محب لله ولرسوله ، فحبه المعيار والفارق بين أهل الجنة وأهل النار . فزيارة قبره من أفضل القرب ، وشد الرحال إلى قبور الأنبياء والأولياء لئن سلمنا (يعنى بإفتراض)

أنه غير مأذون فيه لعموم قوله صلوات الله عليه " لا تشدوا الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد " ، فشد الرحال إلى نبينا ﷺ مستلزم لشد الرحل إلى مسجده وذلك مشروع بلا نزاع ، إذ لا وصول إلى حجرته إلا بعد الدخول إلى مسجده ، فليبدأ بتحية المسجد ثم بتحية صاحب المسجد رزقنا الله وإياكم ذلك آمين " . اهـ

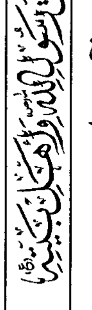


- الثقات لابن حبان (٢ / ٢٧١ - ٢٧٢)

" فجاءه أبو أيوب الأنصارى فقال له يا أمير المؤمنين : لو أقمت بهذه البلاد ؛ لأنها الدرع الحصينة ، ومهاجرة للنبى ﷺ وبها قبره ومنبره ومادة الإسلام ".اهـ

- تاريخ دمشق لابن عساكر (١١ / ١٠٤)

" أخبرنا أبو الفتح نصر الله بن محمد حدثنا نصر بن إبراهيم إملاء حدثنى أبو القاسم ثابت بن أحمد بن الحسين البغدادى أنه رأى رجلاً بمدينة النبى أَذَّنَ الصبح عند قبر رسول الله وقال فيه الصلاة خير من النوم ، فجاءه خادم من خدام المسجد فلطمه حين سمع ذلك ، فبكى الرجل وقال : يا رسول الله فى حضرتك يفعل بى هذا الفعال، ففلج الخادم فى الحال، وحمل إلى داره فمكث ثلاثة أيام ومات " . اهـ



- الحافظ القضاعى فى كتاب الحلة السيراء (٢ / ٢٨٤)

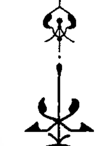
وشعر أبى على أعزه الله كثير وقد وقفت على ديوانه وسمعت منه غير قصيدة وقطعة بلفظه ، ومن ذلك كلمة بعث بها إلى قبر النبى ﷺ صحبة الحاج أبى بكر بن العربى الإشبيلى أولها .

عسى قبول لديك يلحقنى ... بقبرك المستنير والحرم

وصاحبيك اللذين خصهما ... بنعمة القرب منك ذو النعم

فقد توسلت بالذى لك عند ... الله من رفعة ومن عظم

- الرياض النضرة (١ / ٣٣٤ برقم ١٩٩ ، ٢٠٠)



" وعن مالك بن أنس وقد سأله الرشيد : كيف كانت منزلة أبى بكر وعمر من رسول الله ﷺ فى حياته ؟ قال : لقرب قبريهما من قبره بعد وفاته ، قال : شفيتنى يا مالك . خرجه البصرى والحافظ السلفى ". اهـ

- تاريخ دمشق لابن عساكر (٥٥ / ٣٦١ ، ٣٦٢)

" أخبرنا أبو القاسم أيضاً أنبأنا عمر بن عبيد الله أنبأنا على بن محمد بن بشران أنبأنا عثمان بن أحمد ثنا حنبل بن إسحاق حدثنا الحميدى ثنا سفيان قال قيل

للزهرى : لو أنك سكنت المدينة ورحت إلى مسجد الرسول وقبره تعلم الناس منك ، فقال ، إنه ليس ينبغى أن أفعل حتى أزهد فى الدنيا وأرغب فى الآخرة ، قال وقال سفيان : ومن كان مثل الزهرى " . اهـ

– تاريخ جرجان للسهمى (١ / ٢٣٦)

" فى ترجمة الطيب بن محمد بن صول الجرجانى : قال السلامى فى تاريخه فيما حدثنا بعض شيوخنا عنه قال وحدثنى أحمد بن محمد بن الطيب الجرجانى عن أبيه عن جده محمد بن صول قال قال صول ليزيد بن المهلب حين افتتح جرجان : هل فى الإسلام من هو أجل منك لأسلم على يده ؟ قال : نعم سليمان بن عبد الملك قال فسرحنى إليه لأسلم على يده ففعل ، فلما قدم عليه قال : مثل ما قال ليزيد فقال سليمان : ليس اليوم فى المسلمين أحد أجل منى ولكن لقبر رسول الله الفضل ، قال : أسلم هناك ، فسرحه سليمان إلى المدينة فأسلم عند القبر ثم انصرف إلى عند يزيد بن المهلب فصحبه وتصرف مصاريفه إلى أن قتله مسلمة بن عبد الملك يوم العقر حيث قتل يزيد بن المهلب " . اهـ

– ابن حبان فى الثقات (٤٥٧/٨) عند الحديث عن على بن موسى الرضا رضى الله عنه " وقبره بسنا باذ خارج النوقان مشهور يزار بجنب قبر الرشيد قد زرته مرارا كثيرة ، وما حلت بى شدة فى وقت مقامى بطوس فزرت قبر على بن موسى الرضا صلوات الله على جده وعليه ودعوت الله إزالتها عنى إلا أستجيب لى وزالت عنى تلك الشدة ، وهذا شيء جربته مراراً فوجدته كذلك ، أماتنا الله على محبته وأهل بيته ﷺ وعليهم أجمعين " . اهـ

– قال الحافظ ابن أبى عاصم فى الآحاد والمثانى (١ / ١٦٣)

" فاشتري له دار بسبعين ألف درهم وهي التي فيها قبره بحضرة الهجرتين وقد رأيت جماعة من أهل العلم وأهل الفضل إذا هم أخذهم أمر قصد إلى قبره فسلم عليه ودعا بحضرته وكان يعرف الإجابة وأخبرنا مشايخنا قديما أنهم رأوا من كان قبلهم يفعله ". اهـ

– ابن حجر فى تهذيب التهذيب (١١ / ٢٦٠)

" وقال الحاكم سمعت أبا على النيسابورى يقول : كنت فى غم شديد فرأيت النبى ﷺ فى المنام كأنه يقول لى صر إلى قبر يحيى بن يحيى واستغفر وسل تقض حاجتك ، فأصبحت ففعلت ذلك فقضيت حاجتى " . اهـ

- سير أعلام النبلاء (١٠ / ١٠٧)

قال فى حديثه عن السيدة نفيسة " وكان أخوها القاسم رجلاً صالحاً زاهداً خيراً، سكن نيسابور وله بها عقب منهم السيد العلوى الذى يروى عنه الحافظ البيهقى . وقيل كانت من الصالحات العوابد والدعاء مستجاب عند قبرها بل وعند قبور الانبياء والصالحين وفى المساجد وعرفة ومزدلفة وفى السفر المباح " . اهـ

- سير أعلام النبلاء (٢١ / ٢٥١ ، ٢٥٢)

فى ترجمة الحجرى قال " الشيخ الإمام العلامة المعمر المقرئ المجود المحدث الحافظ الحجة شيخ الإسلام أبو محمد عبد الله بن محمد الرعينى الحجرى الأندلسى المربى المالكى سمعت أبا الربيع بن سالم يقول : صادف وقت وفاته قحط فلما وضعت جنازته توسلوا به إلى الله فسقوا ، وما اختلف الناس إلى قبره مد الأسبوع إلا فى الوحل " . اهـ

- الحافظ الخطيب البغدادى تاريخ بغداد (١ / ١٢٣)

" قال : حدثنا أبو عبد الله محمد بن على بن عبد الله الصورى قال سمعت أبا الحسين محمد بن أحمد بن جميع يقول سمعت أبا عبد الله بن المحاملى : يقول أعرف قبر معروف الكرخى منذ سبعين سنة ، ما قصده مهموم إلا فرج الله همه .

وقال : سمعت الشافعى يقول : إنى لأتبرك بأبى حنيفة وأجيء إلى قبره فى كل يوم - يعنى زائرا - فإذا عرضت لى حاجة صليت ركعتين وجئت إلى قبره، وسألت الله تعالى الحاجة عنده فما تبعد عنى حتى تقضى " . اهـ

- تاريخ بغداد (١ / ١٢٠)

" باب ما ذكر فى مقابر بغداد المخصوصة بالعلماء والزهاد بالجانب الغربى فى أعلا المدينة مقابر قريش. قال: سمعت الحسن بن إبراهيم أبا على الخلال يقول: ما همنى أمر فقصدت قبر موسى بن جعفر فتوسلت به إلا سهل لى ما أحب " . اهـ

- المنتظم لابن الجوزى (حتى ٢٥٧هـ) (٩ / ٨٩)

" ذكر بإسناده عن الحسن بن الحسين الأستراباذى قال أخبرنا أحمد بن جعفر بن حمدان القطيعى قال الحسن بن إبراهيم الخلال يقول: ما أهمنى أمر فقصدت قبر موسى بن جعفر فتوسلت به إلا سهل الله لى ما أحب " .

- قال ابن حجر فى تهذيب التهذيب (٧ / ٣٣٩)

" وقال الحاكم فى تاريخ نيسابور قال : وسمعت أبا بكر محمد بن المؤمل بن الحسن بن عيسى يقول : خرجنا مع إمام أهل الحديث أبي بكر بن خزيمة وعديله أبي على الثقفى مع جماعة من مشائخنا - وهم إذ ذاك متوافرون - إلى زيارة قبر على بن موسى الرضا بطوس قال : فرأيت من تعظيمه - يعنى بن خزيمة - لتلك البقعة وتواضعه لها وتضرعه عندها ما تحيرنا " . اهـ

- تهذيب التهذيب (١١ / ٢٦٠)

" وقال بشر بن الحكم النيسابورى : حزرنا فى جنازة يحيى بن يحيى مائة ألف إنسان. وقال الحاكم : سمعت أبا على النيسابورى يقول : كنت فى غم شديد فرأيت النبى ﷺ فى المنام كأنه يقول لى : صر إلى قبر يحيى بن يحيى واستغفر وسل تقض حاجتك ، فأصبحت ففعلت ذلك فقضيت حاجتى " . اهـ

- سير أعلام النبلاء (١٦ / ١٦٢)

" حدث أبو الحسن رحمه الله من أصول صحيحة سمعته يقول: رأيت النبى ﷺ فى المنام فتبعته حتى دخل فوقف على قبر يحيى بن يحيى وتقدم وصف خلفه جماعة من الصحابة وصلى عليه ثم التفت فقال هذا القبر أمان لأهل هذه المدينة " . اهـ

- تهذيب التهذيب لابن حجر (٥ / ٣١٠)

قال فى ترجمة عبد الله بن غالب الحدانى أبو قريش - الذى روى له البخارى فى الأدب، والترمذى ما نصه " قال نوح بن قيس عن عون بن أبي شداد أن عبد الله بن غالب كان يصلى الضحى مائة ركعة ويقول : لهذا خلقنا وبهذا أمرنا . قتل يوم التروية فكان الناس يأخذون من تراب قبره كأنه مسك " . اهـ

- معجم البلدان لياقوت الحموى (١ / ٣٠٦)

قال " قطيعة أم جعفر وبها قبر عبد الله بن أحمد بن حنبل رضى الله عنه ، دفن هناك بوصية منه . وذاك أنه قال قد صح عندى أن بالقطيعة نبياً مدفوناً ، ولأن أكون فى جوار نبى أحب إلى من أن أكون فى جوار أبى " . اهـ

- سير أعلام النبلاء (١٨ / ٢٧٩)

" قال الحافظ ابن عساكر : سمعت الحسين بن محمد يحكى عن ابن خيرون أو غيره أن الخطيب ذكر أنه لما حج شرب من ماء زمزم ثلاث شربات وسأل الله

ثلاث حاجات أن يُحدِّث بتاريخ بغداد بها وأن يملى الحديث بجامع المنصور وأن يدفن عند بشر الحافى فقضيت له الثلاث " . اهـ

- صحيح ابن حبان (١١ / ٣٠٨)

قال (أخبرنا ثابت بن إسماعيل بن إسحاق ببغداد عند قبر معروف الكرخي قال حدثنا محمد بن الوليد البسرى قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن محمد بن إسحاق عن محمد بن إبراهيم التيمى عن سعيد بن المسيب عن معمر قال قال رسول الله ﷺ " لا يحتكر إلا خاطئ ") . اهـ

- صيانة صحيح مسلم للحافظ ابن الصلاح (١ / ٦٤)

قال عن الإمام مسلم " قلت قد زرت قبره بنيسابور وسمعنا عنده خاتمة كتابه الصحيح وغير ذلك رضى الله عنه وعنا ونفعنا بكتابه وبسائر العلم آمين آمين".اهـ

- التقييد للحافظ ابن نقطة الحنبلى (١ / ٢٣٨ ، ٢٣٩)

قال فى ترجمة الحسن بن محمد بن إبراهيم بن أحمد بن على بن حيوية أبو نصر اليونارتى " حضرت موته وخرج الناس إلى قبره أفواجا وأملى شيخنا الحافظ أبو موسى عند قبره مجلساً فى مناقبه ، وكان عامة فقهاء أصبهان تلاميذه حتى شيخنا الحافظ أبو موسى عليه تفقه وروى عنه الحديث سألنى شيخنا السلفى بالإسكندرية عن شيوخ أصبهان فذكرت له الرستمى فقال أعرفه فقيها متنسكا " . اهـ

- الحافظ السلفى فى معجم السفر (١ / ٨١)

" كان شيخا صالحا سريع الدمعة ، وقد حج وقال : ما لى حسرة سوى زيارة قبر النبى وصاحبيه فقد حججت ولم أزر " . اهـ

- أبو القاسم بن بلبان فى تحفة الصديق (١ / ٤٦)

" قال قرأت على أبى القاسم عبد الرحمن بن مكى بن الحاسب بثغر الإسكندرية عند قبر أبى طاهر أحمد بن محمد السلفى بباب الأخضر " . اهـ

وبعد هذا العرض لأقول وأحوال الأئمة نحو القبر الشريف وقبور الصالحين

نقول :

أما ابن تيمية فلم يذكر قول النبى ﷺ " الرفيق الأعلى " ولا مرة . وللعلم فإنه لم يذكر قبر النبى ﷺ بلفظ " القبر المكرم " إلا مرتين ، كما فى (مجموع الفتاوى ٢٧ / ٣٢٣ - ٣٢٤)

ولم يقل القبر الشريف إلا مرتين ، كما فى زيارة القبور (١ / ٢٦) ، مجموع الفتاوى (٢٧ / ٧٦)

ثم انظر إلى أصحابه وهم يصفون قبره فى مراثيهم :

قال صاحب العقود الدرية (١ / ٤٧١) :

قد أودع القبر الشريف علومه ... عجبا لوسع القبر بحرا سائلا

قد كان لا يحتاج طالب علمه ... كثر السؤال وليس يلقى سائلا

قلت :

أصبح القبر الشريف هو قبر ابن تيمية ، وأما قبر النبى ﷺ فهو محرم زيارته.

فإنا لله وإنا إليه راجعون



٤٢ - أدلة زيارة قبر النبى ﷺ

زيارة النبى ﷺ – وهو الحى فى قبره ﷺ – لا تحتاج إلى دليل ، ولو قلت لأى متفلسف : ما دليلك على أنه يجب أن تثق بالله فلن يستطيع أن يأتى بنص فيه قول من قرآن أو سنة بلفظ : لا بد أن تثق بالله، ثقوا بالله ، وهكذا ..

ولكن لمن لم يصابوا بفيروس الحرمان من رسول الله ﷺ، أو من أصيب ويسأل الله أن يبرأ، نقدم البراهين الدالة (من القرآن والسنة والإجماع) على زيارة قبر – من زار قبر نبى الله موسى عليه السلام فى الإسراء والمعراج وهو على البراق (زيارة بشد رحل ، إن شئت قلت : الصادق الأمين ﷺ ، أو أمين الله جبريل ، أو كلاهما شد الرحال بأطهر دابة فى أشرف وقت) .

أولاً : القرآن الكريم

أما الدليل من القرآن الكريم قوله تعالى: ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذ ظَّلَمُوٓاْ أَنفُسَهُمْ جَآءُوكَ فَٱسْتَغْفَرُواْ ٱللَّهَ وَٱسْتَغْفَرَ لَهُمُ ٱلرَّسُولُ لَوَجَدُواْ ٱللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا ﴾ (النساء ٦٤)

وأما الاستدلال بهذه الآية ، فإنه لم يأت قبل ابن تيمية عالم مسلم قال أنها محدودة ومقيدة بحياة النبى ﷺ ، وأنها تسقط بعد وفاته ، بل إنه من الصحابة والتابعين وعلماء القرون الثلاثة الأولى حتى الآن من صرح تصريحاً واضحاً بأن إتيان المسلمين إلى قبر النبى ﷺ وطلب الاستغفار منه – استدلالاً بهذه الآية – أمر مشروع ، حتى جاء ابن تيمية وأتى بما لم يقله عالم من قبله ، وبلا دليل ، وبلا نقل لقول صحابى أو تابعى أو سلفى – ولو قول عالم واحد من علماء المسلمين – فيه أن هذه الآية لا يصح العمل بها بعد انتقال الرسول ﷺ إلى الرفيق الأعلى .

وها نحن ننقل أقوال الصحابة والتابعين وعلماء الأمة :

١ – الصحابى الجليل عبد الله بن مسعود .

فقد أخرج سعيد بن منصور والحاكم والطبرانى وغيرهم عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال : إن فى سورة النساء لخمس آيات ما يسرنى أن لى بها الدنيا وما فيها – وقد علمت أن العلماء إذا مروا بها يعرفونها – ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِن تَكُ حَسَنَةً يُضَٰعِفْهَا وَيُؤْتِ مِن لَّدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ (النساء ٤٠)

وقوله تعالى: ﴿ إِن تَجْتَنِبُواْ كَبَآئِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنكُمْ سَيِّـَٔاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُم مُّدْخَلًا كَرِيمًا ﴾ (النساء ٣١) وقوله تعالى : ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ

بِهِۦ وَيَغۡفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ لِمَن يَشَآءُ ﴾ (النساء ١١٦) وقوله تعالى : ﴿ وَلَوۡ أَنَّهُمۡ إِذ ظَّلَمُوٓاْ أَنفُسَهُمۡ جَآءُوكَ فَٱسۡتَغۡفَرُواْ ٱللَّهَ وَٱسۡتَغۡفَرَ لَهُمُ ٱلرَّسُولُ لَوَجَدُواْ ٱللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا ﴾ (النساء ٦٤) وقوله تعالى : ﴿ وَمَن يَعۡمَلۡ سُوٓءًا أَوۡ يَظۡلِمۡ نَفۡسَهُۥ ثُمَّ يَسۡتَغۡفِرِ ٱللَّهَ يَجِدِ ٱللَّهَ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴾ (النساء ١١٠)

قال عبد الله : ما يسرنى أن لى بها الدنيا وما فيها [1]

---

١ - هذا أثر صحيح ، صححه الحافظ الهيثمى فى مجمع الزوائد (٧/١١-١٢) وقال : رواه الطبرانى ورجاله رجال الصحيح.

وقد أخرجه الحاكم فى المستدرك (٢ / ٣٣٤) وقال : هذا إسناد صحيح إن كان عبد الرحمن سمع من أبيه فقد اختلف فى ذلك.

وأخرجه أيضاً سعيد بن منصور (٤ / ١٢٩٧) والطبرانى فى المعجم الكبير (٩ / ٢٢٠).

وعزاه أيضاً السيوطى فى الدر المنثور (٢ / ٤٩٨) لأبى عبيد وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر

وأما قول الحاكم : هذا إسناد صحيح إن كان عبد الرحمن سمع من أبيه فقد اختلف فى ذلك ، فقد ذهب إلى صحته سماع عبد الرحمن من أبيه كل من على بن المدينى ويحيى بن معين -كما نقله معاوية بن صالح- والإمام البخارى وأبو حاتم .

وقال أحمد بن حنبل عن يحيى بن سعيد : مات ابن مسعود وعبد الرحمن بن ست سنين .

قلت : وهو السن الذى يثبت فيه علماء الحديث حفظ الأطفال .. كما نرى من يحفظ القرآن وهو فى سن دون السادسة ، وقد أثبت ابن الصلاح فى كتابه علوم الحديث (ص ١٣٠) والرامهرمزى فى المحدث الفاصل (١٨٩-١٩٠) والخطيب البغدادى فى الكفاية فى علم الرواية (ص ١٠٣) استقرار عمل أهل الحديث بتحديد صحة سماع الصغير بخمس سنوات

وكان الصحابى محمود بن الربيع يذكر أنه عقل مجة مجها رسول الله ﷺ فى وجهه من دلو كان معلقاً فى دارهم ، وتوفى رسول الله ﷺ وله خمس سنين . وقد سمع الدبرى من عبد الرزاق وروى عنه عامة كتبه نقلها الناس عنه وسمعوها منه ، ومات عبد الرزاق وللدبرى ست سنين أو سبعة .

وقد أخرج البخارى فى التاريخ الصغير من طريق القاسم بن عبد الرحمن عن أبيه لما أدرك عبد الله الوفاة قلت له أوصنى، قال : أبك من خطيتك - وسنده لا بأس به - كما قال الحافظ ابن حجر فى طبقات المدلسين (١ / ٤٠) .

وقال ابن حجر أيضاً فى تهذيب التهذيب (٦ / ١٩٥) : وروى البخارى فى التاريخ الكبير وفى الأوسط من طريق ابن خثيم عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبيه قال : إنى مع أبى . فذكر الحديث فى تأخير الصلاة، وزاد فى الأوسط عن شعبة : يقولون لم يسمع من أبيه . وحديث ابن خثيم أولى عندى .

وهذه حجة من أثبت سماع عبد الرحمن من أبيه ولو بعض الأحاديث - وخاصة مع تصريحه فى بعض الروايات "سمعت أبي" أو" قال عبد الله بن مسعود - ومما هو معلوم أن الإثبات مقدم على النفى ، وخاصة مع حالة عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود الثقة الذى أخرج له البخارى ومسلم وباقى الستة وغيرهم ، ومع هذا فإن هذا الأثر لم ينفرد عبد الرحمن عن أبيه به ، فقد ورد هذا الأثر من ثلاثة طرق أخرى :

طريق يحيى بن عباد . رواه البيهقى فى شعب الإيمان (٢ / ٣٧٦) ،

طريق بشير الأودى .

رواه هناد فى الزهد (٢ / ٤٥٤) ،

طريق يسير بن عمرو الأودى . فى تاريخ واسط (١ / ١٥٠ ، ١٥١) وهذه الطرق بلا شك يقوى

قلت :

ووجه الدلالة واضح وخاصة فى جملة ـ وقد علمت أن العلماء إذا مروا بها يعرفوها ـ وفى رواية من طريق آخر رواه البيهقى فى شعب الإيمان (٢ / ٣٧٦) عن ابن مسعود قال : إنى لأرجو أن لا يقرأ أحدهم الآيات ﴿ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ ٱللَّهَ يَجِدِ ٱللَّهَ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴾ (النساء ١١٠) إلا غفر الله له ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذ ظَّلَمُوٓاْ أَنفُسَهُمْ جَآءُوكَ فَٱسْتَغْفَرُواْ ٱللَّهَ وَٱسْتَغْفَرَ لَهُمُ ٱلرَّسُولُ لَوَجَدُواْ ٱللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا ﴾ (النساء ٦٤) و ﴿ وَمَن يَعْمَلْ سُوٓءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُۥ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ ٱللَّهَ ﴾ (النساء ١١٠) و ﴿ وَٱلَّذِينَ إِذَا فَعَلُواْ فَٰحِشَةً أَوْ ظَلَمُوٓاْ أَنفُسَهُمْ ذَكَرُواْ ٱللَّهَ فَٱسْتَغْفَرُواْ لِذُنُوبِهِمْ ﴾ (آل عمران ١٣٥)

ونص كلامه يدل على أنه جعلها آية عامة للأمة ولم يقصرها على الصحابة وحدهم.

٢- سعيد بن جبير رضى الله عنه أحد سادات التابعين .

عن سعيد بن جبير قال : الاستغفار على نحوين : أحدهما فى القول والآخر فى العمل .

فأما استغفار القول فإن الله يقول : ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذ ظَّلَمُوٓاْ أَنفُسَهُمْ جَآءُوكَ فَٱسْتَغْفَرُواْ ٱللَّهَ وَٱسْتَغْفَرَ لَهُمُ ٱلرَّسُولُ ﴾ (النساء ٦٤) وأما استغفار العمل فإن الله يقول: ﴿ وَمَا كَانَ ٱللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾ (الأنفال ٣٣) فعنى بذلك أن يعملوا عمل الغفران، ولقد علمت أن أناسا سيدخلون النار وهم يستغفرون الله بألسنتهم ممن يدعى بالإسلام ومن سائر الملل [1]

قلت :

فها هو أحد سادات السلف سعيد بن جبير يستدل بالآية أنها أحد نوعى الاستغفار فاعقل ذلك .

وها نحن نورد المصادر التى ذكر فيها علماء الأمة الاحتجاج بالآية الكريمة ـ على سبيل الإجمال ـ ثم سنفصل ذلك قريباً إن شاء الله .

=

بعضهابعضا لذا فقد صحح هذا الأثر الحافظ الهيثمى فى مجمع الزوائد كما مر.

١ – أثر سعيد بن جبير أخرجه ابن المنذر وابن أبى حاتم فيما عزاه السيوطى فى الدر المنثور (٢ / ٥٨٣ ، ٥٨٤).

٤٣- ذكر أقوال من استدل بالآية الشريفة على جواز - إن لم يكن استحباب - إتيان الزائر قبر النبى ﷺ وطلبه استغفار النبى ﷺ

فمن ذلك الحكاية المشهورة عن العتبى قال : كنت جالساً عند قبر النبى ﷺ فجاء أعرابى فقال السلام عليك يا رسول الله ، سمعت الله يقول ﴿ وَلَوۡ أَنَّهُمۡ إِذ ظَّلَمُوٓاْ أَنفُسَهُمۡ جَآءُوكَ فَٱسۡتَغۡفَرُواْ ٱللَّهَ وَٱسۡتَغۡفَرَ لَهُمُ ٱلرَّسُولُ لَوَجَدُواْ ٱللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا ﴾ (النساء ٦٤) وقد جئتك مستغفرا لذنبى مستشفعا بك إلى ربى ، ثم أنشأ يقول:

يا خير من دفنت بالقاع أعظمه ... فطاب من طيبهن القاع والأكم

نفسى الفداء لقبر أنت ساكنه ... فيه العفاف وفيه الجود والكرم

ثم انصرف الأعرابى، فغلبتنى عينى فرأيت النبى ﷺ فى النوم فقال " يا عتبى إلحق الأعرابى فبشره أن الله قد غفر له " .

قلت : العتبى يعتبر من شيوخ الإمام الشافعى، فهو من السلف الصالح ، وقد استدل بهذه القصة جمهور الأمة قديماً وحديثاً ، ونذكر الآن طوائف أهل العلم ممن ذكر الآية على سبيل الإحتجاج.

المفسرون:

-القرطبى فى تفسيره (٥ / ٢٦٥ ، ٢٦٦)
-والثعالبى (١ / ٣٨٦)
-وابن كثير (١ / ٥٢٠ - ٥٢١)
-والنسفى (١ / ٢٣٠ ، ٢٣١)

الفقهاء:

الحنفية

-الكمال بن الهمام فى شرح فتح القدير (٣ / ١٧٩ - ١٨١)
-والشرنبلالى فى نور الإيضاح (١ / ١٥٥)

المالكية

-القاضى عياض فى الشفاء

-والشهاب القرافى فى الذخيرة (٣ / ٣٧٥ ، ٣٧٦)
-والزرقانى و القسطلانى فى المواهب اللدنية

الشافعية

-شيخ الشافعية فى زمنه أبو منصور الصباغ فى كتابه الشامل
-والبيهقى فى شعب الإيمان (٣ / ٤٩٥)
-والإمام النووى فى المجموع (٨ / ٢٠٢) - ونقله عن القاضى الماوردى والقاضى أبي الطيب -
-والسبكى فى شفاء السقام
-وابن الملقن فى غاية السول فى خصائص الرسول ﷺ (ص ١٨٣)
-والسيوطى فى الدر المنثور (١ / ٥٧٠ ، ٢٣)
-وابن حجر الهيتمى فى الجوهر المنظم
-والحصنى فى دفع شبه من شبه وتمرد(ص ١١٥)
-والجاوى فى نهاية الزين (١ / ٢٢٠ ، ٢٢١)

الحنابلة

-ابن عقيل الحنبلى فى تذكرته
-وعبد القادر الجيلانى (٥٦١ هـ) فى كتاب الغنية
-وابن الجوزى فى المنتظم (٩ / ٩٣)
-وابن قدامة المقدسى فى المغنى (٣ / ٢٩٧ - ٢٩٩)
-وأبو عبد الله محمد بن عبد الله السامرى فى المستوعب
-وابن مفلح فى المبدع (٣ / ٢٥٩)
-والبهوتى فى كشاف القناع (٢ / ٥١٦)

المؤرخون

-ابن الأثير فى الكامل (٨ / ٥٠٦)
-وابن خلكان فى وفيات الأعيان (٥ / ١٣٦)
-وابن كثير فى البداية والنهاية (١٢ / ١٥٠ - ١٥١)

إذا وعيت ما قدمناه علمت خطأ ابن تيمية فى قوله فى مجموع فتاويه (١/١٥٩)

(ومنهم من يتأول قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذ ظَّلَمُوٓاْ أَنفُسَهُمْ جَآءُوكَ

فَٱسْتَغْفَرُوا۟ ٱللَّهَ وَٱسْتَغْفَرَ لَهُمُ ٱلرَّسُولُ لَوَجَدُوا۟ ٱللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا ﴾ (النساء ٦٤) ويقولون إذا طلبنا منه الاستغفار بعد موته كنا بمنزلة الذين طلبوا الاستغفار من الصحابة ، ويخالفون بذلك إجماع الصحابة والتابعين لهم بإحسان وسائر المسلمين ، فإن أحداً منهم لم يطلب من النبى بعد موته أن يشفع له ، ولا سأله شيئاً ولا ذكر ذلك أحد من أئمة المسلمين فى كتبهم) . اهـ

وقوله (فهذه الأنواع من خطاب الملائكة والأنبياء والصالحين بعد موقم عند قبورهم وفى مغيبهم وخطاب تماثيلهم هو من أعظم أنواع الشرك الموجود فى المشركين من غير أهل الكتاب وفى مبتدعة أهل الكتاب والمسلمين الذين أحدثوا من الشرك والعبادات ما لم يأذن به الله تعالى) . اهـ

وقوله أيضا فى الرد على البكرى (١ / ١٤٦)

(المرتبة الثالثة : أن يسأل صاحب القبر أن يسأل الله له ، وهذا بدعة باتفاق أئمة المسلمين ، وقد أخبر الله عن أخوة يوسف أنهم خروا له سجدا ، وكذلك سجد له أبواه ، وهذا السجود ليس مشروعاً لنا ، فلا يجوز لأحد أن يسجد لأحد). اهـ

وقوله فى مجموع فتاويه (٢٤ / ٣٢٧)

(وأما الزيارة البدعية وهى زيارة أهل الشرك من جنس زيارة النصارى الذين يقصدون دعاء الميت والاستعانة به وطلب الحوائج عنده ، فيصلون عند قبره ويدعون به، فهذا ونحوه لم يفعله أحد من الصحابة ولا أمر به رسول الله ولا استحبه أحد من سلف الأمة وأئمتها) . اهـ

قلت: هذه هى تهاويل ابن تيمية، وقدمنا الرد عليه، ونستكمل بقية الرد الآن، لكن نُذكّر القارئ بالآثار التى تُكذّب ابن تيمية فى تهويله ممن خاطب الأنبياء فى مغيبهم.

فعندما انتقل رسول الله ﷺ إلى الرفيق الأعلى قالت السيدة فاطمة: يا أبتاه أجاب ربا دعاه يا أبتاه من جنة الفردوس مأواه ، يا أبتاه إلى جبريل ننعاه [1]، فلما دفن قالت فاطمة عليها السلام: يا أنس أطابت أنفسكم أن تحثوا، على رسول الله ﷺ التراب.

١ – حديث (يا أبتاه) أخرجه البخارى (٤ / ١٦١٩)وابن حبان (١٤ / ٥٩١) والحاكم (١ / ٥٣٧).

وجاء أبو بكر فكشف عن رسول الله ﷺ فقبله وقال : بأبي أنت وأمي طبت حيا وميتا ، والذى نفسى بيده لا يذيقك الله الموتتين أبدا [1]

وعن قيس بن أبي حازم : قال خطب عمر بن الخطاب الناس ذات يوم على منبر المدينة فقال فى خطبته : إن فى جنات عدن قصراً له خمسمائة باب ، على كل باب خمسة آلاف من الحور العين لا يدخله إلا نبى ، ثم التفت إلى قبر رسول الله ﷺ فقال : هنيئا لك يا صاحب هذا القبر ، ثم قال : أو صديق ثم التفت إلى قبر أبي بكر فقال : هنيئا لك يا أبا بكر ، ثم قال أو شهيد ثم أقبل على نفسه فقال وأنى لك الشهادة يا عمر ثم قال : إن الذى أخرجنى من مكة إلى هجرة المدينة قادر أن يسوق إلى الشهادة . قال ابن مسعود: فساقها الله إليه على يد شر خلقه عبد مملوك للمغيرة [2]

وفى هذا دليل واضح على مخاطبتهم بالغيب أو بعد الموت.

وسوف نذكر قول الأمة فى تشهدها " السلام عليك أيها النبى ورحمة الله وبركاته ". مسألة خاصة. ومما يدلك على ذلك أيضاً ما سنستكمله فى الأدلة من سنة النبى ﷺ.

والآن بعد عرض نقول علماء الأمة واحتجاجهم بقصة العتبى ورؤية النبى ﷺ نورد لك رأى ابن تيمية فى هذه القصة التى خالف فيها جمهور الأمة.



---

١ - حديث (طبت حياً وميتاً) أخرجه البخارى (٣ / ١٣٤١) عن عائشة ، والبزار (١ / ١٨٢) عن ابن عمر وقال الهيثمى فى مجمع الزوائد (٩ / ٣٨) رجاله رجال الصحيح غير على بن المنذر وهو ثقة وأخرجه أيضا البيهقى فى الكبرى (٨ /١٤٢).

٢ - أثر عمر بن الخطاب رواه الطبرانى فى الأوسط (٩ / ١٦٣- ١٦٤) و الحارث فى مسنده (زوائد الهيثمي) (٢ / ٨٩١) قال الهيثمى فى المجمع (٩ / ٥٤ - ٥٥) : رجاله رجال الصحيح غير شريك النخعى وهو ثقة وفيه خلاف".

٤٤ - ابن تيمية يعتبر من رأى النبى ﷺ فى المنام ضعيفا فى دينه ، وبه نفاق ، ومن المؤلفة قلوبهم

تعليقا على الحكاية المشهورة عن العتبى التى قال فيها (كنت جالسا عند قبر النبى ﷺ فجاء أعرابى فقال: السلام عليك يا رسول الله، سمعت الله يقول ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذ ظَّلَمُوٓاْ أَنفُسَهُمْ جَآءُوكَ فَٱسْتَغْفَرُواْ ٱللَّهَ وَٱسْتَغْفَرَ لَهُمُ ٱلرَّسُولُ لَوَجَدُواْ ٱللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا ﴾ (النساء ٦٤) وقد جئتك مستغفرا لذنبى مستشفعاً بك إلى ربى ، ثم أنشأ يقول :

يا خير من دفنت بالقاع أعظمه   فطاب من طيبهن القاع والأكم

نفسى الفداء لقبر أنت ساكنه   فيه العفاف وفيه الجود والكرم

ثم انصرف الأعرابى فغلبتنى عينى فرأيت النبى ﷺ فى النوم " فقال يا عتبى إلحق الأعرابى فبشره أن الله قد غفر له "). اهـ

قال ابن تيمية فى كتابه قاعدة فى المحبة (١ / ١٩١ ، ١٩٢)

(وأما ما ذكره بعض الفقهاء من حكاية العتبى عن الأعرابى الذى أتى قبر النبى وقال يا خير البرية إن الله يقول ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذ ظَّلَمُوٓاْ أَنفُسَهُمْ ﴾ (النساء ٦٤) وإنى قد جئت وأنه رأى النبى فى المنام وأمره أن يبشر الأعرابى، فهذه الحكاية ونحوها مما يذكر فى قبر النبى وقبر غيره من الصالحين، فيقع مثلها لمن فى إيمانه ضعف، وهو جاهل بقدر الرسول، وبما أمر به، فإن لم يعف عن مثل هذا لحاجته وإلا اضطرب إيمانه وعظم نفاقه، فيكون فى ذلك بمنزلة المؤلفة بالعطاء فى حياة النبى، كما قال" إنى لأتألف رجالاً بما فى قلوبهم من الهلع والجزع وأكل رجالاً إلى ما جعل الله فى قلوبهم من الغنى والخير" مع أن أخذ ذلك المال مكروه لهم فهذه أيضا مثل هذه الحاجات).اهـ

قلت :

قد جاء ابن تيمية بمنكر من القول وزورا، حتى يحكم على من يرى النبى ﷺ فى المنام بالنفاق .. فمن أخبره أن هذا الرجل كان فى إيمانه ضعف، أو أنه جاهل بقدر الرسول ﷺ ؟ وهو أعلم منك، ومن قال أن هذا الرجل عنده نفاق ويعظم نفاقه .. كلها افتراضات فى منتهى السماجة من ابن تيمية ، وليس لها إلا معنى واحد ، وهو التقليل من أهمية رؤية النبى ﷺ .

أتعلم لماذا يقلل ابن تيمية من أهمية رؤية النبى ﷺ فى المنام ؟؟؟؟ ؛ لأنه لم يثبت فى كتبه ولا فى كلام أصحابه تعظيم رؤية النبى ﷺ في المنام ، وكذلك حتى لو سأله أحد : ما رأيك فيمن يرى النبى ﷺ كثيراً فستكون الإجابة بما سبق ، وإذا قال له أحد : إن فلاناً من العلماء أو من الصالحين يرى النبى ﷺ فى المنام فأنا لذلك اتبعه ، فسيكون رد ابن تيمية جاهزا ..

وحتى الآن هذه سنة أتباع ابن تيمية ، وللأسف فى هذا العام (١٤٢٣هجرياً) ٢٠٠٢م رأى بعض الناس النبى ﷺ فى ليلة (٢٥) من رمضان يخبرهم أنها ليلة القدر ، فعلق أحد الجهلة ممن لا علم له إلا بالقشور وكان يدرس بأحد المساجد قال ما معناه " كويس علشان تجتهدى فى العبادة ، ولكن ده مش دليل " .

وهذا الرجل بلا شك محجوب ، فلو كان هو الذى رأى الرؤيا لأخبر بها جميع أصحابه وأتباعه ، ولو سأل كثيراً من الصالحين لقالوا إنها ليلة خمس وعشرين ، كما أنه غفل عن حديث ابن عمر وفيه قول النبى ﷺ " أرى رؤياكم قد تواطأت فى السبع الأواخر فمن كان متحريها فليتحرها فى السبع الأواخر ". (1)

ولو تصفحت كتب المسلمين من أهل السنة – أهل السنة فقط – لوجدت مدى فرحهم وتقديرهم لمن رأى النبى ﷺ فى منامه ، واعتبار ذلك من مناقب الرائى ودليلاً على فضله ، فالذين يرون النبى ﷺ فى المنام هم خيار الأمة وكان بعض العلماء يتعوذ من قلة رؤية النبى ﷺ فى المنام .

وقد قلت من قبل: لا أجد لأحد من المتنطعين ولا لأتباع ابن تيمية تعظيماً لرؤية النبى ﷺ لأنهم محرومون منها أصلاً ، ولذا فمن النادر جداً جداً أن تجد أحدهم يقول رأيت النبى ﷺ ، وهذا النادر جداً جداً إما يترك فكر ابن تيمية وأتباعه ومن على شاكلتهم ، وإما أن تكون رؤيته من باب النذارة – والعياذ بالله – وليست البشارة ..

واسألهم ولن يجيبوك ، بل سيقللون من أهمية رؤية النبى ﷺ .

أما رؤية النبى ﷺ – سواء فى حال حياته أو وهو بالرفيق الأعلى – فهى ترياق العارفين وتذكر أنه :

---

١ – حديث (أرى رؤياكم) رواه البخارى (٢ / ٧٠٩) ومسلم (٢ / ٨٢٢) وغيرهما.

(١) أخرج الإمام مسلم وغيره عن أبى هريرة أن رسول الله ﷺ قال " من أشد أمتى لى حباً ناس يكونون بعدى، يود أحدهم لو رآنى بأهله وماله ". [١]

(٢) أخرج الطبرانى عن سمرة بن جندب قال كان رسول الله ﷺ يقول لنا " إن أحدكم سيوشك أن يحب أن ينظر إلى نظرة بما له من أهل ومال ". [٢]

(٣) كان أنس بن مالك رضى الله عنه يقول : قل ليلة تأتى على إلا وأنا أرى فيها خليلى ﷺ ، وأنس يقول ذلك وتدمع عيناه. [٣]

ثانيا : السنة المطهرة

ننبه أولاً إلى أن الأحاديث التى وردت فى هذا الباب تقع تحت ثلاثة أقسام :

١ - زيارة القبور عامة

٢ - زيارة قبر النبى ﷺ خاصة

٣ - أحاديث زيارة النبى ﷺ لقبور الأنبياء ، وترغيبه فى معرفة قبورهم - ولم أجد من تنبه لهذه النقطة - .

١ - الترغيب فى زيارة القبور

والأحاديث الدالة على ذلك ليست محل مناقشة ، وابن تيمية مسلم بها ومسلم بأن الرسول ﷺ رغب فى زيارة شهداء أحد والبقيع ، وأن النبى ﷺ زار أمه

قال ابن تيمية فى مجموع فتاويه (٢٧ / ٢٣٣) . (ومنها : ظنه أن زيارة قبر الرسول ﷺ من جنس الزيارة المعهودة فى قبر غيره حتى يحتج عليها بزيارة البقيع وشهداء أحد وزيارة قبر أمه) . اهـ

قلت :

ابن تيمية هو المطالب بتقديم النص الذى يدل على ما نفاه فهذا أمر واضح ..

أقال النبى ﷺ زوروا القبور ما عدا قبرى ؟

وإذا احتج ابن تيمية بقول النبى ﷺ " لا تتخذوا قبرى عيدا " فمعناه - كما يعلمه الأطفال - هو : ما يحدث فى الأعياد من اللهو واللعب

١ - حديث (أشد أمتى لى حباً) أخرجه أحمد (٢/٤١٧) ومسلم (٤/٢١٧٨) و ابن حبان (١٦/٢١٤) والطبرانى فى الأوسط (٧ / ٨٩) والحاكم فى المستدرك(٤ / ٩٥).

٢ - حديث سمرة رواه الطبرانى (٧ / ٢٦٨) وقال الهيثمى فى المجمع (٩ / ٣٩) ورجاله ثقات.

٣ - (حديث أنس) رواه أحمد (٣ / ٢١٦) وقال الهيثمى فى المجمع رجاله رجال الصحيح .

أخرج الإمام مسلم فى صحيحه (٢/ ٨٠٠) عن نبيشة الهذلى قال قال رسول الله ﷺ " أيام التشريق أيام أكل وشرب "

وفى صحيح مسلم أيضاً (٢/٦٠٧-٦٠٩) : باب الرخصة فى اللعب الذى لا معصية فيه فى أيام العيد عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت: دخل على أبو بكر وعندى جاريتان من جوارى الأنصار تغنيان بما تقاولت به الأنصار يوم بعاث، قالت: وليستا بمغنيتين، فقال أبو بكر: أبمزمور الشيطان فى بيت رسول الله ﷺ - وذلك فى يوم عيد - فقال رسول الله ﷺ " يا أبا بكر إن لكل قوم عيداً وهذا عيدنا "

وأخرج أيضاً: عن عروة عن عائشة أن أبا بكر دخل عليها وعندها جاريتان فى أيام منى تغنيان وتضربان ورسول الله ﷺ مسجى بثوبه فانتهرهما أبو بكر فكشف رسول الله ﷺ عنه وقال " دعهما يا أبا بكر فإنها أيام عيد "

وأخرج أيضاً: قالت رأيت رسول الله ﷺ يسترنى بردائه وأنا أنظر إلى الحبشة وهم يلعبون وأنا جارية . فاقدروا قدر الجارية العربة الحديثة السن

وأخرج أيضاً : عن عروة عن عائشة قالت: دخل رسول الله ﷺ وعندى جاريتان تغنيان بغناء بعاث فاضطجع وحول وجهه فدخل أبو بكر فانتهرنى وقال: مزمار الشيطان عند رسول الله ﷺ فأقبل عليه رسول الله ﷺ فقال " دعهما " فلما غفل غمزهما فخرجتا وكان يوم عيد يلعب السودان بالدرق والحراب ، فإما سألت رسول الله ﷺ، وإما قال " تشتهين تنظرين " فقلت نعم ، فأقامنى وراءه خدى على خده وهو يقول " دونكم يا بنى أرفدة " حتى إذا مللت قال " حسبك قلت نعم قال فاذهبى " .

وكلام سيد الخلق ﷺ واضح ، هذا هو العيد، وما يفعل فيه من لهو ولعب وأكل وشرب .. فلا يصح أن يفعل ذلك بحضرة من كان فى الرفيق الأعلى، وصاحب المقام المحمود .

وقد قال بعض الصالحين فى قوله " لا تجعلوا قبرى عيداً " بمعنى أن العيد يأتى مرتين فى السنة .. فتعالوا أكثر من ذلك .

المهم قدمنا معنى العيد وما يحدث فيه .

فإن استدل أحد بقول رسول الله ﷺ " اللهم لا تجعل قبرى وثنا يعبد " قلنا له: هذا يدل على الغشاوة والعمى ، فإن دعاء الأنبياء مستجاب بإجماع الأمة ، وبنص رسول الله ﷺ وحتى ابن تيمية لا يجادل فى أن دعاءهم مستجاب ، فلا خوف من الزيارة بأى حال من الأحوال .. وقد قال ﷺ فيما رواه الإمام مسلم فى صحيحه (٢١٦٦/٤) عن جابر قال سمعت النبى ﷺ يقول " إن الشيطان قد أيس أن يعبده المصلون فى جزيرة العرب، ولكن فى التحريش بينهم ".

المهم أن زيارة القبور مأمور بها كمظهر من مظاهر البر والود للأموات .. كذلك لتذكر أحوال الآخرة ، وأولى الناس بالبر هو النبى ﷺ الذى قال الله فيه : ﴿ ٱلنَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِٱلْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ ﴾ (الأحزاب ٦) ﷺ .. إلا إذا كان اتباع ابن تيمية لا يريدون أن يكون رسول الله ﷺ أولى بهم من أنفسهم ، فليبحثوا على من هو أولى بهم من أنفسهم ، والذى أطاعوه فخسروا بركة الوقوف فى حضرة صاحب سعادات الدنيا والآخرة .

٢ – الأحاديث التى وردت فى زيارة قبر النبى ﷺ بصفة خاصة

أخرج الدارقطنى فى سننه (٢٧٨/٢) والبيهقى فى شعب الإيمان (٤٩٠/٣) وغيرهما أن رسول الله ﷺ قال " من زار قبرى وجبت له شفاعتى "

قال الحافظ ابن حجر فى تلخيص الحبير (٢ / ٢٦٧) " فائدة طرق هذا الحديث كلها ضعيفة لكن صححه من حديث بن عمر أبو علي بن السكن في إيراده إياه في أثناء السنن الصحاح له وعبد الحق في الأحكام في سكوته عنه والشيخ تقي الدين السبكي من المتأخرين باعتبار مجموع الطرق وأصح ما ورد في ذلك ما رواه أحمد وأبو داود من طريق أبي صخر حميد بن زياد عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن أبي هريرة مرفوعا ما من أحد يسلم علي إلا رد الله علي روحي حتى أرد عليه السلام وبهذا الحديث صدر البيهقي الباب. اهـ

وقال العجلونى فى كشف الخفاء (٢ / ٣٢٨ ، ٣٢٩)

" رواه أبو الشيخ وابن أبي الدنيا وغيرهما عن ابن عمر وهو فى صحيح ابن خزيمة ، وأشار الى تضعيفه ، وعند أبى الشيخ والطبرانى وابن عدى والدارقطنى والبيهقى ولفظهم " كان كمن زارنى فى حياتى " وضعفه البيهقى .

وقال الذهبى : تعليقاً على طرقه : كلها لينة لكن يتقوى بعضها ببعض لأن ما

فى رواتها متهم بالكذب ، قال ومن أجودها اسناد حديث حاطب الذي أخرجه ابن عساكر وغيره من زارني بعد موتي فكأنما زارني في حياتي وللطيالسي عن عمر مرفوعا من زار قبري كنت له شفيعا او شهيدا وللسبكي شفاء السقام في زيارة خير الأنام وذكر فيه أحاديث كثيرة في هذا المعنى وكذا ذكر ابن حجر المكي في كتابه الجوهر المنظم أحاديث من هذا النمط منها قوله عليه الصلاة والسلام من زارنى أو من زار قبري الى المدينة كنت له شفيعا وشهيدا وروى البيهقي عن أنس رضي الله تعالى عنه من زارني في المدينة محتسبا كنت له شهيدا وشفيعا يوم اليامة اهـ

المهم أن تصحيح أو تحسين أحاديث الزيارة برواياتها التى تقترب من عشرة طرق صححها – كما قال ابن حجر – ابن السكن فى إيراده إياه فى أثناء السنن الصحاح له ، وعبد الحق فى الأحكام فى سكوته ، وتقى الدين السبكى من المتأخرين باعتبار مجموع الطرق .

فإذا كانت الأحاديث صحيحة فيا سعد من زار ، ويا خيبة من حرم وحجب ، ولو كانت هذه الأحاديث ضعيفة فقد صح زيارة شهداء أحد والبقيع والترغيب فى ذلك ، والنبى ﷺ أولى كما قدمنا .

فتارك الزيارة ظنا أن بعض العلماء ضعف أحاديث الزيارة ، ممكور به من الشيطان لثبوت الزيارة مما قدمناه ومما سنقدمه .

٣ – أحاديث زيارة النبى ﷺ لقبور الأنبياء وترغيبه فى معرفة قبورهم ولم أجد من تنبه لذلك بدلالة الحديث الأول

(١) النبى ﷺ وجبريل شدا الرحال بالأمر الإلهى حتى يزور النبى ﷺ قبر نبى الله موسى عليه السلام

ففى صحيح مسلم (٤ / ١٨٤٥) عن ثابت البنانى وسليمان التيمى عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ قال " أتيت – وفى رواية هداب مررت – على موسى ليلة أسرى بى عند الكثيب الأحمر وهو قائم يصلى فى قبره " .

قلت :

والدلالة واضحة فى أمرين .

الأول : حياة الأنبياء ، وذكرهم وصلاتهم وعباداتهم فى قبورهم

الثانى : زيارة رسول الله ﷺ لقبر نبى الله موسى عليه السلام فوجده قائماً يصلي . وإلا فلماذا مر عليه النبى ﷺ ؟

ومما يدلك على ذلك ما أخرجه الإمام البخارى (١/٤٤٩) ومسلم (٤/١٨٤٢) وغيرهما عن أبي هريرة رضى الله عنه قال: أرسل ملك الموت إلى موسى عليهما السلام، فلما جاءه صكه فرجع إلى ربه فقال: أرسلتنى إلى عبد لا يريد الموت، فرد الله عليه عينه وقال ارجع فقل له يضع يده على متن ثور فله بكل ما غطت به يده بكل شعرة سنة، قال: أى رب ثم ماذا ؟ قال ثم الموت، قال فالآن، فسأل الله أن يدنيه من الأرض المقدسة رمية بحجر. قال قال رسول الله ﷺ " فلو كنت عنده لأريتكم قبره إلى جانب الطريق عند الكثيب الأحمر " .

قلت :

ووجه الدلالة أنه لو كان معرفة قبر موسى عليه السلام ليس لها فائدة ما قال رسول الله ﷺ : " فلو كنت عنده لأريتكم قبره إلى جانب الطريق عند الكثيب الأحمر " . والنبى ﷺ لا يدل أمته إلا على ما فيه الخير والصلاح والرشاد ..

كما أن قول النبى ﷺ " لأريتكم قبره " فيه إشارة إلى أن سبب ذلك هو الزيارة .. ويكون المعنى المراد : لأريتكم قبره لتزوروه

وإلا ما هو سبب الإخبار .. فتأمل ..

(٢) أخرج أبو يعلى وابن عساكر – بإسناد صحيح – عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله ﷺ يقول " والذى نفس أبي القاسم بيده لينزلن عيسى ابن مريم إماما مقسطا ، وحكما عدلاً فليكسرن الصليب ويقتلن الخنزير ، وليصلحن ذات البين وليذهبن الشحناء ، وليعرضن المال فلا يقبله أحد ، ثم لئن قام على قبرى فقال يا محمد لأجبته – وفى رواية – لأجيبنه "[1] قلت :

لم يقل النبى ﷺ : لئن سلم على لرددت عليه السلام ، ومعنى ذلك أن نبى الله عيسى ﷺ سيسأل النبى ، والنبى ﷺ فى قبره ، وسيجيبه ويرد عليه .

---

١ – حديث (لينزلن عيسى بن مريم) أخرجه أبو يعلى (١١ /٤٦٢) بإسناد صحيح وابن عساكر فى تاريخ دمشق (٤٧ / ٤٩٣ ، ٤٩٤ ، ٤٩٦) وقد صححه الهيثمى فى مجمع الزوائد (٨/ ٢١١) وقال : قلت هو فى الصحيح باختصار رواه أبو يعلى ورجاله رجال الصحيح .ا هـ.

قال ابن منظور فى لسان العرب (١ / ٢٨٣)

" والإجابة رجع الكلام تقول أجابه عن سؤاله وقد أجابه إجابة وإجاباً و جواباً وجابة و استجوبه و استجابه و استجاب له " . اهـ

وفى مختار الصحاح (١/ ٤٩) : ج و ب " أجابه و أجاب عن سؤاله والمصدر الإجابة والسم الجابة كالطاعة والطاقة يقال أساء إجابة و الإجابة و الاستجابة بمعنى ومنه استجاب الله دعاءه و المجاوبة و التجاوب التحاور"

وفى المصباح المنير (١ / ١١٣)

" ولا يسمى جوابا إلا بعد طلب وأجابه إجابة وأجاب قوله واستجاب له إذا دعاه إلى شيء فأطاع وأجاب الله دعاءه قبله واستجاب له كذلك " . اهـ

وفى التوقيف على مهمات التعاريف (١ / ٣٤)

" الإجابة موافقة الدعوة فيما طلب بها لوقوعها على تلك الصفة " . اهـ

وقد قال بعض العلماء فى مسألة حكم المسيح عيسى بن مريم بالكتاب والسنة بعد نزوله آخر الزمان ، وتساؤلهم فى أنه سيعلم أحكام القرآن فماذا سيفعل فى الأحكام الخاصة بسنة النبى ﷺ ؟

قالوا :

سيذهب إليه ويسأله ولا يأخذ بأقوال أحد من الأئمة الأربعة أبى حنيفة ومالك والشافعى وأحمد .

قلت : وفى الحديث السابق ما يدل عليه .

إذا وعيت هذا علمت الرد على ما قاله ابن تيمية فى فتاويه الكبرى (٦/٢) قال: (وأما إذا كان قصده بالسفر زيارة قبر النبى دون الصلاة فى مسجده فهذه المسألة فيها خلاف ، فالذى عليه الأئمة وأكثر العلماء أن هذا غير مشروع ولا مأمور به) .

قلت :

١- أتحدى أتباع ابن تيمية أن يأتوا بنص للأئمة أبى حنيفة أو مالك أو الشافعى أو أحمد بن حنبل فيه الجملة التى قالها ابن تيمية .

٢ - زار سيد الخلق ﷺ كليم الله موسى عليه السلام ولم يصل عنده.

٣- هل تعتقد أن هناك مسألة فى الفقه تقول:لو أن أحداً زار رسول الله عليه وسلم ثم سمع الأذان فإنه لا يصلى ويقول أنا أتيت للزيارة فقط ؟. من هم هؤلاء الأئمة ، وأكثر العلماء الذين تكلم عنهم ابن تيمية ؟.

ثالثا : الإجمـــاع

قال القاضى عياض فى الشفاء (٢ / ٦٨ ، ٦٩)
"وزيارة قبره ﷺ سنة من سنن المسلمين مجمع عليها وفضيلة مرغب فيها".اهـ

وقال ابن هبيرة الحنبلى (٤٩٩ - ٥٦٠ هـ) فى كتابه : اتفاق الأئمة - وقد طبع حديثاً باسم : الفقه على مذاهب الأئمة الأربعة ، من منشورات دار الحرمين ، وهذا الكتاب جزء من كتاب : الإفصاح عن معانى الصحاح ، قد اشترط فيه ذكر أقوال الأئمة الأربعة : أبى حنيفة ومالك والشافعى وأحمد وليس أقوال أصحابهم أو المنتسبين إليهم إلا إذا أشار إلى ذلك -

قال فى (١ / ٣٣٧ ، ٣٣٨) " واختلفوا : أى الحرمين أفضل؟ فقال مالك وأحمد - فى إحدى روايتيه : المدينة أفضل . وقال أبو حنيفة والشافعى وأحمد - فى الرواية الأخرى - مكة أفضل . وأما موضع حوى جسد النبى ﷺ فهو أشرف وأفضل بلا خلاف " . اهـ

ثم قال فى (١ / ٣٣٩)
" واتفقوا على استحباب زيارة قبر المصطفى ﷺ وصاحبيه المدفونين عنده : أبى بكر وعمر معه - رضى الله عنهما - ، وندبوا إليه " .اهـ بحروفه

قال الشوكانى فى نيل الأوطار (٥ / ١٨١)
" وزيارة قبره ﷺ من السنن الواجبة . كذا قال عبد الحق ، واحتج أيضاً من قال بالمشروعية بأنه لم يزل دأب المسلمين القاصدين للحج فى جميع الأزمان على تباين الديار واختلاف المذاهب الوصول إلى المدينة المشرفة لقصد زيارته ، ويعدون ذلك من أفضل الأعمال ولم ينقل أن أحدا أنكر ذلك عليهم فكان إجماعا " .اهـ

وقد صح عن قتادة أن عمر بن الخطاب قال لكعب: ألا تتحول إلى المدينة، فيها مهاجر رسول الله ﷺ، وقبره. قال كعب: إنى وجدت فى كتاب الله المترل أن الشام كتر الله من أرضه، وبها كتره من خلقه [1]

فمذهب عمر بن الخطاب وقتادة شد الرحال إلى زيارة قبر رسول الله ﷺ .

وسوف نقدم أثناء مناقشة كلام ابن تيمية آثاراً فيها زيارة ما لا يقل عن ثمانية من الصحابة لقبر رسول الله ﷺ .

وها – نحن – ذا نقدم أقوال أهل العلم فى زيارة قبر رسول الله ﷺ.

قال شيخ الإسلام السبكى فى كتابه شفاء السقام فى زيارة خير الأنام (٦٨ ، ٦٩ ، ٧٠) ما نصه:

" نصوص العلماء على استحباب زيارة قبر سيدنا رسول الله ﷺ ، وبيان أن ذلك مجمع عليه بين المسلمين ".

قال القاضى عياض رحمه الله " وزيارة قبره ﷺ سنة بين المسلمين مجمع عليها ، وفضيلة مرغب فيها " .

وقال القاضى أبو الطيب " ويستحب أن يزور – يعنى الحاج ــ النبى ﷺ بعد أن يحج ويعتمر " .

---

١ – قول عمر لكعب أخرجه معمر بن راشد فى جامعه (١١ / ٢٥١) قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة ، وقد أخرجه البغوى فى التفسير (٣ / ٢٥١) بإسناده عن عبد الرزاق به ، والحافظ ابن عساكر فى تاريخ دمشق (١ / ١٢١) بإسناده عن عبد الرزاق به. وهذا إسناد رجاله ثقات ، إلا أن قتادة لم يلق عمر بن الخطاب رضى الله عنه فهو صحيح عند قتاده ، ومدار الرواية عليه . إلا أن هذه القصة شواهد وقد رويت موصولة من طريقين :

١ – طريق علقمة بن وقاص الليثى . أخرجه ابن عساكر فى تاريخ دمشق (١ / ١٢١) بسند حسن .

٢ – طريق موسى بن طريف أخرجه ابن عساكر فى تاريخ دمشق (١ / ١٢١) فإنه ليس فى إسناده متهم بوضع أو راو شديد الضعف لكن موسى بن طريف ضعيف ولم يلق عمر .

فبمجموع تلك الطرق ترتقى هذه الرواية إلى الصحة . والله أعلم .

قال الطبرى تفسيره (١٧ / ٤٦) : قال أبو قلابة : وذكر لنا أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال يا كعب ألا تحول إلى المدينة فإنها مهاجر رسول الله ﷺ وموضع قبره فقال له كعب : يا أمير المؤمنين إنى أجد فى كتاب الله المترل أن الشام كتر الله من أرضه وبها كتره من عباده .

وقال المحاملى فى (التجريد) " ويستحب للحاج إذا فرغ من مكة أن يزور النبى ﷺ " .

وقال أبو عبد الله الحليمى فى كتابه المسمى بالمنهاج فى شعب الإيمان فى تعظيم النبى ﷺ فذكر جملة من ذلك ، ثم قال

" وهذا كان من الذين رزقوا مشاهدته وصحبته، فأما لليوم فمن تعظيمه زيارته ".

قلت : راجع شعب الإيمان للبيهقى (٢ / ٢٠٣) .

قال الماوردى فى الحاوى

" أما زيارة قبر النبى ﷺ فمأمور بها ومندوب إليها " .

وذكر الماوردى فى الأحكام السلطانية باباً فى الولاية على الحجيج قال :

" ولاية الحج ضربان أحدهما على تسيير الحجيج ، والثانى على إقامة الحج ،

أما الأول :

فشرط المتولى أن يكون مطاعاً ذا رأى وشجاعة ، وعليه فى هذه الولاية عشرة أشياء ـ فذكرها ـ ثم قال : فإذا قضى الناس حجهم أمهلهم الأيام التى جرت عادتهم بها ، فإذا رجعوا سار بهم على طريق مدينة رسول الله ﷺ ليجمع لهم بين حج بيت الله وزيارة قبر رسول الله ﷺ رعاية لحرمته وقياماً بحقوق طاعته ، وذلك ـ وإن لم يكن من فروض الحج ـ فهو من مندوبات الشرع المستحبة ، وعبادات الحجيج المستحسنة " .

وقال صاحب (المهذب)

" ويستحسن زيارة قبر رسول الله ﷺ ".

وقال القاضى حسين : " إذا فرغ من الحج فالسنة أن يقف بالملتزم ، ويدعو ثم يشرب من ماء زمزم ، ثم يأتى المدينة ، ويزور قبر النبى ﷺ ".

وقال الرويانى : " يستحب إذا فرغ من حجه أن يزور قبر النبى ﷺ .

ولا حاجة إلى تتبع كلام الأصحاب فى ذلك مع العلم بإجاعهم وإجماع سائر العلماء عليه ".

والحنفية قالوا :" إن زيارة قبر النبى ﷺ من أفضل المندوبات والمستحبات ، بل

تقرب من درجة الواجبات ، ممن صرح بذلك منهم أبو منصور محمد بن مكرم الكرمانى فى مناسكه ، وعبد الله بن محمود بن بلدحى فى شرح (المختار) .

فى فتاوى أبي الليث السمرقندى فى باب أداء الحج ، روى الحسن بن زياد عن أبي حنيفة أنه قال " الأحسن للحاج أن يبدأ بمكة ، فإذا قضى نسكه مر بالمدينة ، وإن بدأ بها جاز ، فيأتى قريباً من قبر الرسول ﷺ فيقوم بين القبر والقبلة ، فيستقبل القبلة ويصلى على النبى ﷺ وعلى أبى بكر وعمر رضى الله عنهما ، ويترحم عليهما ".

وقال أبو العباس السروجى فى (الغاية)

" إذا انصرف الحاج والمعتمرون من مكة فليتوجهوا إلى "طيبة" مدينة رسول الله ﷺ "وزيارة قبره" فإنها من أنجح المساعى ".

وكذلك نص عليه الحنابلة أيضاً ، قال أبو الخطاب محفوظ بن أحمد بن الحسن الكلوذانى الحنبلى فى كتاب (الهداية) فى آخر باب صفة الحج

"وإذا فرغ من الحج استحب له زيارة قبر النبى ﷺ وقبر صاحبيه " وقال أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن الحسين بن أحمد بن القاسم بن إدريس السامرى فى كتاب (المستوعب) باب زيارة قبر الرسول ﷺ

" وإذا قدم مدينة الرسول ﷺ استحب له أن يغتسل لدخولها، ثم يأتى مسجد الرسول عليه الصلاة والسلام، ويقدم رجله اليمنى فى الدخول، ثم يأتى حائط القبر فيقف ناحية، ويجعل القبر تلقاء وجهه، والقبلة خلف ظهره، والمنبر عن يساره ..." ، ذكر كيفية السلام والدعاء إلى آخره. ومنه " اللهم إنك قلت فى كتابك لنبيك عليه السلام ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذ ظَّلَمُوٓاْ أَنفُسَهُمْ جَآءُوكَ ﴾ (النساء ٦٤) ، وإنى قد أتيت مستغفراً ، فأسألك أن توجب لى المغفرة كما أوجبتها لمن أتاه فى حياته " .

" اللهم إنى أتوجه إليك بنبيك ﷺ ... " ، وذكر دعاء طويلا، ثم قال " وإذا أراد الخروج عاد إلى قبر رسول الله ﷺ فودع " .

وانظر هذا المصنف من الحنابلة الألد الخصم ـ يقصد ابن تيمية ـ متمذهب بمذهبهم ، كيف نص على التوجه بالنبى ﷺ ، وكذلك أبو منصور الكرمانى من الحنفية قال " إن كان أحد أوصاك بتبليغ السلام تقول السلام عليك يا رسول الله من فلان بن فلان ، يستشفع بك إلى ربك بالرحمة والمغفرة ، فاشفع له ".

وسنعقد لذلك باباً فى هذا الكتاب إن شاء الله تعالى .

وقال نجم الدين بن حمدان الحنبلى فى (الرعاية الكبرى)

"ويسن لمن فرغ نسكه زيارة قبر النبى ﷺ وقبر صاحبيه رضى الله عنهما ، وله ذلك بعد فراغ حجه ، وإن شاء قبل فراغه " .

ثم قال شيخ الإسلام السبكى (ص : ٧٨)

"وقال ابن بطال فى شرح البخارى: قوله ﷺ " ما بين بيتى ومنبرى روضة من رياض الجنة " بعد أن حكى القولين المشهورين قال: واستدل الثانى بقوله " ارتعوا فى رياض الجنة " يعنى حلق الذكر والعلم ، قال: ويكون معناه التحريض على زيارة قبر النبى ﷺ والصلاة فى مسجده ". اهـ

قلت :

وأضيف للقارئ أقوال بعض العلماء من أئمة المذاهب قبل ابن تيمية وبعده :

أولاً : الحنفية

الحافظ الطحاوى (٣٢١ هـ) فى مختصر اختلاف العلماء (٢ / ١٤١ ، ١٤٢) قال: (ماذا يقال لطواف الحج ؟ كان أصحابنا وسفيان والأوزاعى يقولون طواف الزيارة وكان مالك يكره ويعظم أن يقول الرجل زرنا قبر النبى ﷺ، وقد روى سفيان الثورى حدثنى محمد بن طارق عن ابن طاووس وأبى الزبير عن ابن عباس وعائشة أن رسول الله ﷺ أخر طواف الزيارة إلى الليل. فهذا أولى من غيره وأما ما كرهه مالك من قولهم زرنا قبر النبى ﷺ فلا معنى له لأن رسول الله ﷺ قال: " كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها ") . اهـ

وفى الدر المختار (٢ / ٦٢٦)

" مكة أفضل منها - أى المدينة - على الراجح إلا ما ضم أعضاءه عليه الصلاة والسلام فإنه أفضل مطلقا حتى من الكعبة والعرش والكرسى ، وزيارة قبره مندوبة بل قيل واجبة لمن له سعة " . اهـ

الكمال بن الهمام فى شرح فتح القدير (٣ / ١٧٩ - ١٨١) قال: " المقصد الثالث: فى زيارة قبر النبى ﷺ. قال مشايخنا رحمهم الله تعالى: من أفضل المندوبات - وفى شرح المختار أنها تقرب من الوجوب - لمن له سعة .

روى الدارقطنى والبزار عنه عليه الصلاة والسلام : " من زار قبرى وجبت له شفاعتى ". اهـ

ملا على القارئ الحنفى فى شرحه على الشفاء قال :

" وقد فرط ابن تيمية من الحنابلة حيث حرم السفر لزيارة النبى ﷺ كما أفرط غيره، حيث قال: كون الزيارة قربة معلومة من الدين بالضرورة، وجاحده محكوم عليه بالكفر. ولعل الثانى أقرب إلى الصواب، لأن تحريم ما أجمع العلماء فيه بالاستحباب يكون كفراً لأنه فوق تحريم المباح المتفق عليه فى هذا الباب" انتهت عبارته .

شهاب الدين الخفاجى الحنفى

قال رحمه الله تعالى فى شرح الشفاء بعد قول النبى ﷺ " لعن الله قوما اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد" واعلم أن هذا الحديث هو الذى دعا ابن تيمية ومن تبعه كابن القيم إلى مقالته الشنيعة التى كفروه بها، وصنف فيها السبكى مصنفاً مستقلاً، وهى منعه من زيارة قبر النبى ﷺ وشد الرحال إليه، وهو كما قيل :

لمهبط الوحى حقا ترحل النجب   وعند ذلك المرجى ينتهى الطلب

فتوهم أنه حمى جانب التوحيد بخرافات لا ينبغى ذكرها ، فإنها لا تصدر عن عاقل فضلاً عن فاضل ، سامحه الله تعالى " ، انتهت عبارة الشهاب الخفاجى .

انتهى كلام ملا على القارى وكلام الشهاب الخفاجى نقلا من شواهد الحق فى الاستغاثة بسيد الخلق للنبهانى (ص ١٨٥) .

الطحطاوى فى حاشيته على مراقى الفلاح (١ / ٤٨٦) قال :

" فصل فى زيارة النبى ﷺ: قالوا : إن كان الحج فرضا قدمه عليها وإلا تخير. والأولى فى الزيارة تجريد النية لزيارة قبره ﷺ. وقيل ينوى زيارة المسجد أيضاً لأنه من المساجد الثلاث التى تشد إليها الرحال. قوله (حرض) أى حث عليها قال فى القاموس حرضه تحريضا حثه فعطف قوله وبالغ عطف مغاير قوله وبالغ فى الندب إليها أى فى طلبها والمبالغة بذكر الوعيد على الترك والوعد على الفعل ". اهـ

ابن عابدين فى حاشيته (٢ / ٦٢٧) قال :

" قوله : ولينو معه الخ ، قال ابن الهمام : والأولى فيما يقع عند العبد الضعيف تجريد النية لزيارة قبره عليه الصلاة والسلام ، ثم يحصل له إذا قدم زيارة المسجد

أو يستمنح فضل الله تعالى فى مرة أخرى ينويها فيها لأن فى ذلك زيادة تعظيمه وإجلاله، ويوافقه ظاهر ما ذكرناه من قوله " من جاءنى زائرا ". الحديث ". اهـ

ثانياً : المالكية

ابن المواز (١٨٠ - ٢٦٩ هـ) ذكر فى كتابه فى كتاب الحج فى باب ما جاء فى الوداع ـ نقلا عن شفاء السقام فى زيارة خير الأنام (ص ٨١) ـ

" قال أشهب : وقال مالك فى وداع البيت: ما يعرف فى كتاب الله ولا سنة رسوله عليه السلام الوداع ، إنما هو الطواف بالبيت ، قلت لمالك: أفترى هذا الطواف الذى يودع به أهو الالتزام ، قال : بل الطواف ، وإنما قال فيه عمر آخر النسك الطواف بالبيت.قيل لمالك : فالذى يلتزم ، أترى له أن يتعلق بأستار الكعبة عند الوداع ، قال: لا ، ولكن يقف ويدعو ، قيل له وكذلك عند قبر النبى ﷺ ، قال : نعم " . اهـ

القاضى عياض اليحصبى فى كتابه : الشفاء (٢ / ٦٨ - ٦٩) قال

" وزيارة قبره ﷺ سنة من سنن المسلمين مجمع عليها وفضيلة مرغب فيها" .

" وكره مالك أن يقال: زرنا قبر النبى ﷺ، وقد اختلف فى معنى ذلك، فقيل كراهية الاسم لما ورد من قوله ﷺ " لعن الله زوارات القبور " وهذا يرده قوله " نهيتم عن زيارة القبور فزوروها " وقوله " من زار قبرى " فقد أطلق اسم الزيارة وقيل: لأن ذلك لما قيل إن الزائر أفضلٍ من المزور، وهذا أيضاً ليس بشيء، إذ ليس كل زائر بهذه الصفة وليس هذا عموماً، وقد ورد فى حديث أهل الجنة زيارتهم لربهم، ولم يمنع هذا اللفظ فى حقه تعالى. وقال أبو عمران رحمه الله: إنما كره مالك أن يقال طواف الزيارة وزرنا قبر النبى ﷺ لاستعمال الناس ذلك بينهم بعضهم لبعض، وكره تسوية النبى ﷺ مع الناس بهذا اللفظ وأحب أن يخص بأن يقال سلمنا على النبى ﷺ وأيضاً فإن الزيارة مباحة بين الناس. وواجب شد المطى إلى قبره ﷺ واجب - يريد بالوجوب هنا وجوب ندب وترغيب وتأكيد لا وجوب فرض " . اهـ كلام القاضى عياض

الإمام القرطبى فى التفسير (١٠ / ١٩٨) قال:

فى قوله تعالى : ﴿ وَءَاتَيْنَـٰهُ فِى ٱلدُّنْيَا حَسَنَةً ﴾ (النحل ١٢٢) " قيل الولد الطيب ، وقيل الثناء الحسن ، وقيل النبوة ، وقيل الصلاة ، مقرونة بالصلاة على محمد عليه

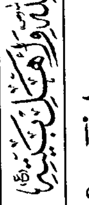
السلام فى التشهد ، وقيل إنه ليس أهل دين إلا وهم يتولونه ، وقيل بقاء ضيافته وزيارة قبره ، وكل ذلك أعطاه الله وزاده ﷺ " . اهـ

أبو الوليد محمد بن رشد المالكى فى شرح العينية المسمى بكتاب " البيان والتحصيل" فى كتاب الجامع - نقلا عن شفاء السقام فى زيارة خير الأنام (ص : ٧٢ ، ٧٣) - قال فى سلام الذى يمر بقبر النبى ﷺ



" وسئل عن المار بقبر النبى ﷺ ، أترى أن يسلم كلما مر ؟ قال : نعم ، أرى ذلك عليه أن يسلم عليه إذا مر به ، وقد أكثر الناس من ذلك ، فأما إذا لم يمر به فلا أرى ذلك " . اهـ

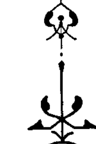
ابن جزى الكلبى الغرناطى (٦٩٣-٧٤١ هـ) فى القوانين الفقهية (١/ ٩٥) قال : " الباب العاشر فى زيارة قبر النبى ﷺ وذكر الحرم والمواضع المقدسة ينبغى لمن حج أن يقصد المدينة فيدخل مسجد النبى ﷺ فيصلى فيه، ويسلم على النبى ﷺ وعلى ضجيعيه أبى بكر وعمر رضى الله عنهما ويتشفع به إلى الله ويصلى بين القبر والمنبر ، ويودع النبى ﷺ إذا خرج من المدينة. والمدينة أفضل من مكة خلافاً للشافعى وكلاهما حرم " . اهـ



أبو عبد الله محمد بن عبد الرحمن المغربى (٩٠٢ - ٩٥٤ هـ) فى مواهب الجليل (٣ / ٤٠٠) قال :

" خبر ابن أبى فديك عن بعض من أدركه قال : بلغنا أن من وقف عند قبر النبى ﷺ فقال ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ وَمَلَٰٓئِكَتَهُۥ يُصَلُّونَ عَلَى ٱلنَّبِيِّ ۚ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ صَلُّوا۟ عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا۟ تَسْلِيمًا ﴾ (الأحزاب ٥٦) صلى الله عليك يا محمد يقولها سبعين مرة، ناداه ملك صلى الله عليك يا فلان ، لم تسقط لك اليوم حاجة .

وقال أيضاً في نفس المصدر (٣ / ٣٤٤) فرع : قال الشيخ زروق فى شرح الإرشاد وتوقف الشيخ عيسى الغبرينى فى ناذر زيارته ﷺ لعدم النص ، واستظهر غيره اللزوم لتحقق القربة ، وأنكر ابن العربى زيارة قبر غيره عليه السلام للتبرك ، وعده الغزالى فى المندوبات وأجاز الرحلة له فى آداب السفر ، ونقل ابن الحاج كلامه بنصه وحروفه فانظره انتهى .



وقال السيد السمهودى فى تاريخ المدينة بعد أن ذكر كلام الشافعية فى نذر زيارة قبر النبى ﷺ " وقال العبدى من المالكية فى شرح الرسالة : وأما النذر

للمشى إلى المسجد الحرام والمشى إلى مكة فله أصل فى الشرع وهو الحج والعمرة إلى المدينة لزيارة قبر النبى ﷺ – وهو – أفضل من الكعبة ومن بيت المقدس وليس عنده حج ولا عمرة فإذا نذر المشى إلى هذه الثلاثة لزمه فالكعبة متفق عليها ويختلف أصحابنا فى المسجدين الآخرين " . اهـ

شرح العلامة الزرقانى على المواهب اللدنية للقسطلانى (٨ / ٣١٤ – ٣١٥)

قال " تعليقاً على قول القسطلانى ـ ورأيت مما نسب للشيخ تقى الدين بن تيمية فى منسكه : ومالك من أعظم الأئمة كراهية لذلك – يريد زيارة القبر الشريف ـ يقال له فى أى كتاب نص على كراهيته فإنه نص فى رواية ابن وهب عنه وهو من أجل أصحابه على أن يقف للدعاء ، وأقل مراتب الطلب الاستحباب، وجزم به الحافظ أبو الحسن القابسى وأبو بكر بن عبد الرحمن وغيرهما من أئمة مذهب مالك وجزم به العلامة خليل بن إسحق فى مناسكه. أفلا يستحى هذا الرجل ـ يعنى ابن تيمية ـ من تكذيبه بما لم يحط بعلمه وليس فى قوله فى المبسوط (لا أرى أن يقف عند القبر للدعاء) تصريح بالكراهة لجواز أنه أراد خلاف الأولى، مع إنا إذا سلكنا الترجيح على طريقة أصحاب الحديث، فرواية ابن وهب مقدمة لاتصالها على رواية إسماعيل لأنه لم يدرك مالكاً فهى منقطعة (والحكاية المروية عنه أنه أمر المنصور أن يستقبل القبر وقت الدعاء كذب على مالك كذا قال والله أعلم) تبرأ منه لأن الحكاية رواها أبو الحسن على بن فهر فى كتابه فضائل مالك ومن طريقة الحافظ أبى الفضل عياض فى الشفاء بإسناد لا بأس به، بل قيل إنه صحيح، فمن أين أنها كذب وليس فى رواتها كذاب ولا وضاع ولكنه لما ابتدع له مذهبا – وهو عدم تعظيم القبور وإنها إنما تزار للاعتبار والترحم بشرط أن لا يشد إليها رحل – صار كل من خالف ما ابتدعه بفاسد عقله عنده كالصائل لا يبالى بما يدفعه فإذا لم يجد له شبهة واهية يدفعه بها بزعمه انتقل إلى دعوى أنه كذب على من نسب إليه، مباهتة ومجازفة، وقد أنصف من قال فيه: علمه أكبر من عقله ". اهـ بحروفه

ثالثاً : الشافعية

الشيخ أبو إسحاق الشيرازى فى المهذب (١ / ٢٣٣) قال :

" فصل : ويستحب زيارة قبر رسول الله ﷺ "

النووى فى المجموع (٨ / ١٩٩ - ٢٠٠) قال :

" قال المصنف رحمه الله تعالى: ويستحب زيارة قبر رسول الله ﷺ لما روى ابن عمر رضى الله عنهما أن النبى ﷺ قال " من زار قبرى وجبت له شفاعتى " ويستحب أن يصلى فى مسجد رسول الله ﷺ لقوله ﷺ " صلاة فى مسجدى هذا تعدل ألف صلاة فيما سواه من المساجد " اهـ

الشرح أما حديث صلاة في مسجدى فسبق بيانه قريبا وأنه في الصحيحين من رواية جماعة وينكر على المصنف لكون حذف منه الإستثناء وهو قوله صلى الله عليه وسلم إلا المسجد الحرام كما سبق بيانه وأما حديث ابن عمر فرواه البراء والدارقطني والبيهقي بإسنادين ضعيفين . اهـ

ثم بعد ذلك قال أيضاً فى الصفحة التى تليها (٨ / ٢٠١) :

" واعلم أن زيارة قبر رسول الله ﷺ من أهم القربات وأنجح المساعي ، فإذا انصرف الحجاج والمعتمرون من مكة استحب لهم استحباباً متأكداً أن يتوجهوا إلى المدينة لزيارته ﷺ ، وينوى الزائر من الزيارة التقرب وشد الرحل إليه والصلاة فيه ، وأن الذى شرفت به ﷺ خير الخلائق ، وليكن من أول قدومه إلى أن يرجع مستشعراً لتعظيمه ممتلئ القلب من هيبته كأنه يراه " . اهـ

ثم قال فى نفس الكتاب أيضا (٨ / ٢٠٩)

" فمن لم يعزم على العود زالت ولاية والى الحجيج عنه ، ومن كان على عزم العود فهو تحت ولايته ملتزم أحكام طاعته ، فإذا قضى الناس حجهم أمهلهم الأيام التى جرت العادة بها لإنجاز حوائجهم ولا يعجل عليهم فى الخروج ، فإذا رجعوا سار بهم إلى مدينة رسول الله ﷺ لزيارة قبره ﷺ ، وذلك وإن لم يكن من فروض الحج ، فهو من مندوبات الشرع المستحبة ، وعادات الحجيج المستحسنة ".

قال النووى فى شرحه على صحيح مسلم (٢ / ١٧٧)

" قال القاضى : وقوله ﷺ " وهو يأرز الى المدينة " معناه أن الإيمان أولاً وأخراً بهذه الصفة لأنه فى أول الإسلام كان كل من خلص إيمانه وصح إسلامه أتى المدينة إما مهاجراً مستوطناً وإما متشوقاً إلى رؤية رسول الله ﷺ ومتعلما منه ومتقرباً ثم بعده هكذا فى زمن الخلفاء كذلك ولأخذ سيرة العدل منهم والاقتداء بجمهور الصحابة رضوان الله عليهم فيها ، ثم من بعدهم من العلماء الذين كانوا سرج

الوقت وأئمة الهدى لأخذ السنن المنتشرة بها عنهم فكان كل ثابت الإيمان منشرح الصدر به يرحل إليها ، ثم بعد ذلك فى كل وقت إلى زيارة قبر النبى ﷺ ، والتبرك بمشاهده وآثاره وآثار أصحابه الكرام فلا يأمها إلا مؤمن . هذا كلام القاضى " . اهـ . كلام الإمام النووى بحروفه .

سلطان العلماء العز بن عبد السلام فى قواعد الأحكام فى مصالح الأنام (٣٩/١) قال: " ولا يجب قصد المدينة بل قصدها بعد موت الرسول عليه السلام بسبب زيارته سنة غير واجبة " . اهـ

الحافظ ابن حجر فى فتح البارى (٣ / ٦٦) قال :

" والحاصل إنهم الزموا ابن تيمية بتحريم شد الرحل إلى زيارة قبر سيدنا رسول الله ﷺ وأنكرنا صورة ذلك. وفى شرح ذلك من الطرفين طول وهى من أبشع المسائل المنقولة عن ابن تيمية ومن جملة ما استدل به على دفع ما ادعاه غيره من الإجماع على مشروعية زيارة قبر النبى ﷺ ما نقل عن مالك أنه كره أن يقول: زرت قبر النبى ﷺ. وقد أجاب عنه المحققون من أصحابه بأنه كره اللفظ أدباً لا أصل الزيارة فإنها من أفضل الأعمال وأجل القربات الموصلة إلى ذى الجلال. وأن مشروعيتها محل إجماع بلا نزاع والله الهادى إلى الصواب. وشد الرحال إلى زيارة أو طلب علم ليس إلى المكان بل إلى من فى ذلك المكان والله أعلم " . اهـ

وقال الحافظ أيضا فى الفتح (٣ / ٢٠٧)

" قوله: باب من أحب الدفن فى الأرض المقدسة أو نحوها . قال الزين بن المنير : المراد بقوله : أو نحوها . بقية ما تشد إليه الرحال من الحرمين وكذلك ما يمكن من مدافن الأنبياء وقبور الشهداء والأولياء تيمناً بالجوار وتعرضاً للرحمة النازلة عليهم اقتداء بموسى عليه السلام " . انتهى

شيخ الإسلام زكريا الأنصارى (٨٢٣ – ٩٢٦ هـ) فى فتح الوهاب (٢٥٧/١) قال: " وأن يتضلع منه – يعنى ماء زمزم – وأن يستقبل القبلة عند شربه ، وزيارة قبر النبى ﷺ ولو لغير حاج " .

المليبارى فى فتح المعين قال :" فائدة : يسن متأكداً زيارة قبر النبى ﷺ ولو لغير حاج ومعتمر ، لأحاديث وردت فى فضلها " . اهـ

الرملى الأنصارى فى شرح زبد ابن رسلان (١ / ١١٨) قال :

" إنما يترخص المسافر فى السفر المباح أى : الجائز وإن عصا فيه واجباً كان كحجة الإسلام والجهاد أو مندوباً كزيارة قبره ﷺ أو مباحاً كالتجارة أو مكروهاً كسفر من تلزمه الجمعة ليلتها " . اهـ

محمد الخطيب الشربينى فى مغنى المحتاج (١ / ٥١٢) قال :

" وتسن زيارة قبر رسول الله ﷺ ؛ لقوله ﷺ " من زار قبرى وجبت له شفاعتى " رواه ابن خزيمة فى صحيحه فزيارة قبره ﷺ من أفضل القربات ولو لغير حاج ومعتمر " . اهـ

وقال أيضاً (١ / ٢٧٨)

" هذا إن كان السفر مباحاً كسفر تجارة ويشمل المكروه كما قاله الإسنوى كسفر منفرد وإن كان طاعة واجباً كان كسفر حج أو مندوباً كزيارة قبر النبى ﷺ جاز قطعا " . اهـ

رابعاً : الحنابلة

ابن قدامة فى المغنى (٣ / ٢٩٧ - ٢٩٩) قال :

" فصل ويستحب زيارة قبر النبى ﷺ قال: " من حج فزار قبرى بعد وفاتى فكأنما زارنى فى حياتى" وفى رواية " من زار قبرى وجبت له شفاعتى ". اهـ

ابن هبيرة الحنبلى (٤٩٩ -٥٦٠ هـ) - وهو : يحيى بن محمد بن هبيرة - ، وفى كتابه اتفاق الأئمة (طبع حديثاً باسم : الفقه على مذاهب الأئمة الأربعة من منشورات دار الحرمين) وهذا الكتاب جزء من كتاب (الإفصاح عن معانى الصحاح) ، وقد اشترط فيه ذكر أقوال الأئمة الأربعة : أبى حنيفة ومالك والشافعى وأحمد .. وليس أقوال أصحابهم أو المنتسبين إليهم إلا إذا أشار إلى ذلك

قال فى (١ / ٣٣٧ - ٣٣٨)

" واختلفوا : أى الحرمين أفضل ؟ فقال مالك وأحمد فى إحدى روايتيه : المدينة أفضل . وقال أبو حنيفة والشافعى وأحمد فى الرواية الأخرى : مكة أفضل . وأما موضع حوى جسد النبى ﷺ فهو أشرف وأفضل بلا خلاف " . اهـ

ثم قال فى (١/٣٣٩) " واتفقوا على استحباب زيارة قبر المصطفى ﷺ وصاحبيه المدفونين عنده: أبى بكر وعمر معه رضى الله عنهما وندبوا إليه".اهـ بحروفه

ابن قدامة فى عمدة الفقه (١ / ٤٥) قال: " ويستحب لمن حج زيارة قبر النبى ﷺ وقبرى صاحبيه رضى الله عنهما ". اهـ

المقدسى فى الكافى فى فقه ابن حنبل (١ / ٤٥٧) قال :

" ويستحب زيارة قبر النبى ﷺ وصاحبيه رضى الله عنهما لما روى أن النبى ﷺ قال" من زارنى أو زار قبرى كنت له شفيعاً أو كلاهما "رواه أبو داود". اهـ

ابن مفلح فى المبدع (١ / ١٩٢ ، ١٩٣) قال :

" والغسل للإحرام ونص أحمد : ولزيارة قبر النبى ﷺ ، وقيل : ولكل اجتماع مستحب " . اهـ

وقال فى المبدع (٣ / ٢٥٨)

" إذا فرغ من الحج استحب له زيارة قبر النبى ﷺ وينصرف . رواه منصور عن مجاهد " . اهـ

مرعى الحنبلى فى دليل الطالب (١ / ٩٤) – وهو من الذين ألفوا كتباً فى مدح ابن تيمية – قال :

"وسن زيارة قبر النبى ﷺ وقبر صاحبيه رضوان الله عليهما ، وتستحب الصلاة فى مسجده ﷺ وهى بألف صلاة " . اهـ

المرداوى فى الإنصاف (٤ / ٥٣ - ٥٤) قال :

" قوله : فإذا فرغ من الحج استحب له زيارة قبر النبى ﷺ وقبر صاحبيه هذا المذهب وعليه الأصحاب قاطبة متقدمهم ومتأخرهم " . اهـ

ابن ضويان فى منار السبيل (١ / ٢٥٦) قال :

" وتسن زيارة قبر النبى ﷺ وقبرى صاحبيه رضوان الله وسلامه عليهما ، لما روى عن النبى ﷺ قال " من زارنى أو زار قبرى كنت له شافعاً أو كلاهما " رواه أبو داود الطيالسى ، وعن ابن عمر مرفوعاً " من حج فزار قبرى بعد وفاتى فكأنما زارنى فى حياتى " وفى رواية " من زار قبرى وجبت له شفاعتى " رواه الدارقطنى بإسناد ضعيف " . اهـ

زاد المستقنع (١ / ٩٤) قال :

" وتستحب زيارة قبر النبى ﷺ وقبرى صاحبيه " . اهـ

ابن بلبان فى أخصر المختصرات (١ / ١٥٧) قال : " وسن زيارة قبر النبى ﷺ وقبرى صاحبيه " . اهـ

قال البهوتى فى كشاف القناع (٢ / ٥١٥)

" تنبيه : قال ابن نصر الله : لازم استحباب زيارة قبره ﷺ استحباب شد الرحال إليها ، لأن زيارته للحاج بعد حجه لا تمكن بدون شد الرحل ، فهذا كالتصريح باستحباب شد الرحل لزيارته ﷺ " . اهـ

قال البهوتى فى كشاف القناع (٢ / ٥١٥)

" وإن كان الحج تطوعاً بدأ بالمدينة ، قال ابن نصر الله فى هذا : إن الزيارة أفضل من حج التطوع وإن حج الفرض أفضل منها انتهى . قلت : قد يتوقف فى ذلك وإنما أراد الإمام أن ينضم إلى قصد الحج قصد الزيارة فيثاب عليهما بخلاف حج الفرض فيمحض النية له ... ثم يأتى القبر الشريف فيقف قبالة وجهه ﷺ مستدبراً القبلة " . اهـ

ابن مفلح فى الفروع (٣ / ٣٨٥) قال :

" وتستحب الصلاة على النبى ﷺ وزيارة قبره وقبر صاحبيه رضى الله عنهما ، فيسلم عليه مستقبلاً له لا للقبلة ، ثم يستقبلها ويجعل الحجرة عن يساره ويدعو . ذكره أحمد ، وظاهر كلامهم قرب من الحجرة أو بعد " . اهـ

وانظر إلى دعاء الحنابلة أيضاً بعد زيارة قبر النبى ﷺ :

قال الشيخ عبد القادر الجيلانى فى الغنية " اللهم لا تجعله آخر العهد منى بزيارة قبر نبيك " . اهـ

ونفس الدعاء ذكره ابن قدامة فى المغنى (٣ / ٢٩٩ ، ٣٠٠) وابن مفلح فى المبدع (٣ / ٢٦٠) والبهوتى فى كشف القناع (٢ / ٥١٧)

خامساً : الظاهرية

ابن حزم الظاهرى فى المحلى (٨ / ٢) قال :

" كتاب النذور : من نذر طاعة لله عز وجل لزمه الوفاء بها فرضاً إذا نذرها تقربا إلى الله عز وجل مجردا أو شكرا لنعمة من نعم الله تعالى أو إن أراه الله تعالى أملا لا ظلم فيه لمسلم ولا لمعصية مثل أن يقول لله على صدقة كذا وكذا أو يقول صوم كذا وكذا فأكثر أو حج أو جهاد أو ذكر لله تعالى أو رباط أو عيادة مريض

أو شهود جنازة أو زيارة قبر نبى أو رجل صالح أو المشى أو الركوب أو النهوض إلى مشعر من مشاعر مكة أو المدينة أو إلى بيت المقدس أو عتق معين أو غير معين أو أى طاعة كانت فهذا هو التقرب المجرد " . اهـ

سادساً : الزيدية

قال الشوكانى فى نيل الأوطار (٥ / ١٧٨) :

" وقد اختلفت فيها أقوال أهل العلم فذهب الجمهور إلى أنها مندوبة، وذهب بعض المالكية وبعض الظاهرية إلى أنها واجبة وقالت الحنفية إنها تقرب من الواجبات " . اهـ

ثم قال الشوكانى فى نفس الكتاب (٥ / ١٨٠) :

" وقد رويت زيارته ﷺ عن جماعة من الصحابة منهم بلال عند ابن عساكر بسند جيد وابن عمر عند مالك فى الموطأ وأبو أيوب عند أحمد وأنس ذكره عياض فى الشفاء وعمر عند البزار وعلى عليه السلام عند الدارقطنى وغير هؤلاء، ولكنه لم ينقل عن أحد منهم أنه شد الرحل لذلك إلا عن بلال، لأنه روى عنه أنه رأى النبى ﷺ وهو بداريا يقول له " ما هذه الجفوة يا بلال أما آن لك أن تزورنى" روى ذلك ابن عساكر " . اهـ

تنبيه :

(١) قال ابن تيمية فى مجموع فتاويه (٢٧ / ٢٢٦) :

(ولم يعرف أحداً معروفاً من العلماء المسمين فى الكتب قال إنه يستحب السفر إلى زيارة قبور الأنبياء والصالحين ولو علم أن فى المسألة قولا ثالثا لحكاه) . اهـ

ونقول :

قال سلطان العلماء العز بن عبد السلام فى قواعد الأحكام فى مصالح الأنام (٣٩/١)

" ولا يجب قصد المدينة بل قصدها بعد موت الرسول عليه السلام بسبب زيارته سنة غير واجبة " . اهـ

وقدمنا قول عبد الحق الأشبيلى ..

قال الشوكانى فى نيل الأوطار (٥ / ١٧٨)

" وقد اختلفت فيها أقوال أهل العلم فذهب الجمهور إلى أنها مندوبة وذهب

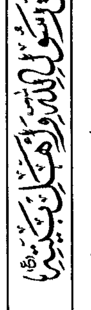
بعض المالكية وبعض الظاهرية إلى أنها واجبة وقالت الحنفية إنها تقرب من الواجبات" . اهـ

(٢) قال ابن تيمية فى مجموع فتاويه (٢٧ / ٤٤٦)
(حتى قال طائفة من العلماء منهم عبد العزيز الكنانى : كل هذه القبور المضافة إلى الأنبياء لا يصح شيء منها إلا قبر النبى ، وقد أثبت غيره أيضاً قبر الخليل عليه السلام).اهـ



هذا كلام ابن تيمية .. وها نحن نتحفك بما كان يفعله عبد العزيز الكتانى الذى أظهر ابن تيمية كلامه كأنه على مذهبه . ففى تاريخ دمشق لابن عساكر (٤١٨/٢، ٤١٩) :

" أخبرنا أبو محمد بن الأكفانى نا عبد العزيز الكتانى أنا أبو محمد بن أبى نصر نا أبو الميمون بن راشد أن أبا زرعة الدمشقى قال : ورأيت أهل العلم ببلدنا يذكرون أن بمقبرة دمشق من أصحاب رسول الله بلال مولى أبى بكر ، وسهل بن الحنظلية ، وأبو الدرداء .



قرأت بخط أبى محمد بن الأكفانى وأنبأنيه شفاها نا الشيخ الحافظ الثقة أبو محمد عبد العزيز بن أحمد الكتانى رضى الله عنه قال

" لم يتفق المصران على معرفة عين قبر نبى وصحابى غير قبر نبينا محمد وقبر صاحبيه أبى بكر وعمر رضى الله عنهما " .

قال ابن الأكفانى" أرانى الشيخ أبو محمد عبد العزيز بن أحمد الكتانى قبور الصحابة الذين بظاهر دمشق بباب الصغير أمير المؤمنين معاوية بن أبى سفيان، وفضالة بن عبيد، وواثلة بن الأسقع، وسهل بن الحنظلية، وأوس بن أوس ـ وهم داخل الحظيرة مما يلى القبلة ـ وأبو الدرداء خارج الحظيرة، وأم الدرداء خلف الحظيرة وعبد الله بن أم حرام، ويعرف بابن امرأة عبادة بن الصامت محاذى طريق الجادة، وجماعة يقولون أنه قبر أبى بن كعب وليس بصحيح، وأم حبيبة ابنة أبى سفيان أخت معاوية رضى الله عنهم زوجة رسول الله على قبرها بلاطة مكتوب عليها اسمها فى جنب حظيرة الصحابة ، وأختها على قبرها أيضا بلاطة مكتوب عليها وبلال بن رباح مؤذن رسول الله على قبره أيضا بلاطة مكتوب عليها اسمه



قال وأرانى أيضاً قبر الوليد بن عبد الملك أمير المؤمنين وأخيه مسلمة خلف

الحظيرة التى فيها قبور الصحابة مقابل مقبرة أمير الجيوش على الجادة .

قال وأرانى أيضا قبر بريهة ابنة الحسن بن على بن أبي طالب رضى الله عنهم فى قبة ، وقبر سكينة ابنة الحسين بن على بن أبي طالب فى قبة وقال أبوعلى وقد روى عن النبى ﷺ " أيما أهل مقبرة أقبر بين أظهرهم رجل من أصحابى جاء وافدهم يوم القيامة " . اهـ كلام الحافظ ابن عساكر انظر ولاحظ أن الكتانى قال "لم يتفق المصران على معرفة قبر نبى وصحابي غير قبر نبينا وانظر نقل ابن تيمية بقوله نقلاً عنه " لا يصح شيء منها وشتان بين النقلين فتأمل .

وأقول : كان الرجل من المحبين .. وانظر كم قبر من قبور آل البيت والصحابة والتابعين زاره .. هذا فعل الصالحين ، هذا ما عرفه الناس ، فما بالكم بما لم يعرفوه.

(٣)استدل ابن تيمية بأن على بن الحسين رأى رجلاً يجيء إلى فرجة كانت عند قبر النبى ﷺ فيدخل فيها فيدعو فنهاه ، فقال له على بن الحسين : ما يحملك على هذا ؟ قال أحب السلام على النبى ﷺ ، فقال له على بن الحسين : هل لك أن أحدثك حديثا عن أبي ؟ قال نعم ، فقال له على بن الحسين أخبرنى أبي عن جدى أنه قال قال رسول الله ﷺ " لا تجعلوا قبرى عيداً ولا تجعلوا بيوتكم قبورا وصلوا على وسلموا حيثما كنتم فتبلغنى صلاتكم وسلامكم " .

قلت : قال ابن كثير فى تفسيره (٣ / ٥١٦) عن هذا الأثر :

" فى إسناده رجل مبهم لم يسم "

قلت : كما أن علياً زين العابدين رضى الله عنه رآه يفعل ما فيه إساءة الأدب مع مقام النبى ﷺ، وهو أنه كان يدلى رأسه فى الفرجة التى كانت على قبر النبى ﷺ

(٤) وقد استدل أيضاً ابن تيمية بما روى مرسلاً عند عبد الرزاق فى مصنفه عن الثورى عن أبي عجلان عن رجل يقال له سهيل عن الحسن بن الحسن بن على قال: رأى قوماً عند القبر فنهاهم وقال : إن النبى ﷺ قال " لا تتخذوا قبرى عيدا ولا تتخذوا بيوتكم قبورا ، وصلوا على حيثما كنتم فإن صلاتكم تبلغنى " وقد روى أنه رأى رجلا ينتاب القبر فقال : يا هذا ما أنت ورجل بالأندلس منه إلا سواء ، أى الجميع يبلغه صلوات الله وسلامه عليه دائما إلى يوم الدين

قال ابن كثير: " فلعله رآهم يسيئون الأدب برفع أصواتهم فوق الحاجة

فنهاهم". اهـ ، وما لم ينبه عليه ابن كثير أن أثر الحسن بن الحسن أثر ضعيف ، وإن صح فمعناه كما بيناه من قبل.

والغريب أن ابن تيمية عندما ذكر الحسن بن الحسن لم يذكر ما ورد فى صحيح البخارى (١ / ٤٤٦) بقوله

" باب ما يكره من اتخاذ المساجد على القبور . ولما مات الحسن بن الحسن بن على رضى الله عنهم ضربت امرأته القبة على قبره سنة ، ثم رفعت فسمعوا صائحاً يقول : ألا هل وجدوا ما فقدوا ، فأجابه الآخر : بل يئسوا فانقلبوا " . ا هـ

قلت : ذكر الإمام البخارى فى صحيحه للدلالة على

١- أن أهل البيت والتابعين والسلف الصالح فهموا أن الصلاة فى المساجد التى بها قبور أقصى أحوالها الكراهه

٢- أنها ضربت فيه على قبره لمدة سنة ولم يقل لها أحد من أهل البيت أو من علماء عصرها أن هذا بدعة أو شركاً فأصبح ذلك إجماعاً

٣-أن الإمام البخارى نفسه مقتنع بما فعلت هذه السيدة الجليلة

٤-أن الإمام البخارى مقتنع ومقر بسماع صوت الهواتف وهذا يكذب ابن تيمية فى قوله - كما سيأتى - أن من سلم على النبى ﷺ عند قبره وسمع رد السلام من القبر فقد سمع قول الشيطان ؟

وإنا لله وإنا إليه راجعون

٤٥ - ادعاء ابن تيمية
أن معرفة قبور الأنبياء ليس لها فائدة

ادعى ابن تيمية أن معرفة قبور الأنبياء ليس لها فائدة ، جرياً علـى قاعدته في مخالفة الأمة ، والقول بما لم يقله أحد من قبله ..

قال ابن تيمية فى مجموع الفتاوى (٢٧ / ٤٤٤)

(ليس فى معرفة قبور الأنبياء بأعيانها فائدة شرعية ، وليس حفظ ذلك من الدين ، ولو كان من الدين لحفظه الله كما حفظ سائر الدين) . اهـ

قلت :

اتباع السنة أولى من اتباع أقوال ابن تيمية ، وفهم جمهور الأمة – إن لم يكن إجماعهم – أولى من فهم ابن تيمية ومن والاه .

وإليك الأدلة على نقض كلام ابن تيمية فيما نسوقه فى هذا المسألة والمسائل التى تليها .. كما نسوق الفهم الصحيح لبعض الأئمة والمخالف تماماً لادعاء ابن تيمية .

فعن أبى موسى قال :

" أتى النبى ﷺ أعرابياً فأكرمه فقال لـه " ائتنا " فأتاه فقال له رسول الله ﷺ " سل حاجتك " قال : ناقة نركبها، وأعنز يحلبها أهلى، فقال رسول الله ﷺ " أعجزتم أن تكونوا مثل عجوز بنى إسرائيل " قالوا : يا رسول الله وما عجوز بنى إسرائيل ؟ قال " إن موسى عليه السلام لما سار ببنى إسرائيل من مصر ضلوا الطريق فقال : ما هذا . فقال علماؤهم : إن يوسف عليه السلام لما حضره الموت أخذ علينا موثقاً من الله أن لا نخرج من مصر حتى ننقل عظامه معنا قال : فمن يعلم موضع قبره قال : عجوز من بنى إسرائيل ، فبعث إليها فأتته فقال دلينى على قبر يوسف ، قالت : حتى تعطينى حكمى قال وما حكمك قالت أكون معك فى الجنة ، فكره أن يعطيها ذلك فأوحى الله إليه أن أعطها حكمها " [1] اهـ

١ – أخرجه ابن حبان (٢/٥٠٠-٥٠١) و الحاكم (٢/٤٣٩ ، ٢/٦٢٤) وأبو يعلى (١٣/٢٣٦) والخطيب فى تاريخ بغداد (٩/٣٦٢) عن أبى موسى الأشعرى ورواه والطبرانى فى الأوسط (٧/٣٧٤ ، ٣٧٥) عن على وذكره السيوطى فى الدر المنثور (٤/٥٩١-٥٩٢) وابن أبى حاتم عن عروة بن الزبير وهو حديث

قلت :

ووجه الاستدلال أن الله عز وجل أكرم هذه المرأة بمنزلة عالية فى الجنة بسبب معرفة قبر نبى. فمعرفة قبر نبى أدخلت المرأة الجنة ، أليس فى ذلك فائدة ... ؟

بل إن النبى ﷺ ضرب بها المثل ، ولم يقل لا توجد فائدة من معرفة قبر نبى .. فسبحان الله !!

من اتبع السنة أفلح ، ومن جادل شط وبعد وضل وأضل .

=

صحيح صححه ابن حبان والحاكم والهيثمى وقال فى مجمع الزوائد (١٠ / ١٧٠ ، ١٧١) رجال أبى يعلى رجال الصحيح.

٤٦ - النبى ﷺ يرغب فى زيارة قبور الأنبياء

قال الإمام البخارى: باب من أحب الدفن فى الأرض المقدسة أو نحوها عن أبى هريرة رضى الله عنه قال " أرسل ملك الموت إلى موسى عليهما السلام فلما جاءه صكه فرجع إلى ربه فقال : أرسلتنى إلى عبد لا يريد الموت ، فرد الله عليه عينه وقال : ارجع فقل له يضع يده على متن ثور فله بكل ما غطت به يده بكل شعرة سنة ، قال : أى رب ثم ماذا ؟ قال ثم الموت، قال: فالآن فسأل الله أن يدنيه من الأرض المقدسة رمية بحجر قال – قال رسول الله ﷺ " فلو كنت عنده لأريتكم قبره إلى جانب الطريق عند الكثيب الأحمر " ". اهـ

قلت :

ووجه الدلالة أنه لو كان معرفة قبر موسى ليس له فائدة، ما قال رسول الله: "فلو كنت عنده لأريتكم قبره إلى جانب الطريق عند الكثيب الأحمر" . [1]

والنبى ﷺ لا يدل أمته إلا على ما فيه الخير والصلاح والرشاد ..

كما أن قول النبى ﷺ " لأريتكم قبره " مشعر بأن سبب ذلك هو الزيارة .. بمعنى لأريتكم قبره لتزوروه وإلا ما هو سبب الإخبار .. فتأمل ..

كما أن هناك أيضاً فائدة أخرى :

وهى استحباب الدفن فى الأرض المقدسة والأماكن الطاهرة ،كما قال معظم – إن لم يكن كل – شراح الأحاديث .

وفيه أيضاً : أن الأمم السابقة كان يُخفى عليهم قبور أنبيائهم ، وسبب ذلك – والله أعلم – ضعف توحيدهم وعدم توقيرهم لأنبيائهم ..

وإذا كان اليهود قد قتلوا كثيراً من أنبيائهم ويفتخرون بذلك ، أَفَيُؤْتَمَنُون على قبور أنبيائهم ؟ فقد يخرجون أنبيائهم من قبورهم ويحرقوهم ويمثلون بهم أو يفعلون بهم الأفاعيل .. وقد قال الله عز وجل ﴿ وَيَقْتُلُونَ ٱلْأَنۢبِيَآءَ ﴾ (آل عمران ١١٢) .

وليس نبى واحد بل جمع، أو يقول أحدهم نريد أن نرى الرحمات التى تنزل على قبورهم فينبشوها .

---

١ – (٧٢) أخرجه البخارى (١ / ٤٤٩) ومسلم (٤ / ١٨٤٢) وابن حبان (١٤ / ١١٣ ، ١١٦) .

ولو لاحظت ودققت لرأيت أن المسلمين أو العرب كانوا يوقرون ويحترمون حرمة القبور ، فتجد أن الأنبياء الذين بعثوا إلى العرب أربعة رسل :

نبى الله إسماعيل و قبره فى حجر إسماعيل بالكعبة ـ ويقر بذلك ابن تيمية نفسه – وأما قبر سيدنا هود فهو معروف وقد شرح مكانه على بن أبى طالب رضى الله عنه كما رواه عنه البخارى فى التاريخ والطبرى وابن عساكر وورد ذلك عن عمر أيضاً وبعض الصحابة .

وورد أيضاً عن بعض الصحابة أن قبر شعيب قرب الحجر الأسود وهو قول ابن عباس رضى الله عنهما .

وقبر سيدنا صالح أيضاً هناك أقوال أنه فى فناء الكعبة

راجع : تفسير القرطبى (٢/١٣٠)، تفسير الطبرى (١/١٩٩) ، الدر المنثور (٣/٤٨٧)

أما الأمة المحمدية فقد عصمها الله تعالى من الإشراك ، فعرفوا قبر نبيهم لا يختلف فى ذلك اثنان ، ونبه النبى ﷺ أن أمته ليس عليها الحظر الذى كان على الأمم السابقة ، ولذا لو كان النبى ﷺ عند الأرض المقدسة لأراهم قبر موسى وغيره من الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين .

فائدة :

قال الحافظ فى الفتح (٣/٢٠٧): قوله (باب من أحب الدفن فى الأرض المقدسة أو نحوها) قال الزين بن المنير " المراد بقوله (أو نحوها) بقية ما تشد إليه الرحال من الحرمين، وكذلك ما يمكن من مدافن الأنبياء وقبور الشهداء والأولياء ، تيمناً بالجوار وتعرضا للرحمة النازلة عليهم ، اقتداء بموسى عليه السلام " . انتهى

٤٧ - النبى ﷺ يرغب فى معرفة قبور الصالحين

روى أبو داود وابن ماجه والبيهقى عن المطلب قال: لما مات عثمان بن مظعون أخرج بجنازته فدفن، أمر النبى ﷺ رجلاً أن يأتيه بحجر فلم يستطع حمله، فقام إليها رسول الله ﷺ وحسر عن ذراعيه- قال كثير قال المطلب قال الذى يخبرنى ذلك عن رسول الله ﷺ قال كأنى أنظر إلى بياض ذراعى رسول الله ﷺ حين حسر عنهما - ثم حملها فوضعها عند رأسه وقال " أتعلم بها قبر أخى وأدفن إليه من مات من أهلى " (١)

قلت :

ووجه الدلالة إنه إذا كان النبى ﷺ قد وضع صخرة ليعلم بها قبر صحابى حتى يزوره ، وهذا الصحابى قطعاً من الصالحين ، أفتكون زيارة ومعرفة قبور الأنبياء ليس لها فائدة ؟

احكم أنت بنفسك على ما يقوله ابن تيمية .

١ - أخرجه أبو داود (٣/٢١٢) وابن ماجه (١/٤٩٨) والبيهقى فى الكبرى (٣/٤١٢) وهو حديث حسن ، حسنه ثلاثة حفاظ: الحافظ ابن حجر فى تلخيص الحبير (٢/١٣٣) و الكتانى فى مصباح الزجاجة (٢/٤٠) والوادياشى الأندلسى فى تحفة المحتاج (٢/٢٩) .

وقال الحافظ ابن حجر : وإسناده حسن ليس فيه إلا كثير بن زيد راويه عن المطلب وهو صدوق ، وقد بين المطلب أن مخبرا أخبره به ولم يسمه ، ولا يضر إبهام الصحابى .

٤٨ - فعل المسلمين وتبركهم

ونقل الخطيب فى تاريخ بغداد (١ / ١٢١)

" عن أبى يعلى الفراء الحنبلى عن رجل كان يختلف إلى أبى بكر بن مالك أنه قيل له : أين تحب أن تدفن إذا مت ، فقال : بالقطيعة ، وإن عبد الله بن أحمد بن حنبل مدفون بالقطيعة – وقيل له ، يعنى لعبد الله – فى ذلك قال وأظنه كان أوصى بأن يدفن هناك ، وقال : قد صح عندى أن بالقطيعة نبياً مدفوناً ، ولأن أكون فى جوار نبى أحب إلى من أكون فى جوار أبى " . اهـ

راجع أيضاً : معجم البلدان للحموى (١ / ١٢١)

" ونقل أيضاً عن أحمد بن العباس قوله : خرجت من بغداد فاستقبلنى رجل عليه أثر العبادة فقال لى : من أين خرجت ؟ قلت : من بغداد هربت منها لما رأيت فيها من الفساد خفت أن يخسف بأهلها ، فقال ارجع ولا تخف فإن فيها قبور أربعة من أولياء الله هم حصن لهم من جميع البلايا . قلت : من هم ؟ قال : الإمام أحمد بن حنبل ، ومعروف الكرخى ، وبشر الحافى ، ومنصور بن عمار ، فرجعت وزرت القبور ولم أخرج تلك السنة "

قال الشيخ أبو بكر : " أما قبر معروف فهو فى مقبرة باب الدير وأما الثلاثة الآخرون فقبورهم بباب حرب " . اهـ

والحافظ الخطيب البغدادى نفسه شرب ماء زمزم لثلاثة أمور منها أن يدفن بجانب بشر الحافى

ذكر ذلك الحافظ ابن عساكر وقال " إن الخطيب ذكر أنه لما حج شرب من ماء زمزم ثلاث شربات وسأل الله ثلاث حاجات : أن يحدث بتاريخ بغداد بها ، وأن يملى الحديث بجامع المنصور، وأن يدفن عند بشر الحافى فقضيت له الثلاث " . اهـ

انظر : سير أعلام النبلاء للحافظ الذهبى (١٨ / ٢٧٩) ، وتذكرة الحفاظ للحافظ السيوطى (٣ / ١١٣٩)

وكتب أئمة المسلمين من حفاظ الحديث والفقهاء والأصوليين عامرة بالتبرك بالأماكن الطاهرة بما فيها قبور الصالحين ، وسوف نفرد لذلك بحثاً مستقلاً من أقوال الأئمة الذين يحترمهم ابن تيمية جداً ، وفى هذا القدر كفاية .

وصل اللهم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

٤٩ - الدعاء عند قبر النبى ﷺ

الشيطان يعلم علم اليقين أن الأنبياء أحياء فى قبورهم يصلون ـ كما اجتمع بهم رسول الله ﷺ فى الإسراء والمعراج ـ ويعلم أن دعاء الأنبياء مستجاب لقوله ﷺ " وكل دعاء نبى مستجاب " ويخشى الشيطان ن يدعو أحد من أمة الحبيب ﷺ فيقول له النبى ﷺ " آمين " فيستجيب الله له .

ومن المؤسف ومن المحزن أن بعض العلماء يجيز الصلاة والذكر والدعاء فى المقبرة والحمام ـ إذا تحققت طهارتها ـ كالإمام مالك ثم يأتى ابن تيمية فى القرن الثامن ويدعى أن الدعاء عند رسول الله ﷺ بدعة محرمة ـ لمصلحة من ؟ ـ ويبذل قصارى جهده فى نفى ما ثبت من الأمة المحمدية طوال القرون من دعاء الأمة بصدق وخشوع عند قبر نبيهم . هكذا وبكل بساطة يتكلم ابن تيمية عن خير خلق الله وكأنه يحزنه الرابطة بين المسلمين وبين الرسول ﷺ بعد وفاته حتى رؤية النبى ﷺ فى المنام قلل ابن تيمية من أهميتها وجعل من رآها من المؤلفة قلوبهم حتى يثبت إسلام الرائى وقد بينا ذلك فى مسألة رؤية النبى ﷺ مما حدا الكثير من علماء الأمة بتسفيهه وتبديعه كما ذكرنا ذلك فى ترجمته .. حتى قال فيه القسطلانى وأقره الزرقانى لما وصلهم أن ابن تيمية ادعى تحريم الدعاء عند قبر النبى ﷺ " أما يستحى هذا الرجل من تكذيبه بما لم يحط به " . اهـ ، وقال تقى الدين الحصنى نقيب الأشراف فى الشام وهو بعد ابن تيمية بزمن قليل ـ صاحب كتاب (كفاية الأخيار) والذى كان يدرسه أحد السلفيين المشهورين بمصر ـ قال التقى الحصنى فى وصفه لابن تيمية " ما رأيت أفجر منه " . اهـ

وفى سبيل شدة إصراره العجيب على نفى الدعاء عند قبر النبى ﷺ قع ابن تيمية فى ١٥ خطأ سنذكرهم بعد قليل .

والدليل على استحباب أو جواز دعاء المرء لنفسه عند القبور هو فعل رسول الله ﷺ نفسه وما فهمه أصحابه وأمته من فعل النبى ﷺ فدعوا عند قبره ﷺ كما سنورده بعد قليل عن ما لا يقل عن ستة من الصحابة ، وكذلك دعاء السلف الصالح والأئمة عند قبور أهل البيت وبعض الصالحين كما سيأتى وبيننا وبينهم الدليل وفعل السلف الصالح .

أما فعل رسول الله ﷺ فقد روى الإمام مسلم وغيره عن بريدة رضى الله عنه قال: " كان رسول الله ﷺ إذا خرجوا إلى المقابر يعلمهم أن يقولوا " السلام على أهل الدار من المؤمنين والمسلمين وإنا إن شاء الله بكم للاحقون أنتم لنا فرط ونحن لكم تبع نسأل الله لنا ولكم العافية " ".[1]

وفى حديث السيدة عائشة الذى رواه الإمام مسلم وغيره أن السيدة عائشة رضى الله عنها سألت النبى ﷺ عن زيارة أهل البقيع فقالت " قلت كيف أقول لهم يا رسول الله قال قولى السلام على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ويرحم الله المستقدمين منا والمستأخرين وإنا إن شاء الله بكم للاحقون " [2]

روى الترمذى وغيره عن ابن عباس رضى الله عنهما قال مر رسول الله ﷺ بقبور المدينة فأقبل عليهم بوجهه فقال " السلام عليكم يا أهل القبور يغفر الله لنا ولكم أنتم سلفنا ونحن بالأثر " [3]

قلت :

فبان بذلك أن رسول الله ﷺ قد دلنا على شيئين

الأول : أنه دعا لنفسه وقال : " نسأل الله لنا " و " يغفر الله لنا " وعلّم السيدة عائشة رضى الله عنها أن تدعو لها وللأمة فى جملة " والمستأخرين " وهذا أصل فى مسألة الدعاء عند القبور فلم يكتف النبى ﷺ بالدعاء لهم بل قدّم الدعاء لنفسه قبلهم فتأمل وتنبه .

والثانى : أنه لم يدع بالرحمة أو الاستغفار فقط بما يقتضيه حال الوجود فى المقابر أو وجود متوفى بل سأل الله العافية مما يدل على جواز الدعاء عامة سواء الرحمة أو الاستغفار أو دعاء عام كالعافية أو غيرها .

بل فى حديث أبي مويهبة رضى الله عنه ما يدل على الزيادة عن الدعاء وهو التكلم والخطاب سواء مع الأحياء أو الأموات . فقد أخرج الإمام أحمد عن أبى

١ – حديث بريدة رضى الله عنه حديث صحيح رواه أحمد (٥ / ٣٥٣ ، ٣٥٩) ومسلم (٢ / ٦٧١) والنسائى (١ / ٦٥٧ ، ٦ / ٢٦٨) وابن ماجه (١ / ٤٩٤) وابن حبان (٧ / ٤٤٥) وغيرهم .

٢ – حديث السيدة عائشة رضى الله عنها حديث صحيح رواه أحمد (٦ / ٢٢١) ومسلم (٢ / ٦٧٠) والنسائى (١ / ٦٥٥) وابن حبان (١٦ / ٤٦) والبيهقى فى الكبرى (٤ / ٧٩).

٣ – حديث ابن عباس رضى الله عنهما حديث حسن أخرجه الترمذى (٣ / ٣٦٩) وقال حسن غريب والضياء فى المختارة (٩ / ٥٤١) والطبرانى فى الكبير (١٢ / ١٠٧) .

مويهبة مولى رسول الله ﷺ قال : بعثني رسول الله ﷺ من جوف الليل فقال " يا أبا مويهبة إني قد أمرت أن أستغفر لأهل البقيع فانطلق معي " فانطلقت معه فلما وقف بين أظهرهم قال " السلام عليكم يا أهل المقابر ليهن لكم ما أصبحتم فيه مما أصبح فيه الناس لو تعلمون ما نجاكم الله منه أقبلت الفتن كقطع الليل المظلم يتبع أولها آخرها ، الآخرة شر من الأولى ". قال ثم أقبل على فقال " يا أبا مويهبة إني قد أوتيت مفاتيح خزائن الدنيا والخلد فيها ثم الجنة وخيرت بين ذلك وبين لقاء ربي عز وجل والجنة " قال قلت بأبي وأمي فخذ مفاتيح الدنيا والخلد فيها ثم الجنة " قال لا والله يا أبا مويهبة لقد اخترت لقاء ربي والجنة " ثم استغفر لأهل البقيع ثم انصرف فبدئ رسول الله ﷺ في وجعه الذى قبضه الله عز وجل فيه حين أصبح .[1]

قلت :

وهذا الحديث أيضاً يدل على أن النبي ﷺ قصد زيارة البقيع وقصد الدعاء لهم مما يكذب ابن تيمية فى ادعائه بمنع قصد القبور للدعاء للمتوفين أو دعاء المرء لنفسه .

والمتأمل فى الآثار التى وردت فى الدعاء بعد التكبيرة الرابعة فى صلاة الجنازة يجد دعاء المرء لنفسه وللمسلمين بدون أى تقييد من الأئمة المشهورين أبي حنيفة ومالك والشافعي وأحمد وغيرهم ، ومن ضمن الدعاء : اللهم لا تحرمنا أجرهم ولا تفتنا بعدهم، وغيره. ومعلوم أن النبي ﷺ صلى على الجنازة فى المقابر كما رواه البخارى ومسلم وهو مذهب الجمهور مالك والشافعي وأحمد وغيرهم ، وكتب الفقه والأحكام طافحة بذلك .



١ - حديث أبي مويهبة رضى الله عنه أخرجه أحمد (٤٨٩/٣) وابن أبي عاصم فى الآحاد والمثانى (٣٤٣/١ـ٣٤٤) وغيرهما وقال الهيثمى فى مجمع الزوائد (٢٤/٩) رواه أحمد والطبرانى بإسنادين ورجال أحدهما ثقات.

٥٠ - دعاء الصحابة رضى الله منهم عند قبر النبى ﷺ ورد عن ما لا يقل عن ستة من الصحابة

منهم أسامة بن زيد حب رسول الله ﷺ وعبد الله بن عمر رضى الله عنهما وأنس بن مالك رضى الله عنه وبلال بن الحارث المزنى وعقبة بن عامر رضى الله عنه بالإضافة إلى ما ورد فى البخارى ومسلم من صلاة ودعاء وتسبيح السيدة عائشة فى حجرها والتى بها قبر النبى ﷺ .

أسامة بن زيد حب رسول الله ﷺ

عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة قال رأيت أسامة بن زيد عند حجرة عائشة يدعو فجاء مروان فأسمعه كلاما فقال أسامة أما إنى سمعت رسول الله ﷺ يقول " إن الله تعالى يبغض الفاحش البذىء ".(١) رواه الطبرانى ورجاله ثقات

عبد الله بن عمر رضى الله عنهما

عن عبد الله بن دينار أنه قال ثم رأيت عبد الله بن عمر يقف على قبر النبى ﷺ ثم يسلم على النبى ﷺ ويدعو ثم يدعو لأبى بكر وعمر رضى الله عنهما.(٢)

أنس بن مالك رضى الله عنه

عن عبد الله بن منيب بن عبد الله بن أبى أمامة عن أبيه قال رأيت أنس بن مالك أتى قبر النبى ﷺ فوقف فرفع يديه حتى ظننت أنه افتتح على النبى ﷺ ثم انصرف.(٣)

---

١ - رواه الطبرانى فى الكبير (١ / ١٦٦) وصححه الضياء المقدسى فى المختارة (٤ / ١٠٥) وقال الهيثمى فى مجمع الزوائد (٨ / ٦٤ ،٦٥) رجاله ثقات .

٢ - رواه البيهقى فى السنن الكبرى (٥ / ٢٤٥)

٣ - رواه البيهقى فى شعب الإيمان (٣ / ٤٩١) و إسناده حسن . وإليك الكلام على رجال هذا الحديث فإن شيخ البيهقى أبو سعيد بن أبى عمرو هو محمد بن موسى بن الفضل النيسابورى؛ قال الذهبى عنه فى السير (٣٥٠/١٧) " الشيخ الثقة المأمون " ، وأبى عبد الله الصفار (محمد بن عبد الله بن أحمد الأصبهاني) " قال الذهبى فى السير (٤٣٧/١٥) " الشيخ الإمام المحدث القدوة ". وقال الحاكم " محدث كان مجاب الدعوة " وأبى بكر بن أبى الدنيا (عبد الله بن محمد بن عبيد) صاحب المصنفات الحسان قال ابن أبى حاتم "كتبت عنه مع أبى وقال أبى : هو بغدادى صدوق " (الجرح والتعديل ٥ / ١٦٣) ووثقه ابن الجوزى والذهبى وابن كثير وابن حجر والسخاوى .(انظر مقدمة كتاب الصمت / ص ٦١) ، والحسن بن الصباح بن محمد البزار . قال أحمد بن حنبل " ثقة صاحب سنة " . وقال أبو حاتم " صدوق " (تهذيب الكمال ٦ / ١٩٣ ، ١٩٤) ، ومعن بن عيسى القزاز . قال ابن حجر " ثقة ثبت " . التقريب (٦٨٢٠) ، وعبد الله =

بلال بن الحارث المزنى

ورد فى الأثر الصحيح الذى رواه ابن أبي شيبة والبيهقى وابن عساكر " عن مالك الدار - وكان خازن عمر على الطعام - قال أصاب الناس قحط فى زمن عمر فجاء رجل إلى قبر النبى ﷺ فقال يا رسول الله استسق لأمتك فإنهم قد هلكوا فأتى النبى ﷺ الرجل فى المنام فقيل له ائت عمر فأقرئه السلام وأخبره أنكم مسقون وقل له عليك الكيس عليك الكيس فأتى عمر فأخبره فبكى عمر ثم قال يا رب لا آلو إلا ما عجزت عنه [1] اهـ

وذكر الحافظ فى الفتح أن هذا الرجل هو بلال بن الحارث المزنى وحتى لو كان أحد غيره فعلى أقل الاحتمالات فهو أحد التابعين الكبار الذين لحقوا عمر بن الخطاب فى عصر الخير والسنة .

عقبة بن عامر رضى الله عنه

قال الإمام النووى فى ترجمة عقبة بن عامر الصحابى (تهذيب الأسماء ١/٣٠٨-٣٠٩) ما نصه

" عقبة بن عامر الصحابى رضى الله عنه كان البريد إلى عمر بن الخطاب رضى الله عنه بفتح دمشق ووصل المدينة فى سبعة أيام ورجع منها إلى الشام فى يومين ونصف بدعائه عند قبر رسول الله ﷺ وتشفعه به فى تقريب طريقه ". اهـ

فعل السلف وأئمة الحديث

١ - ابن أبى فديك :

قال سمعت بعض من أدركت يقول:" بلغنا أنه من وقف عند قبر النبى ﷺ فتلا هذه الآية ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ وَمَلَٰٓئِكَتَهُۥ يُصَلُّونَ عَلَى ٱلنَّبِيِّ ۚ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ صَلُّوا۟

=

بن منيب بن عبد الله بن أبي أمامة. قال النسائي " ليس به بأس ". ووثقه ابن حبان (تهذيب الكمال ١٦ / ١٧٧) ونقل ابن أبي حاتم فى الجرح والتعديل (١٥٢/٥) عن عبد الله بن الحسن قوله " عبد الله بن منيب ثقة " ، ومنيب بن عبد الله بن أبي أمامة. قال ابن حجر فى التقريب (٦٩١٩) " مقبول ". ووثقه ابن حبان (الثقات ٧ / ٥٠٩)، وقال الذهبى فى الكاشف (٢٩٨/٢) " وثق " . أهـ

١ - رواه ابن أبي شيبة (٣٥٦/٦ برقم ٣٢٠٠٢) البيهقى فى دلائل النبوة وابن عساكر فى تاريخ دمشق (٣٤٥/٤٤)، (٤٨٩/٥٦) وهو حديث صحيح صححه الحافظ ابن حجر فى فتح البارى (٤٩٥/٢-٤٩٦) وابن كثير فى البداية والنهاية (٩١/٧-٩٢) والمحدث الغمارى (الرد المحكم ص ٥٢ ، ٥٣) وراجع التعليق عليه فى مسألة الاستسقاء بقبر النبى ﷺ

عَلَيْهِ وَسَلِّمُواْ تَسْلِيمًا ﴾ (الأحزاب ٥٦) صلى الله عليك يا محمد حتى يقولها سبعين مرة فأجابه ملك صلى الله عليك يا فلان لم يسقط لك حاجة ." [١] اهـ

٢ ـ الحافظ ابن أبى عاصم (٢٠٦ ـ ٢٨٧ هـ)

قال ابن أبي عاصم – وهو من أئمة الحديث – فى كتابه الآحاد والمثانى (١٦٣/١) " إن طلحة بن عبيد الله اشترى له دارا بسبعين ألف درهم وهى التى فيها قبره بحضرة الهجرتين وقد رأيت جماعة من أهل العلم وأهل الفضل إذا هم أحدهم أمر قصد إلى قبره فسلم عليه فدعا بحضرته وكان يعرف الإجابة ، وأخبرنا مشايخنا قديما أنهم رأوا من كان قبلهم يفعله " . اهـ

وقد أورده الحافظ أبو نعيم فى معجم الصحابة (١ / ٣٣٤) عن ابن أبي عاصم .

٣ـ إمام الأئمة ابن خزيمة (٢٢٣ ـ ٣١١ هـ)

وقال الحاكم فى تاريخ نيسابور " وسمعت أبا بكر محمد بن المؤمل بن الحسن بن عيسى يقول خرجنا مع إمام أهل الحديث أبي بكر بن خزيمة وعديله أبي على الثقفى مع جماعة من مشايخنا وهم إذ ذاك متوافرون إلى زيارة قبر على بن موسى الرضا بطوس قال فرأيت من تعظيمه يعنى ابن خزيمة لتلك البقعة وتواضعه لها وتضرعه عندها ما تحيرنا " . اهـ

وابن تيمية نفسه وصف ابن خزيمة بإمام الأئمة ستة عشر مرة وكان يقول (ابن خزيمة رضى الله عنه) [٢].

٤ـ ابن حبان (٣٥٤هـ)

قال ابن حبان فى كتابه الثقات (٨ / ٤٥٧) بمناسبة ذكر قبر على الرضا بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن على زين العابدين بن الحسين رضى الله عنه " وقبره بسناباذ خارج النوقان مشهور يزار بجنب قبر الرشيد قد زرته

---

١ – رواه البيهقى فى شعب الإيمان (٣ / ٤٩٢) والحافظ حمزة السهمى فى تاريخ جرجان (١ / ٢٢٠) وعزاه السيوطى فى الدر المنثور (١ / ٥٧٠ ، ٥٧١) أيضا لابن أبي الدنيا .

٢ – انظر تهذيب التهذيب (٣٣٩/٧) لابن حجر العسقلانى. قول ابن تيمية: ابن خزيمة رضى الله عنه فى كتابه بيان تلبيس الجهمية (٥٢٨/٢) ووصفه بإمام الأئمة ستة عشر مرة (١٦) فى كتابه العقيدة الأصفهانية (٩٧/١) ودرء التعارض (٢٦٤/٦) وبيان تلبيس الجهمية (٤٢/٢) واجتماع الجيوش الإسلامية (١١٦/١ ، ١١٧)، الصفدية (٢٦٧/١) ومجموع الفتاوى (١٩٢/٣ ، ٥٢/٥ ، ١٣٨/٥ ، ١٥٦/٦ ، ٥٢٢/٦ ، ٥٦/١٧ ، ١٧٩/٣٣) ومنهاجه (٤٢٣/١) والفتاوى الكبرى (١٥٤/٥ ، ٢٤٦/٥)

مرارا كثيرة وما حلت بي شدة في وقت مقامي بطوس فزرت قبر علي بن موسى الرضا صلوات الله على جده وعليه ودعوت الله إزالتها عني إلا أستجيب لي وزالت عني تلك الشدة وهذا شيء جربته مرارا فوجدته كذلك أماتنا الله على حب أهل بيته ﷺ الله عليه وعليهم أجمعين " . اهـ

ومن المعروف والمشهور أن الملك سبكتكين صاحب بلخ وغزنة وغير ذلك (٣٨٧ هـ) وكان من أعداء أهل البيت لما أخذ طوس أخرب مشهد علي بن موسى الرضا وقتل من يزوره فلما تملك ابنه محمود رأى في النوم عليا رضي الله عنه وهو يقول إلى كم هذا فبنى المشهد ورد أوقافه إليه كما حكى ذلك الحافظ الذهبي في سير أعلام النبلاء (١٦ / ٥٠٠) " أما الملك محمود بن سبكتكين فهو من أظهر مذهب أهل السنة والجماعة بعد بدعة أبيه حتى إن ابن تيمية نفسه مدحه عدة مرات " . اهـ

وقال عنه في مجموع الفتاوى (٤ / ٢٢)

(ولما كانت مملكة محمود بن سبكتكين من أحسن ممالك بني جنسه كان الإسلام والسنة في مملكته أعز فإنه غزا المشركين من أهل الهند ونشر من العدل ما لم ينشره مثله فكانت السنة في أيامه ظاهرة والبدع في أيامه مقموعة) . اهـ

وقال في درء التعارض (٦ / ٢٥٣)

(وأظهر السلطان محمود بن سبكتكين لعنة أهل البدع على المنابر وأظهر السنة). اهـ

وقال في بيان تلبيس الجهمية (٢ / ٣٣١)

(السلطان محمود بن سبكتكين كان من أحسن ملوك أهل المشرق إسلاما وعقلا ودينا وجهادا وملكا في آخر المائة الرابعة) . اهـ

وقال عنه في منهاجه (٣ / ٤٢٩)

(كان من خيار الملوك) . اهـ

قلت :

فهل كان محمود بن سبكتكين كافرا أو مشركا فها هو من وصفه ابن تيمية بأنه كان من أحسن ملوك أهل المشرق إسلاما وعقلا ودينا وجهادا وملكا قام ببناء وإعادة ضريح علي بن موسى والمشاهد ووقف الأوقاف عليها فتأمل وانتبه .

٥- الإمام إبراهيم الحربى (١٩٨ - ٢٨٥ هـ) [(١)]

إبراهيم الحربى من أكابر الأئمة وكانوا يقولون عليه شيخ الإسلام وكان يقاس بأحمد بن حنبل وهو الذى عهد إليه الإمام أحمد بتربية ابنه عبد الله. قال إبراهيم الحربى " قبر معروف الترياق المجرب "

وقد اعترض ابن تيمية فى كتابه الفتاوى الكبرى (٤/ ٤٤٢) على قول الإمام إبراهيم الحربى بالطريقة المشهورة عنه حيث قال (بدعة لا قربة باتفاق الأئمة) .

لا أدرى من أين أتى بهذا الاتفاق ، وقد بدّع ابن تيمية الصحابى الجليل عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنهما فى مسألة شدة اتباعه آثار ومصليات النبى ﷺ - كما بيناه فى المسألة الخاصة به -

فاحذر أسلوب ابن تيمية من التهويل والادعاء فإن إبراهيم الحربى من كبار علماء الحديث ولم يختلف فيه أحد. حتى القاضى إسماعيل الذى يستدل ابن تيمية بكتابه المبسوط كان يشتهى أن يقابل الإمام إبراهيم الحربى وقال فى حقه " ما رأيت مثل إبراهيم الحربى " . اهـ ، أما ابن تيمية فقد سبق نقل كلام الأئمة وأصحابه وأعدائه فيه واختلافهم بين من الكفر والتبديع والمروق من الدين إلى القطبانية .

---

١ - قال الذهبى فى السير (١٣ / ٣٥٦ : ٣٧٠) : إبراهيم الحربى هو الشيخ الإمام الحافظ العلامة شيخ الاسلام أبو إسحاق إبراهيم بن إسحاق بن إبراهيم بن بشير البغدادى الحربى صاحب التصانيف مولده فى سنة ثمان وتسعين ومائة قال أبو عبد الرحمن السلمى سألت الدار قطنى عن إبراهيم الحربى فقال كان يقاس بأحمد بن حنبل فى زهده وعلمه وورعه . وكان يجتمع فى مجلسه ثلاثون ألف محبرة ويروى أن إبراهيم لما صنف غريب الحديث وهو كتاب نفيس كامل فى معناه قال ثعلب ما لإبراهيم وغريب الحديث رجل محدث ثم حضر مجلسه فلما حضر المجلس سجد ثعلب وقال ما ظننت أن على وجه الأرض مثل هذا الرجل قال ابن بشكوال فى أخبار إبراهيم الحربى نقلت من كتاب ابن عتاب كان إبراهيم الحربى رجلا صالحا من أهل العلم بلغه أن قوما من الذين كانوا يجالسونه يفضلونه على أحمد بن حنبل فوقفهم على ذلك فأقروا به فقال ظلمتمونى بتفضيلكم لى على رجل لا أشبهه ولا ألحق به فى حال من أحواله فأقسم بالله لا أسمعكم شيئا من العلم أبدا فلا تأتونى بعد . وذكر الحافظ السيوطى فى تذكرة الحفاظ (٢ / ٥٨٤ ، ٥٨٥) أن عبد الله بن أحمد بن حنبل قال: قال لى أبى: " امض إلى إبراهيم الحربى حتى يلقى عليك الفرائض " اهـ . وأقرأ قوله هذا فىتاريخ بغداد للخطيب وطبقات الحنابلة (١ / ٣٨٢)وصفوة الصفوة (٢ / ٣٢٤) والسير (٩ / ٣٤٣ ، ٣٤٤) والمقصد الأرشد فى ذكر أصحاب الإمام أحمد (٣ / ٣٧) . وقال الذهبى فى سير أعلام النبلاء (١٣ / ٣٥٧): روى المخلص عن أبيه قال كان إسماعيل القاضى يشتهى أن يلتقى بإبراهيم الحربى فالتقيا يوما وتذاكرا فلما افترقا سئل إبراهيم عن إسماعيل فقال إسماعيل جبل نفخ فيه الروح وقال إسماعيل ما رأيت مثل إبراهيم الحربى . والقاضى إسماعيل هو الذى يستدل ابن تيمية بكتابه المبسوط خطأ كما سنبينه بعد قليل.

٦-الحافظ المحاملى (صاحب أمالى المحاملى ٢٣٥ ـ٣٣٠ هـ)

كان أبو عبد الله بن المحاملى يقول " اعرف قبر معروف الكرخى منذ سبعين سنة ما قصده مهموم إلا فرج الله همه " (١)



١ – نقله عنه الخطيب فى تاريخ بغداد (١٢٣/١) قال الحافظ الذهبى فى ترجمة الإمام المحاملى فى سير أعلام النبلاء (١٥/ ٢٥٨: ٢٦٠) ما نصه:المحاملى القاضى الإمام العلامة المحدث الثقة مسند الوقت أبو عبد الله الحسين بن إسماعيل بن محمد بن إسماعيل بن سعيد بن أبان الضبى البغدادى المحاملى مصنف السنن مولده فى أول سنة خمس وثلاثين ومئتين وصار أسند أهل العراق مع التصدر للإفادة والفتيا ستين سنة حدث عنه دعلج بن أحمد والطبرانى والدارقطنى وأبو عبد الله بن جميع وابن شاهين قال ابن جميع الصيداوى كان عند القاضى المحاملى سبعون نفسا من أصحاب سفيان بن عيينة وقال أبو بكر الداوودى كان يحضر مجلس المحاملى عشرة آلاف رجل واستعفى من القضاء قبل سنة عشرين وثلاث مئة وكان محمودا فى ولايته قال محمد بن الإسكاف رأيت فى النوم كأن قائلا يقول إن الله ليدفع عن أهل بغداد البلاء بالمحاملى. وانظر أيضا تذكرة الحفاظ (٣ / ٨٢٤ ، ٨٢٥) .

نقله عنه الخطيب فى تاريخ بغداد (١ / ١٢٣) قال الحافظ الذهبى فى ترجمة الإمام المحاملى فى سير أعلام النبلاء (٢٥٨/١٥: ٢٦٠) ما نصه: المحاملى القاضى الإمام العلامة المحدث الثقة مسند الوقت أبو عبد الله الحسين بن إسماعيل بن محمد بن إسماعيل بن سعيد بن أبان الضبى البغدادى المحاملى مصنف السنن مولده فى أول سنة خمس وثلاثين ومئتين وصار أسند أهل العراق مع التصدر للإفادة والفتيا ستين سنة حدث عنه دعلج بن أحمد والطبرانى والدارقطنى وأبو عبد الله بن جميع وابن شاهين قال ابن جميع الصيداوى كان ثم القاضى المحاملى سبعون نفسا من أصحاب سفيان بن عيينة وقال أبو بكر الداوودى كان يحضر مجلس المحاملى عشرة آلاف رجل واستعفى من القضاء قبل سنة عشرين وثلاث مئة وكان محمودا فى ولايته قال محمد بن الإسكاف رأيت فى النوم كأن قائلا يقول إن الله ليدفع عن أهل بغداد البلاء بالمحاملى . وانظر أيضا تذكرة الحفاظ (٣ / ٨٢٤ ، ٨٢٥).

٥١ - تحقيق مذهب الإمام مالك في مسألة الدعاء عند قبر النبي ﷺ استقبال القبر النبوي وقت الدعاء

المنقول عن الإمام مالك رحمه الله له روايتان غير متعارضتين:

الرواية الأولى :

رواية ابن وهب صاحب الإمام مالك قال:" وقال مالك إذا سلم على النبي ﷺ ودعا يقف ووجهه إلى القبر لا إلى القبلة ويدنو ويسلم ولا يمس القبر بيده ". اهـ

فهذه الرواية واضحة في نقطتين:

أولاهما : الدعاء عند قبر النبي ﷺ.

وثانيهما : استقبال القبر النبوي عند الدعاء وعدم استدبار النبي ﷺ.

والدعاء عند قبر النبي ﷺ معروف ومشهور عند الإمام مالك، ومذهب مالك جواز الدعاء بل واستحبابه والدليل على ذلك ما يلي:

أ - رواية ابن وهب السابق ذكرها ودعوى أن كلمة دعا بمعنى: صلى على النبي تحريف للكلم عن موضعه. وابن وهب من أجل أصحاب الإمام مالك.

ب - نص ابن المواز - الذي ولد قبل ميلاد ابن تيمية بـ ٤٨١ سنة أي ما يقرب من خمسة قرون على الآتي " قال أشهب قيل لمالك فالذي يلتزم، أترى له أن يتعلق بأستار الكعبة عند الوداع، قال: لا، ولكن يقف ويدعو، قيل له: وكذلك عند قبر النبي ﷺ، قال: نعم ". اهـ

ج - نقل الإمام النووي في كتاب رؤوس المسائل عن الحافظ أبي موسى الأصبهاني أنه روى عن مالك بن أنس الإمام رحمه الله أنه قال: " إذا أراد الرجل أن يأتي قبر النبي ﷺ فيستدبر القبلة ويستقبل النبي ﷺ ويصلي عليه ويدعو ". اهـ

د - كتب المالكية المعروفة كلها ومنها الموازية لابن المواز وهي من أشهر كتب المالكية القديمة وكتاب الشفا للقاضي عياض و المدخل لابن الحاج والقوانين الفقهية لابن جزى (١/٩٥) ومواهب الجليل لأبي عبد الله المغربي (٣/٤٠٠) وشرح الزرقاني، وما نقل عن عبد الحق الاشبيلي وأبي الحسن

القابسى وأبى بكر بن عبد الرحمن والعلامة خليل فى منسكه وغيرهم.

ولنا تساؤل :

هل هناك كتاب واحد فى فقه المالكية ذكر أنه لا يستحب الدعاء عند قبر النبى ﷺ أو المنع من ذلك أو تضعيف قصة مالك مع أبى جعفر المنصور قبل مولد ابن تيمية .. لا يوجد مطلقاً.

وتذكر كتب ومراجع المالكية حادثة المنصور مع الإمام مالك ونصها كما فى الشفاء للقاضى عياض (٤٤٦ - ٥٣٢ هـ):

" حدثنا محمد بن حميد قال: ناظر أبو جعفر المنصور أمير المؤمنين مالكاً فى مسجد رسول الله ﷺ فقال له مالك: يا أمير المؤمنين لا ترفع صوتك فى هذا المسجد فإن الله تعالى أدب قوماً فقال: ﴿ لَا تَرْفَعُوٓاْ أَصْوَٰتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ ٱلنَّبِيِّ ﴾ (الحجرات ٢)، ومدح قوما فقال: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَٰتَهُمْ عِندَ رَسُولِ ٱللَّهِ ﴾ (الحجرات ٣) .. وذم قوماً فقال: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِن وَرَآءِ ٱلْحُجُرَٰتِ ﴾ (الحجرات ٤) ، وإن حرمته ميتاً كحرمته حياً فاستكان لها أبو جعفر ، وقال : يا أبا عبد الله أستقبل القبلة وأدعو أم أستقبل رسول الله ﷺ، فقال: ولم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة أبيك آدم عليه السلام إلى الله تعالى يوم القيامة، بل استقبله واستشفع به فيشفعه الله ". اهـ

وهذه القصة تلقاها المالكية وجمهور الأمة بالقبول ولم يعلم أحد قبل ابن تيمية رفضها أو ضعفها أو قال أنها مخالفة للشريعة أو لمذهب مالك وأتحدى أى إنسان أن يأتى بمن لم يقبلها أو يضعفها قبل ابن تيمية كما أن إسناد هذه القصة فى أسوأ أحوالها ليس الوضع والكذب، فإن ابن تيمية اتهم رجلاً يسمى محمد بن حميد الرازى بوضعها.

ومحمد بن حميد هذا قد ارتضاه وأثنى عليه طائفة من الأئمة والعلماء، وجرحه وضعفه آخرون وروى له أحمد و الترمذى وأبو داود وغيرهما .. ومحمد بن حميد هذا توفى سنة (٢٤٨ هـ) أى توفى قبل وفاة ابن تيمية بـ (٤٨٠) سنة .. فهل يعقل أن يسكت المالكية وأصحاب مالك الكبار أحياء على ما حكاه محمد بن حميد، ثم يأتى ابن تيمية بعده بعدة قرون ويكتشف ما لم يكتشفه المالكية.[1]

---

١ – وممن ارتضاه وأثنى عليه أحمد بن حنبل ويحيى بن معين وغيرهما وقال أحمد بن حنبل: لا يزال بالرى علم ما

الرواية الثانية:

قال الإمام مالك فى المبسوط – للقاضى إسماعيل ولم يقابل مالكاً أصلاً – "وليس يلزم من دخل المسجد وخرج منه من أهل المدينة الوقوف بالقبر وإنما ذلك للغرباء ". اهـ وقال فيه أيضاً: " لا بأس لمن قدم من سفر أو خرج إلى سفر أن يقف على قبر النبى ﷺ فيصلى عليه ويدعو له ولأبى بكر وعمر فقيل له إن ناساً من أهل المدينة لا يقدمون من سفر ولا يريدونه يفعلون ذلك فى اليوم مرة أو أكثر وربما وقفوا فى الجمعة أو فى الأيام المرة أو المرتين أو أكثر عند القبر فيسلمون ويدعون ساعة فقال : لم يبلغنى هذا عن أحد من أهل الفقه ببلدنا وتركه واسع ولا يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها، ولم يبلغنى عن أول هذه الأمة وصدرها أنهم كانوا يفعلون ذلك ويكره إلا لمن جاء من سفر أو أراده ". اهـ

كلام الإمام مالك واضح .. فهو يجيب عن مسألة واضحة وهى ناس لا يقدمون من سفر ولا يريدون سفر يأتون فى اليوم مرة أو مرتين ويدعون ساعة فأجاب بالآتى:

١– أنه لم يبلغه عن أحد من أهل الفقه أنه دعا فترة طويلة كل يوم مرة أو مرتين أو أكثر.

٢– أن ترك فعل ذلك واسع أى ممكن ، أى ليس هناك إلزام للدعاء بهذه الكيفية بطول هذا الوقت وأن من ترك ذلك فليس عليه تضييق فى الشريعة ولا يكون مجانباً للنبى ﷺ (الدعاء بالساعات).

٣– لم يبلغه عن صدر الأمة الدعاء بالساعة مرة أو مرتين يومياً لعدة أيام فى الأسبوع.

٤– ويكره فقط – المكروه ـ ما لا يذم فاعله ويمدح تاركه – إلا لمن جاء من سفر أو أراد أن يسافر أى أن الدعاء نفسه يجوز عند قبر النبى لمن جاء من سفر أو

دام بها محمد بن حميد يعنى الرازى حيا وذكر ابن عدى فى الكامل أن أحمد بن حنبل قد أثنى عليه خيرا لصلابته فى السنة وقال ابن حجر فى التقريب: حافظ ضعيف وكان ابن معين حسن الرأى فيه. وقال الذهبى: الحافظ، وثقه جماعة والأولى تركه. وقال الهيثمى فى مجمع الزوائد: وهو ثقة وفيه خلاف، وقال أيضا: هو ضعيف وقد وثق . فأقصى ما يطلق أن هذه القصة صحيحة عند بعض العلماء مثل أحمد بن حنبل ويحيى بن معين والهيثمى وغيرهما وضعيفة عند آخرين ولو كانت هذه القصة موضوعة أو باطلة لشنع من لم يثن على محمد بن حميد واتخذوها ذريعة لتبديعه، وانظر إلى قول ابن عدى: أحمد بن حنبل قد أثنى عليه خيرا لصلابته فى السنة.

أراد أن يسافر .. أى أنه يبيح:

- الدعاء عند القبر إذا كان فترة بسيطة وليس بالكيفية السابقة.

- كما يجيزه أيضاً للمسافرين والقادمين من السفر.

وبذلك يظهر أن الإمام مالك لم يحرم أو يبدع من دعا عند قبر النبى ﷺ، وأنه كره كثرة التردد فترات طويلة للدعاء عند قبر النبى ﷺ إلا للقادمين من سفر أو المسافرين فبان من ذلك عدم التعارض فى الروايات عن مالك.

ثم إن هناك نقطة هامة وهى: من الذين يدعون؟ الإجابة ناس. يعنى ليس واحدا ولا اثنين بل ناسا أى مجموعة فى العصرالذى شهد له رسول الله ﷺ بالخيرية، من أين؟ من أهل المدينة. فى أى زمن؟ فى زمن مالك بن أنس (٩٣- ١٧٩هـ) فانتبه.

هذا وقد أخطأ ابن تيمية فى مسألة استقبال القبر والدعاء عنده خمسة عشر خطأ على الأقل:

الخطأ الأول: قال فى مجموع الفتاوى (٢٦/١٤٥):

(ولا يقف عند القبر للدعاء لنفسه فإن هذا بدعة). اهـ

الخطأ الثانى: قال فى مجموع الفتاوى (٢٦/١٤٦):

(ولم يكن أحد من الصحابة يقف عنده يدعو لنفسه). اهـ

وقال أيضا فى مجموع الفتاوى (٢٧/١١٠):

(وكذلك لم يكن أحد من أصحاب النبى يقصد الدعاء عند قبر أحد من الأنبياء لا قبر نبينا ولا قبر الخليل ولا غيرهما ولهذا ذكر الأئمة كمالك وغيره أن هذا بدعة). اهـ

الـــرد:

أ- أسقطنا كلام وإدعاء ابن تيمية بذكرنا دعاء ستة من الصحابة وأثر ابن أبى فديك .. فإن كان ابن تيمية لا يدرى فتلك مصيبة وإن كان يدرى فالمصيبة أعظم، وقد انتقل النبى ﷺ إلى الرفيق الأعلى عن مائة ألف من الصحابة، فهل اطلع ابن تيمية على أفعالهم كلهم.

ب- قوله (لم يكن أحد من أصحاب النبي يقصد الدعاء عند قبر أحد من الأنبياء لا قبر نبينا ولا قبر الخليل ولا غيرهما)

نوع من أنواع الادعاء البغيض:

أولا: لما سبق

ثانيا: لأن قبور الأنبياء لم تكن معروفة يقينا لمعظم الناس، حتى إن الإمام مالك قال: " من فضل المدينة على مكة إنى لا أعلم بقعة فيها قبر نبى معروف غيرها ". اهـ

نقل ذلك عنه الإمام الحافظ ابن عبد البر فى كتابه التمهيد (٢/٢٨٩).

ج - ابن تيمية مطالب بنص فيه قول مالك بأنه لم يكن أحد من أصحاب النبى ﷺ يقصد الدعاء عند قبر أحد من الأنبياء لا قبر نبينا ولا قبر الخليل ولا غيرهما .. فأين هو هذا النص ؟ راجع التعليق على رواية المبسوط.

د- قال ابن تيمية: (ولهذا ذكر الأئمة كمالك وغيره أن هذا بدعة)

أولا: من هم هؤلاء الأئمة هلا ذكر أسماءهم ؟

ثانيا: قدمنا ما قاله الإمام مالك فأين فى كلام مالك كلمة بدعة ثم أين ما قاله غيره فانظر إلى طريقة ابن تيمية، ولو كان أحد الأئمة قال كلمة تفيد فى فهم ابن تيمية خطأ أو صواباً لأقام الدنيا ولم يقعدها، فابن تيمية مطالب بذكر من تكلم بما يقصده بجملة (ذكر الأئمة كمالك وغيره) حتى لا يتهم ابن تيمية بالتمويه والتغرير بالقارئ.

الخطأ الثالث: قال ابن تيمية فى مجموع الفتاوى (٢٧/١١٧):

(بل نص أئمة السلف على أنه لا يوقف عنده للدعاء مطلقا كما ذكر ذلك إسماعيل بن إسحاق فى كتاب المبسوط وذكره القاضى عياض).اهـ

الـرد :

أـ قدمنا دعاء ما لا يقل عن ستة من الصحابة عند قبر النبى ﷺ .. أو ليس الصحابة أفضل السلف .

ب- هذا ادعاء خطير، فكلمة (أئمة السلف) تعنى مجموعة على الأقل من هم ، وأين نصوص الإمام الشافعي وأحمد بن حنبل وأبي حنيفة والثورى والأوزاعي والزهرى وغيرهم .. أين هذه النصوص فليخرجها لنا المبتدعة ولن يستطيعوا ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا ولن يستطيعوا سوى الشتائم والسباب والصوت العالى والجعجعة .. وبقية قاموس الإرهاب غير الفقهى الخ .

ج- عمدة كلامه على قول الإمام مالك فى رواية المبسوط مع أن الإمام مالك له روايتان كما قدمنا الأولى رواية ابن وهب - وعليها كل المالكية - ورواية القاضى إسماعيل فى المبسوط والقاضى إسماعيل لم يقابل الإمام مالكاً، فلماذا اختارها ابن تيمية كما أن رواية المبسوط تدل على شيء مخالف تماماً لما يفهمه ابن تيمية كما وضحناه من قبل.

د- لماذا يستدل بالقاضى عياض إمام المالكية فى زمانه وهو ممن يتوسل برسول الله ﷺ وهو الذى نقل أمر الإمام مالك لأبى جعفر المنصور استقبال قبر النبى عند الدعاء والتوسل به كما فعل نبى الله آدم، وهو أيضا ممن نقل إجماع الأمة فى تفضيل قبر النبى على الكعبة، ونقل إجماع الأمة فى سنية زيارة قبر النبى ﷺ. ونقل إجماع الأمة على أن الله كان ولا شيء معه. وكل هذه الإجماعات التى نقلها القاضى عياض وغيره لا يؤمن بها ابن تيمية ، فلماذا يستدل به ؟

هـ- نقلنا فعل إمام الأئمة ابن خزيمة، وابن حبان، والإمام إبراهيم الحربى، وابن أبى فديك أحد رجال البخارى ومسلم، والحافظ المحاملى فى الدعاء عند قبور أهل البيت وقبور الصالحين أفيكون الدعاء بحضرة رسول الله ﷺ محرما وبدعة.

ما لكم كيف تحكمون ؟

الخطأ الرابع : قال فى مجموع الفتاوى (٢٧/٣٢٤ ، ٣٢٥):

(ففى حياة عائشة رضى الله عنها كان الناس يدخلون عليها لسماع الحديث ولاستفتائها وزيارتها من غير أن يكون إذا دخل أحد يذهب إلى القبر المكرم لا لصلاة ولا لدعاء ولا غير ذلك). اهـ

الـــــــرد :

أ - أهو رب العالمين حتى يعلم أن من دخل حجرة السيدة عائشة - قـد يكونوا مئات أو ألوفاً - لم يدعو عند قبر النبى ﷺ وقد قدمنا سـابقا دعاء ستة من الصحابة.

ب - سيأتى ما يكذب ابن تيمية من صلاة بعض الصحابة عند قـبر الـنبى بالأسانيد الصحيحة وكذلك دعاء ستة من الصحابة وكـذلك بكـاء الصحابة عند قبر النبى بما يكذب قوله (ولا غير ذلك).

ج - هل روى إمام واحد مشهور بالصدق ما قاله ابن تيمية وادعاه من أن من دخل حجرة السيدة عائشة لا يدعو عند قبر النبى ﷺ ..

وهل سبق ابن تيمية مسلم واحد ذكر ما ادعاه ابن تيمية وإذا دخلـت أيها القارئ الكريم الحجرة التى بها قبر النبى ﷺ ترى مـاذا يكـون حالك وفعلك ؟ أهو الجلال يأخذك أم الحـيرة والدهشة ..

إنك فى هذه البقعة الطيبة المباركة وبحضرة من هو بالرفيق الأعلى ﷺ .. وهل تستطيع النطق أم أنك ستستلم على حـضرة الـنبى ﷺ ولا تدرى ماذا تفعل من شدة الإحساس بالقرب منه ﷺ.. وتـراك إذا فتح الله لك الدعاء أتدعو أم تقول مثلما يقول ابن تيمية .. إذا كـان هذا شعورك وإحساسك بعد خروجك من عند الحضرة الشريفة، أنك قد لففت فى أنوار وأنوار فبماذا تفكر فيمن يحرم الأمة الإسلامية مـن بركة الوقوف والدعاء عند رسول الله ﷺ .. وإذا لم تشعر بشيء ألن تتهم نفسك بضعف دينك.. ألن تقول فى نفسك من يحرم الدعاء عنـد قبر النبى ﷺ هو المحروم حقاً وهو المقطوع والمحجـوب .. اللـهم لا تحرمنا ولا تحجبنا عنك طرفة عين.

وإذا كان هذا حالك أتظن أن الصحابة والتابعين والسلف الصالح أرق الخلق قلوباً بعد الأنبياء .. إذا دخلوا حجرة عائشة كأن لم يروا شـيئاً وكأن النبى ﷺ غير موجود ... أتعتقد ذلك ؟

انتبه حتى لا تسرق الغفلة والجفاء والقسوة روحك وتـصبح إنـساناً أقرب ما يكون إلى قساة القلوب منزوعين الخير والبركة .. والله الهادى إلى سواء السبيل.

الخطأ الخامس : قال ابن تيمية فى مجموع الفتاوى (٢٧/٣٢٤):

(وكان ابن عمر يسلم عليه ثم ينصرف لا يقف لا لدعاء له ولا لنفسه). اهـ

الخطأ السادس : قال أيضا

(ولهذا كره مالك ما زاد على فعل ابن عمر من الوقوف له أو لنفسه). اهـ

الرد:

أ - قدمنا دعاء ابن عمر فيما رواه البيهقى بإسناد حسن بما يكذب ابن تيمية.

ب - هل قال أحد ما قاله ابن تيمية إن ابن عمر لم يدع عند قبر النبى ﷺ، وهل اطلع ابن تيمية على الغيب؟ كان الأحرى أن يقول: لا أعلم فيما بلغنى. ولكنه أسلوب ابن تيمية فى غسيل المخ.

ج - قدمنا من قبل أن مذهب مالك عند المالكية أنفسهم هو جواز الدعاء عند القبر إن لم يكن استحبابه وهل قال مالك إن ابن عمر كان يسلم عليه ثم ينصرف لا يقف لا لدعاء له ولا لنفسه وأنه أكره ما زاد على فعل ابن عمر.

د - وهذا من ترتيب خطأ على خطأ وظن على ظن .. فهو من اجتهاد ابن تيمية وليس من رأى الإمام مالك وإلا فليأت المتشنجون بدليلهم. وهذا من الافتراء الواضح على الإمام مالك.

الخطأ السابع : قال فى اقتضاء الصراط (١/٣٤٢):

(وقد ذكر المتأخرون المصنفون فى مناسك الحج إذا زار قبر النبى ﷺ فإنه يدعو عنده). اهـ

الرد:

ابن وهب من أصحاب مالك فهو من المتقدمين .. وابن المواز (١٨٠-٢٦٩ هـ) ولد قبل ميلاد ابن تيمية - بـ ٤٨١ سنة - وابن وهب أقدم من ابن المواز وهو من أكابر أصحاب مالك وإذا كان ابن تيمية يعتبر فى كتاباته أن ابن عقيل المتوفى سنة ٥١٥ هـ من

المتقدمين ـــ وذلك قطعا خطأ ـــ فكيف يغيب عنه أن مالكاً وأصحابه من المتقدمين ؟ وقوله (المتأخرون) حتى لا يقال له: السلف فعلوا ذلك وتكلموا فى ذلك. أفليس هذا من تمويه ابن تيمية.

الخطأ الثامن : قال فى اقتضاء الصراط (١/٣٤٢):

(وذكر بعضهم أن من صلى عليه سبعين مرة عند قبره ودعا استجيب له). اهـ

الـــــــرد :

هذا أيضا من أسلوب ابن تيمية فى الغارة على ما يخالف رأيه وإن كان صوابا .. قائل هذه العبارة ابن أبى فديك المتوفى سنة ١٩٩ ـــ هكذا قال ابن سعد، وقال البخارى توفى سنة مائتين فهو من التابعين وهو ممن روى له البخارى ومسلم ـــ ووفاته سبقت الإمام الشافعى وأحمد والبخارى. فانظر إلى طريقة ابن تيمية بقوله (ذكر بعضهم) وما تنطوى عليه من تنكير القائل اسما ومكانا وزمانا.

الخطأ التاسع : قال فى مجموع الفتاوى (٢٧/١١٦):

(ولم يكن فى الصحابة والتابعين والأئمة والمشايخ المتقدمين من يقول إن الدعاء مستجاب عند قبور الأنبياء والصالحين لا مطلقا ولا معينا ولا فيهم من قال إن دعاء الإنسان عند قبور الأنبياء والصالحين أفضل من دعائه فى غير تلك البقعة). اهـ

وقال فى اقتضاء الصراط (١/٣٤٣)

(قلنا الذى ذكرنا كراهته لم ينقل فى استحبابه فيما علمناه شيء ثابت عن القرون الثلاثة التى أثنى عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم). اهـ

الخطأ العاشر : وقال أيضا

(لو كان حسنا لفعله المتقدمون ولم يفعلوه). اهـ

الخطأ الحادى عشر: وقال أيضا

(ولم ينقل هذا عن إمام معروف ولا عالم متبع). اهـ

الـــــــــرد:

أ – الحمد لله قدمنا ما يكذب ابن تيمية من أئمة القرن الأول والثانى والثالث وهذا يسقط كلامه فى الخطأ السابع ، وأسأل الله ألا يكون أتباع ابن تيمية فى عصرنا هذا مثل اليهود فى قضية ابن سلام الصحابى لما سأل رسول الله ﷺ اليهود عليه قالوا خيرنا وابن خيرنا فلما علموا إسلامه قالوا شرنا وابن شرنا وأعنى بذلك أن ابن تيمية ادعى عدم ورود ذلك عن القرون الثلاثة التى أثنى عليها رسول الله ﷺ فقد أتيناكم بما ثبت من فعل القرون الثلاثة الأولى وأتوقع أن يقول الذين فى قلوبهم مرض وهوى: هذا لا يعنى شيئا. وفى لحظة واحدة يسقطون فعل الصحابة والتابعين وكأن رؤوسهم برأس الصحابة والتابعين.

والغريب أنهم يبدّعون ويتهمون بالشرك من يدعو عند قبر النبى ﷺ أو قبور الصالحين .. فإذا قلت لهم ثبت دعاء عدة من الصحابة وأئمة كبار من أئمة السلف ــ الذين تعترفون بهم وتستشهدون بهم كثيرا ــ ثبت دعاؤهم عند قبر النبى وأهل البيت تجد هؤلاء المبتدعة الذين يسمون أنفسهم بأسماء كلها ادعاءات لا يرجعون عن تكفيرهم ولا تبديعهم للأمة، وفى نفس الوقت يستدلون بهؤلاء الأئمة المفترض كفرهم على مذهب هؤلاء المدعين فى مسائل أخرى، سبحانك هذا بهتان عظيم.

ب – هل الصحابة الستة، وابن أبى فديك، والإمام مالك، وابن خزيمة، وابن حبان والحاكم، وابن أبى عاصم، وإبراهيم الحربى، وابن قدامة، والماوردى، والقاضى أبو الطيب، والنووى، وفقهاء المذاهب الأربعة، وغيرهم كثير .. وكلهم انتقلوا إلى رحمة الله قبل ميلاد ابن تيمية بزمان .. هل كل هؤلاء ليسوا بأئمة.

ج – ثم من قال إن المتقدمين لم يفعلوه .. ومن سبق ابن تيمية فيما ادعاه ؟ لا أحد. والله أعلم.

انتبه أيضا إلى أسلوب ابن تيمية وأتباعه فإنهم يشعرون من يقرأ لهم بسعة حفظهم وعلمهم وأنه ليس هناك مخالفا لهم ، وأنهم أحاطوا بالسنن والعلوم كذبا وزورا.

الخطأ الثانى عشر : قال فى مسألة الدعاء عند قبور الصالحين فى كتابه اقتضاء الصراط (١/٣٤٣):

(بل المنقول فى ذلك إما أن يكون كذبا على صاحبه مثل ما حكى بعضهم عن الشافعى رحمه الله أنه قال إذا نزلت بى شدة أجيء فأدعو عند قبر أبى حنيفة رحمه الله فأجاب أو كلاما هذا معناه وهذا كذب معلوم كذبه بالاضطرار عند من له أدنى معرفة بالنقل). اهـ

الـرد:

أ- ما روى عن الشافعى رواه الخطيب البغدادى فى تاريخ بغداد (١/١٢٣) فلماذا لم يذكر ابن تيمية سند هذه القصة، وإذا كانت ضعيفة فلماذا لم يذكر سندها وسبب ضعفها، وهل الحافظ الخطيب كفر أو أشرك بروايته هذه القصة أم أن هذا الأمر كان مشهورا عندهم.

ب- بفرض أن قصة توسل الشافعى بأبى حنيفة ضعيفة ـ وهى ليست كذلك ـ فلماذا لم يذكر ابن تيمية توسل ودعاء إمام الأئمة ابن خزيمة، أو ابن حبان عند قبر موسى الرضا وكذلك الإمام إبراهيم الحربى وهو من أجل أصحاب الإمام أحمد بقبر معروف .. وابن تيمية مقر بصحة ما نقل عن إبراهيم الحربى .. أفلا يسقط بذلك كلامه.

الخطأ الثالث عشر: ادعى ابن تيمية فى كتابه اقتضاء الصراط (١/٣٣٧)

(أن قصد القبور للدعاء عندها أو لها محرم أو مكروه وأن الدعاء عند القبور وغيرها من الأماكن ينقسم إلى نوعين :

أولهما: أن يحصل الدعاء فى البقعة بحكم الاتفاق لا لقصد الدعاء فيها كمن يدعو الله فى طريقه ويتفق أن يمر بالقبور أو من يزورها فيسلم عليها ويسأل الله العافية له وللموتى كما جاءت به السنة فهذا ونحوه لا بأس به.

ثانيهما: أن يتحرى الدعاء عندها بحيث يستشعر أن الدعاء هناك أجوب منه فى غيره فهذا النوع منهى عنه إما نهى تحريم أو تنزيه وهو إلى التحريم أقرب).اهـ

الـــــــرد:

أ- حديث أبي مويهبة يكذب ابن تيمية فقد ذهب رســـول الله ﷺ إلى أهـــل البقيع ليستغفر لهم وهو قاصد وليس بحكم الاتفاق، وقد قدمنا هذا الحديث، وفعل نبي الله ﷺ ثم أبي بكر بعد وفاة رسول الله ﷺ ثم عمـــر في زيـــارة شهداء أحد سنوياً والدعاء لهم معروف مشهور.

ب- من الذى قسم هذا التقسيم الذى قسمه ابن تيمية ؟ ومن الذى قـــال إن قصد زيارة القبور للدعاء لأهل القبور بالمغفرة أو دعاء الإنسان لنفسه غـــير شرعى فإن قلت نقل بعض متأخرى الحنابلة أن ابن الجوزى وابن عقيل قالوا يكره قصد القبر للدعاء، قلنا لهم أين هذه النقـــول ؟ وإذا صـــحت فـــإن المقصود أن تكون القبور قبلة فإن ابن الجوزى أورد كثيراً من الدعاء عنـــد القبور وعدها من كرامات الصالحين ، وكتبه طافحة بذلك كما قـــدمناه فى باب مشروعية زيارة قبر النبى مثل قوله فى صفوة الصفوة فى ترجمة إحـــدى العابدات أنها كانت معتصمة بقبره ﷺ، كما أن ابن الجوزى نفـــسه كـــان يدرس بتربة معروف الكرخى كما هو معروف ..- انظر البدايـــة والنهايـــة لابن كثير وغيره - ونقله لدعاء وتوسل أبي شجاع الوزير وطلبه الاستغفار مذكور فى كتابه المنتظم وأما ابن عقيل فتوسله ودعـــاؤه واســـتقبال قـــبر النبى ﷺ أثناء الدعاء معروف وأمر مقرر فى كتبه.

ج- قول ابن تيمية إن هذا الدعاء منهى عنه نقول له أين هذا النهى .. أقـــال رسول الله ﷺ أنهاكم عن الدعاء عند القبور للأموات أو لكم ؟ ثم أين هذا النهى ومن ذكره فى كتب المذاهب الأربعة قبل مولد ابن تيمية ؟

الخطأ الرابع عشر: شبه ابن تيمية قبور الأنبيـــاء والصالحـــين فـــى كتابه اقتـــضاء الصراط (٣٣٧/١) بالأماكن التى بها أصنام وأوثان وأن قصد القبور للدعاء عندها أشد من تحرى الدعاء عند صنم أو صليب أو كنيسة.

الـــــــرد:

هذا تشبيه قبيح من ابن تيمية فهل يسوى بين قبـــور الأنبيـــاء وأهـــل البيـــت والصالحين، وبين الأماكن التى يعبد بها الأصنام والأوثان والكنائس .. هذا إذا كان تشبيهاً ، أما إذا كان ابن تيمية يقيس الأمور فالقياس إما أن يكون صحيحاً - وهو

فى هذه الحالة ليس بصحيح – وإما أن يكون باطلاً أو قياساً مع الفارق ، كما أن هناك القياس الحمارى ، وهو نوع معروف من القياس الباطل .. فمن يقيس الدعاء عند قبر النبى ﷺ أو قبور أهل البيت دعاء عند الأصنام والأوثان والصلبان .. فبماذا يعتبر قياسه ؟

الخطأ الخامس عشر: وهو خطأ غاية فى الخطورة وهو قوله فى الفتاوى الكبرى (٣٦٣/٤ نسخة دار المعرفة – بيروت ، ٣٠٨/٤ نسخة دار القلم – بيروت) ومجموع الفتاوى (١١٨/٢٧).

(وقال مالك فى رواية ابن وهب إذا سلم على النبى ﷺ يقف وجهه إلى القبر لا إلى القبلة ويدنو ويسلم ولا يمس القبر بيده).اهـ

الـــرد:

هذا تحريف واضح لنص الإمام مالك حيث حذف ابن تيمية كلمة: ودعا يقف ووجهه إلى القبر لا إلى القبلة. فلماذا حذف ابن تيمية كلمة: ودعا. لأنها بالقطع تهدم مذهبه حتى قال النبهانى فى شواهد الحق فى الاستغاثة بسيد الخلق (ص: ١٩١ ، ١٩٢).

" وممن طعن بصحة نقله من الحنفية الشهاب الخفاجى فى شرح الشفاء كما تقدم، ومن المالكية الإمام الزرقانى فى شرح المواهب كما تقدم أيضا، ومن الشافعية الإمام السبكى كما هو مذكور فى كتابه (شفاء السقام) فقد أوضح فيه مع توضيح خطأ ابن تيمية فى رأيه عدم صحة نقله أحكاما شرعية استدل بها على تقوية بدعته ونسبها إلى علماء من أئمة المذاهب الأربعة لم يقولوا بها، وذكر مثل ذلك من عدم صحة نقله الإمام ابن حجر الهيتمى فى ردوده عليه، ولا يخفى أن ذلك من أقوى العيوب فى العالم وأشنع الأخلاق التى تضعف الثقة به وتسقط اعتبار نقله عن غيره وإن كان من أحفظ الحفاظ وأعلم العلماء ويقوى عدم اعتبار نقل ابن تيمية فى بعض ما ينقله ما قاله فى حقه الحافظ العراقى الكبير (فى طريقته ومنطقه فى نفيه لحديث التوسعة يوم عاشوراء) ". اهـ

وفى عجالة سريعة نستعرض بعض من كانوا يدعون عند قبر النبى ﷺ أو قبور أهل البيت.

فمن الصحابة:

السيدة عائشة، وأسامة بن زيد، وعبد الله بن عمر، وأنس بن مالك، وبلال بن عامر المزنى، وعقبة بن عامر رضى الله عنهم أجمعين.

ومن السلف الصالح وأئمة الحديث:

ابن أبى فديك، والحافظ ابن أبى عاصم (٢٠٦ - ٢٨٧ هـ)، والإمام إبراهيم الحربى (١٩٨ - ٢٨٥ هـ)، والحافظ أبو نعيم، وإمام الأئمة ابن خزيمة (٢٣٣ - ٣١١ هـ)، والحافظ أبو على الثقفى، وابن حبان (٣٥٤هـ)، والحافظ المحاملى (صاحب أمالى المحاملى ٢٣٥ - ٣٣٠ هـ)، والحاكم صاحب كتاب المستدرك والطبرانى والحافظ ابن المقرئ والحافظ أبو الشيخ (صاحب كتاب العظمة وغيره).

ومن المفسرين:

القرطبى فى تفسيره (٥/٢٦٥ ، ٢٦٦)، والثعالبى (١/٣٨٦)، وابن كثير (١/٥٢٠ ، ٥٢١)، والنسفى (١/٢٣٠ ، ٢٣١).

ومن الحنفية:

الكرمانى، والكمال ابن الهمام فى فتح القدير (٣/١٧٩ - ١٨١)، وملا على القارى، والشرنبلالى فى نور الإيضاح (١/١٥٥)، والتهانوى، وابن عابدين فى حاشيته، والطحطاوى.

ومن المالكية:

ابن وهب، وابن المواز، والقاضى عياض فى الشفاء، وعبد الحق الاشبيلى، وأبو الحسن القابسى، وأبو بكر بن عبد الرحمن، والشهاب القرافى فى الذخيرة (٣/٣٧٥ ، ٣٧٦)، والعلامة خليل فى منسكه، والقسطلانى، وابن الحاج فى المدخل، والزرقانى، وابن جزى فى القوانين الفقهية (١/٩٥).

ومن الشافعية:

شيخ الشافعية فى زمنه أبو منصور الصباغ فى كتابه الشامل، والإمام النووى فى المجموع (٨/٢٠٢)، ونقله عن القاضى الماوردى والقاضى أبو الطيب والسبكى فى شفاء السقام، والحافظ الذهبى وابن الملقن فى غاية السول فى خصائص الرسول ﷺ (ص ١٨٣) والسيوطى فى الدر المنثور (١/٥٧٠ ، ٢٣) وابن حجر الهيتمى فى الجوهر المنظم والحصنى فى دفع شبه من شبه وتمرد (ص ١١٥) والجاوى فى نهاية الزين (١/٢٢٠، ٢٢١).

ومن الحنـابلة:

ابن عقيل الحنبلى فى تذكرته وعبد القادر الجيلانى (٥٦١ هـ) فى كتاب الغنية ابن الجوزي في المنتظم (٩/٨٨) وابن قدامة المقدسى فى المغنى (٣/٢٩٧ ـ ٢٩٩) وأبو عبد الله محمد بن عبد الله السامرى فى المستوعب وابن مفلح فى المبدع (٣/٢٥٩) والبهوتى فى كشاف القناع (٢/٥١٦) والإنصاف للمرداوى (٤/٥٣ ، ٥٤).

ومن علماء التاريخ:

ابن الأثير فى الكامل (٨/١٩ ، ٥٠٦) وابن خلكان فى وفيات الأعيان (٥/١٣٦) وابن كثير فى البداية والنهاية (١٢/١٥٠ ، ١٥١)، وغيرهم كثير من الأئمة الأعلام من أمة سيد الأنام ﷺ

وصل اللهم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

٥٢ - استقبال وجه النبى ﷺ فى قبره عند الدعاء

إذا كان الأئمة الأربعة أبو حنيفة ومالك والشافعى وأحمد قد اختلفوا فى تكفير تارك الصلاة والتى هى عماد الدين وهى ثانى ركن بنى عليه الإسلام، أيتفقون هم وغيرهم على أن من سلم على رسول الله ﷺ - وهو تلقاء وجهه الشريف- وأراد أن يدعو فعليه أن يغير وقفته ويستقبل القبلة ولا يدعو مستقبل النبى ﷺ.

هكذا ادعى ابن تيمية، بل ادعى ثلاث ادعاءات:

أولها : - وهى أبشعها وأفظعها - هى أن الصحابة رووا أن الدعاء عند النبى ﷺ يكون باستقبال القبلة وأنهم كرهوا استقبال القبر حال الدعاء.

وثانيها: أن الأئمة كلهم اتفقوا على أنه لا يدعو أحد مستقبلاً القبر.

وثالثها: أن مالكا من أعظم الأئمة كراهية لذلك.

ولا أدرى لم إصرار ابن تيمية على أن لا يحرص الناس على معاملة رسول الله ﷺ معاملة الحى فى قبره - وهو حى فى قبره يقينا كما نص عليه أئمة أهل السنة والجماعة - ترى هل إذا أتيت النبى ﷺ قبل انتقاله إلى الرفيق الأعلى ثم أردت أن تدعو وهو موجود أمامك أكنت تعطيه ظهرك م تدعو ؟!

أعتقد أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان سيطيح برأسك متهما لك بالنفاق.

وما من أحد من الأئمة المربين إذا سألته: ما الأدب مع رسول الله ﷺ بعد وفاته ؟ إلا وسيقول لك تأدب معه بعد موته كتأدبك معه فى حياته. وهو ما يحزن اتباع ابن تيمية.

ثم إن أتباع ابن تيمية عندما يحضرون دروسا فى المسجد الحرام ترى مدرسيهم وجوههم إلى الكعبة ويستدبر أتباع ابن تيمية الكعبة فإذا أرادوا الدعاء ظلوا على وضعهم هذا، ولو استقبلوا الكعبة واستدبروا أئمتهم لعنفوهم تعنيفا شديدا.

نقول لهم ما لكم كيف تحكمون ؟

الاستدلال من سنة النبى ﷺ وفعل أصحابه رضى الله عنهم على استحباب السلام والدعاء تجاه وجه المتوفى:

قلت:

أما الدعاء مستقبلا القبر فهو الظاهر من فعل رسول الله ﷺ ما رواه الإمام مسلم وغيره عن بريدة قال: كان رسول الله ﷺ إذا خرجوا إلى المقابر يعلمهم أن يقولوا (السلام على أهل الدار من المؤمنين والمسلمين وإنا إن شاء الله بكم للاحقون أنتم لنا فرط ونحن لكم تبع نسأل الله لنا ولكم لعافية ". وما أخرجه الترمذى وحسنه والطبرانى والضياء وصححه عن ابن عباس قال: " مر رسول الله ﷺ بقبور المدينة فأقبل عليهم بوجهه فقال : " السلام عليكم يا أهل القبور يغفر الله لنا ولكم أنتم سلفنا ونحن بالأثر ").

ووجه الدلالة من الحديث الأول واضح وهو تعليم رسول الله ﷺ لهم أن يسلموا على الأموات ويدعوا لأنفسهم وللأموات بقوله " نسأل الله لنا ولكم العافية " أمام القبر نفسه لأن المسلم يسلم على من فى القبر وهو أمامه بغض النظر هل القبر باتجاه القبلة أم لا. ولم نر أحدا من عقلاء المسلمين يسلم على أبيه أو على أحد من أصحابه فى قبره وهو معط له ظهره وإلا كان أضحوكة – إلا إذا كان كما قال أحد الظرفاء يسلم عليه ويدعوٍ له بظهره لأنه مخاصمه..ولله فى خلقه شئون –.

ووجه الدلالة من الحديث الثانى هو قوله : فأقبل عليهم بوجهه فقال " السلام عليكم يا أهل القبور يغفر الله لنا ولكم أنتم سلفنا ونحن بالأثر". أى إقبال رسول الله ﷺ على القبور والسلام عليهم والدعاء وهو مستقبل القبور بوجهه.

وفى هذين الحديثين نقض لكل كلام ابن تيمية، وأن السنة هى أن زائر القبر يسلم على صاحب القبر ويدعو لنفسه ولصاحب القبر وهو مقبل عليه بوجهه كما فعل رسول الله ﷺ.

فبان أن للدعاء قبالة قبر رسول الله ﷺ أو عند أهل بيته وقبور المسلمين له أصل واضح.

وكيف غاب عن عقل وذهن ابن تيمية أن المصلين صلاة الجنازة يصلون على المتوفى ويدعون وهو أمامهم ، ولو كان الدعاء حالتئذ حراما أو مكروها لوضع الميت وراء المصلين ولصلوا هم صلاة كصلاة الجنازةً على الغائب. فتأمل ما سبق تشفى بإذن الله.

ولنا هنا تساؤل وهو:

هل ورد عن النبى ﷺ بعد أن يقول السلام على فلان أنه كان يستقبل القبلة ويعطى ظهره للمتوفى ثم يقول: أستغفرُ الله لنا ولكم ؟

أين هذا فى كتاب الله أو فى سنة نبيه ﷺ أو فى فعل صحابته المرضيين ؟

وهل نَقل صحابته نصا صحيحا فيما ادعاه ابن تيمية، وإذا كان الصحابة نقلوا تغيير النبى ﷺ لردائه أثناء الاستسقاء أفلا ينقلون أن النبى ﷺ يستقبل القبر للسلام ثم يستدبره للدعاء ؟!

أما دعاء الصحابة عند قبر النبى ﷺ فقد ورد عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما وأنس بن مالك رضى الله عنه.

فأما ما ورد عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما فقد روى البيهقى بإسناد حسن – سبق تخريجه من قبل فى الدعاء عند النبى – ﷺ وعن عبد الله ن دينار أنه قال " رأيت عبد الله بن عمر يقف على قبر النبى ﷺ ثم يسلم على النبى ﷺ ويدعو ثم يدعو لأبى بكر وعمر رضى الله عنهما " . اهـ

كما أخرج الحافظ أبو نعيم فى حلية الأولياء – بإسناد جيد – (٣٠٨،٣٠٩/١) من رواية نافع مولى بن عمر قوله كان عبد الله إذا قدم المدينة أتى قبر النبى ﷺ فاستقبل وجهه وصلى عليه ودعا له ثم أقبل على أبى بكر فاستقبل وجهه فصلى عليه ودعا له ثم أقبل على عمر فاستقبل وجهه وصلى عليه ودعا له ويقول يا أبتاه يا أبتاه يا أبتاه. رواه حماد بن زيد عن أيوب مثله.

وأما ما ورد عن أنس بن مالك رضى الله عنه فقد رواه البيهقى فى شعب الإيمان بإسناد حسن أيضاً – سبق تخريجه من قبل فى الدعاء عند النبى ﷺ – عن عبد الله بن منيب بن عبد الله بن أبى أمامة عن أبيه قال " رأيت أنس بن مالك أتى قبر النبى ﷺ فوقف فرفع يديه حتى ظننت أنه افتتح على النبى ﷺ ثم انصرف ". اهـ ، فها هو الصحابى الجليل خادم النبى ﷺ يدعو عند قبر حبيبه ﷺ ويرفع يده بالدعاء أمامه.

قال الإمام القرطبى فى تفسيره (١٧١/٢٠):

" وإذا وصل إلى قبر ميته الذى يعرفه سلم عليه أيضا وأتاه من تلقاء وجهه لأنه

فى زيارته كمخاطبته حيا ولو خاطبه حيا لكان الأدب استقباله بوجهه فكذلك هـا هنا " . اهـ

فانظر إلى أدب الإمام القرطبى رحمه الله وتعلم .

ونرد ـ وبالله التوفيق ـ الآن على ادعاءاته الثلاثة فنقول:

الادعاء الأول: بأن الصحابة كرهوا استقبال القبر عند الدعاء، فقد قال فى مجموع الفتاوى (٢٧/١٦٦ - ١٦٧):

(أن يدعو الله مستقبل القبلة ولا يدعو مستقبل الحجرة والحكاية التى تـروى فى خلاف ذلك عن مالك مع المنصور باطلة لا أصل لها ولم أعلم الأئمة تنـازعوا فى أن السنة استقبال القبلة وقت الدعاء لا استقبال القبر النبوى فإذا كان الـدعاء فى مسجد رسول الله أمر الأئمة فيه باستقبال القبلة كما روى عن الصحابة وكرهـوا استقبال القبر فما الظن بقبر غيـره) . اهـ

قلت :

هذه دعوى من أعظم الدعاوى للآتى:

١ - ورد ما يفيد دعاء ابن عمر وأنس بن مالك ووجههم إلى رسول الله ﷺ على ما بيناه.

٢- هلا سمى لنا ابن تيمية صحابياً واحداً فقط قال بذلك.

نقول لأتباع ابن تيمية : نتحداكم بفضل الله أن تأتوا بدليل أن الصحابة كانوا يكرهون استقبال القبر الشريف عند الدعاء.

ثم نقول لكم : أتظنون أن ابن تيمية يعلم أن أحدا من الصحابة روى عنه ذلك ثم لا يذكر اسمه ولا أين روى هذا الأثر عنه .. أتظنون ؟ ولماذا إذن لم يـذكر اسمه ؟

٣ - (قوله فإذا كان الدعاء فى مسجد رسول الله أمر الأئمة فيه باستقبال القبلة) إن كان يقصد به أن من كان فى المسجد النبوى وأراد أن يدعو فى أى بقعة من المسجد فيجب عليه استقبال القبلة بأمر الأئمة . نقول له هذا كـلام كلـه تدليس وتمويه وخداع لسببين:

أولهما: أن الكلام أصلا على من دعا عند قبر النبى ﷺ عند زيارته وبعد الـسلام عليه وليس الكلام فى الدعاء سواء فى مسجد النبى ﷺ أو فى أى مـسجد من مساجد المسلمين ، فلماذا يدخل ابن تيمية الكلام بعضه فى بعض.

ثانيهما: استقبال القبلة عند الدعاء مستحب فقط وليس هناك أمر بذلك كما هو معروف حتى عند أنصاف المتعلمين.

قال الإمام القرطبي فى تفسيره (٢٢٥/٧):

"والدعاء حسن كيفما تيسر وهو المطلوب من الإنسان لإظهاره موضع الفقر والحاجة إلى الله عز وجل والتذلل له والخضوع، فإن شاء استقبل القبلة ورفع يديه فحسن وإن شاء فلا ، فقد فعل ذلك النبى ﷺ حسبما ورد فى الأحاديث وقد قال تعالى: ﴿ ٱدۡعُوا۟ رَبَّكُمۡ تَضَرُّعًا وَخُفۡيَةً ﴾ (الأعراف ٥٥) ولم يرد صفة، من رفع يدين وغيرها، قال الذين يذكرون الله قياما وقعودا فمدحهم ولم يشترط حالة غير ما ذكر وقد دعا النبى ﷺ فى خطبته يوم الجمعة وهو غير مستقبل القبلة ". اهـ

فأين إذن أمر الأئمة الذى ادعاه ابن تيمية الذى يجيد دائما التهويل والمبالغة والادعاء بغير حق.

الادعاء الثانى" قول ابن تيمية فى مجموع الفتاوى (١١٧/٢٧):

(واتفقوا كلهم على أنه لا يدعو مستقبل القبر وتنازعوا فى السلام عليه فقال الأكثرون كمالك وأحمد وغيرهما يسلم عليه مستقبل القبر وهو الذى ذكره أصحاب الشافعي وأظنه منقولا عنه وقال أبوحنيفة وأصحابه بل يسلم عليه مستقبل القبلة). اهـ

قلت:

عمن نقل ابن تيمية هذا الكلام ومن أين نقله ؟ والذين نقلوا اتفاقات الأئمة مثل ابن هبيرة الحنبلى (٤٩٩ – ٥٦٠ هـ) المتوفى قبل موت ابن تيمية بمائتين وثمانى وعشرين سنة (٢٢٨ سنة) لم ينقل ما ادعاه ابن تيمية.

فيا ليت المفتونين بابن تيمية يذكرون لنا مَنْ هؤلاء الأئمة إلا إذا كانوا يقصدون أنفسهم ، أو أتباع ابن تيمية فى زمانه وليس الأئمة الأربعة.

أما بالنسبة لما نقل عن أبى حنيفة فلنا فيه توضيحان:

الأول : روى عن أبى حنيفة ما يخالف ذلك فقد نقل صاحب طبقات الحنفية (٢٨٢/١) قال: " قال ابن المبارك: وسمعت أبا حنيفة يقول قدم أيوب السختيانى وأنا بالمدينة فقلت: لأنظرن ما يصنع، فجعل ظهره مما يلى القبلة ووجهه مما يلى وجه رسول الله ﷺ متباك فقام مقام رجل فقيه ". اهـ

وقال الكمال بن الهمام فى شرح فتح القدير (٣/١٨٠، ١٨١): " ثم يأتى القبر الشريف فيستقبل جداره ويستدبر القبلة (وما ورد عن أبي الليث أنه يقف مستقبل القبلة مردود بما روى أبو حنيفة رضى الله عنه فى مسنده عن ابن عمر رضى الله عنهما قال: من السنة أن تأتى قبر النبى ﷺ من قبل القبلة وتجعل ظهرك إلى القبلة وتستقبل القبر بوجهك ثم تقول السلام عليك أيها النبى ورحمة الله وبركاته". اهـ

الثانى : إذا ثبت أن أبا حنيفة قال بذلك فليس معناه أنه يريد أن يعطى ظهره للنبى ﷺ لأن السلام لا يتخيل إلا وجها فى وجه فأين إذن السلام ؟! كأنك أتيت أحداً وأعطيته ظهرك وتقول السلام عليك فليس هذا بسلام ولا هذا معروفاً عند المسلمين، ولا نظن أن أبا حنيفة ـ ونربأ به ـ يتجاوز حدود الأدب مع رسول الله ﷺ.

والذى نعتقده فى أبي حنيفة أنه يقصد أن من ذهب إلى رسول الله ﷺ يعلم أنه من الممكن أن يستقبل القبلة ويكون بينه وبين القبلة قبر رسول الله ﷺ كما يفعل من يصلى على المتوفى، فيجمع بين خيرين استقباله قبر النبى ﷺ واستقباله القبلة ويكون كأنه نوع من أنواع التشفع والتوسل، كما فعل الصحابة فيما رواه الدارمى بفتح الكوة - وهى رواية لا يعرفها ابن تيمية أو تغافل عنها - ، وابن تيمية أصلاً لا يقول بذلك، فهذا القول عليه لا له فتأمله.

كما أن هناك نقطة أخرى هى أن فقهاء وأصحاب المذاهب الأربعة نقلوا الدعاء قبالة وجه النبى ﷺ على ما سيأتى الآن توضيحه .. أفعميت عليهم النقول وعلمها ابن تيمية.

ومما يدلك على أن ابن تيمية يتجاهل تماما العلماء والفقهاء حتى أئمة الحنابلة والذين ينتسب هو إليهم ننقل لك نصوص ثلاثة من علماء الحنابلة الأفذاذ ـ وكلهم قبل ابن تيمية بزمان ـ تدل على أن الدعاء قبالة وجه رسول الله ﷺ هو الأمر الطبيعي والشائع، وهم ابن عقيل صاحب أكبر كتاب للحنابلة ـ كتاب الفنون فى ثمانمائة مجلد. قال عنه الذهبى لم يؤلف فى الإسلام مثله ـ وابن قدامة المقدسى ـ صاحب كتاب المغنى وهو من أشهر كتب الحنابلة ـ وأبو عبد الله

السامرى ـــ صاحب كتاب المستوعب ـــ ولو حشدنا كل نصوص العلماء ما كان ليهتدى من فى قلبه ريب إلا أن يشاء الله.

قال ابن عقيل إمام الحنابلة فى زمنه – توفى قبل وفاة ابن تيمية بـ ٢١٣ سنة– فى كتابه الفنون (فى التذكرة المحفوظة بظاهرية دمشق تحت رقم ٨٧ فى الفقه الحنبلى).

" واجعل القبر تلقاء وجهك وقم مما يلى المنبر وقل السلام عليك أيها النبى ورحمة الله وبركاته اللهم صل على محمد وعلى آل محمد إلى آخر ما تقوله فى التشهد الأخير ثم تقول اللهم أعط محمدا الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة والمقام المحمود الذى وعدته، اللهم صل على روحه فى الأرواح وجسده فى الأجساد كما بلغ رسالتك وتلا آياتك وصدع بأمرك حتى أتاه اليقين ، اللهم إنك قلت فى كتابك لنبيك ﷺ ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذ ظَّلَمُوٓاْ أَنفُسَهُمْ جَآءُوكَ فَٱسْتَغْفَرُواْ ٱللَّهَ وَٱسْتَغْفَرَ لَهُمُ ٱلرَّسُولُ لَوَجَدُواْ ٱللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا ﴾ (النساء ٦٤) وإنى قد أتيت النبى تائبا مستغفرا فأسألك أن توجب لى المغفرة كما أوجبتها لمن أتاه فى حياته، اللهم إنى أتوجه إليك بنبيك ﷺ نبى الرحمة يا رسول الله إنى أتوجه بك إلى ربى ليغفر لى ذنوبى، اللهم إنى أسألك بحقه أن تغفر لى ذنوبى، اللهم اجعل محمدا أول الشافعين وأنجح السائلين وأكرم الأولين والآخرين،اللهم كما آمنا به ولم نره وصدقناه، ولم نلقه فأدخلنا مدخله واحشرنا فى زمرته وأوردنا حوضه واسقنا بكأسه مشربا صافيا رويا سائغا هنيا لا نظمأ بعده أبدا غير خزايا ولا ناكثين ولا مارقين ولا مغضوبا علينا ولا ضالين واجعلنا من أهل شفاعته. ثم تقدم عن يمينك فقل السلام عليك يا أبا بكر الصديق السلام عليك يا عمر الفاروق، اللهم اجزهما عن نبيهما وعن الإسلام خيرا ﴿ رَبَّنَا ٱغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَٰنِنَا ٱلَّذِينَ سَبَقُونَا بِٱلْإِيمَٰنِ ﴾ (الحشر ١٠) ". اهـ

وقال ابن قدامة فى المغنى (٣/٢٩٧ – ٢٩٩) و السامرى فى المستوعب كلاماً قريباً يكاد يكون بحروفه مثل كلام ابن عقيل.

أما نصوص الشافعية فى استقبال قبر النبى ﷺ عند الدعاء فهى أكثر من أن تحصى ونكتفى بنقل الإمام النووى ، المجمع على إمامته والذى لم يرم لا بتبديع ولا بتفسيق ولا أنه تكلم بكلام لم يتكلمه أحد من قبله مما اتفقت عليه الأمة، ولا سجن لأفكار غريبة عن الدين ولم يتهم بتنقيص الإمام على بن أبى طالب رضى الله عنه ولم يتهم بمعاداة أهل البيت ولم يرمه أحد بأن عنده ضغينة لرسول الله ﷺ.

قال الإمام النووى فى المجموع (٨/٢٠١ ، ٢٠٢) ما نصه:

" واعلم أن زيارة قبر رسول الله ﷺ من أهم القربات وأنجح المساعى، فإذا انصرف الحجاج والمعتمرون من مكة استحب لهم استحبابا متأكدا أن يتوجهوا إلى المدينة لزيارته ﷺ وينوى الزائر من الزيارة التقرب وشد الرحل إليه والصلاة فيه ... وأن الذى شرفت به ﷺ خير الخلائق وليكن من أول قدومه إلى أن يرجع مستشعرا لتعظيمه ممتلئ القلب من هيبته كأنه يراه ... فإذا وصل باب مسجده ﷺ يأتى القبر الكريم فيستدبر القبلة ويستقبل جدار القبر ويبعد من رأس القبر نحو أربع أذرع، ومن أحسن ما يقول ما حكاه الماوردى والقاضى أبو الطيب وسائر أصحابنا عن العتبى مستحسنين له قال: كنت جالسا عند قبر رسول الله ﷺ فجاء أعرابى فقال السلام عليك يا رسول الله سمعت الله يقول ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذ ظَّلَمُوٓاْ أَنفُسَهُمْ جَآءُوكَ فَٱسْتَغْفَرُواْ ٱللَّهَ وَٱسْتَغْفَرَ لَهُمُ ٱلرَّسُولُ لَوَجَدُواْ ٱللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا ﴾ (النساء ٦٤) وقد جئتك مستغفرا من ذنبى مستشفعا بك إلى ربى ثم أنشأ يقول:

يا خير من دفنت بالقاع أعظمه   فطاب من طيبهن القاع والأكم

أما الحنفية فطائفة تقول باستقبال القبلة - والله أعلم بدون استدبار وجه رسول الله ﷺ كما وضحناه - وطائفة أخرى وهى جمهورهم يستقبلون القبر الشريف مثل الكمال بن الهمام وملا على القارى والطحطاوى وابن عابدين والتهانوى وغيرهم كثير.

أما المالكية فسوف ننقل مذهبهم فى النقطة التالية.

الادعاء الثالث: بأن مالكا من أعظم الأئمة كراهية للدعاء قبالة وجه النبى ﷺ قال فى مجموع الفتاوى (٢٦/١٤٥ - ١٤٧):

(ولا يدعو هناك مستقبل الحجرة فإن هذا كله منهى عنه باتفاق الأئمة ومالك من أعظم الأئمة كراهية لذلك والحكاية المروية عنه أنه أمر المنصور أن يستقبل الحجرة وقت الدعاء كذب على مالك). اهـ

قلت:

قدمنا فى موضوع الدعاء عند قبر النبى ﷺ أن المنقول عن الإمام مالك رحمه الله استقبال القبر النبوى وقت الدعاء - رواية ابن وهب صاحب الإمام مالك

قال: " وقال مالك إذا سلم على النبى ﷺ ودعا يقف ووجهه إلى القبر لا إلى القبلة ويدنو ويسلم ولا يمس القبر بيده ". اهـ

ونقلنا نص ابن المواز الذى ولد قبل ميلاد ابن تيمية بـ ٤٨١ سنة أى ما يقرب من خمسة قرون

" قال أشهب قيل لمالك فالذى يلتزم، أترى له أن يتعلق بأستار الكعبة عند الوداع، قال: لا، ولكن يقف ويدعو، قيل له: وكذلك عند قبر النبى ﷺ، قال: نعم ". اهـ

وكذلك نقل الإمام النووى فى كتاب رءوس المسائل عن الحافظ أبى موسى الأصبهانى أنه روى عن مالك بن أنس الإمام رحمه الله أنه قال:

" إذا أراد الرجل أن يأتى قبر النبى ﷺ فيستدبر القبلة ويستقبل النبى ﷺ ويصلى عليه ويدعو ". اهـ

وما ورد فى كتب المالكية المعروفة كلها كفاية ، ومنها الموازية لابن المواز وهى من أشهر كتب المالكية القديمة وكتاب الشفا للقاضى عياض والمدخل لابن الحاج والقوانين الفقهية لابن جزى (٩٥/١) ومواهب الجليل لأبى عبد الله المغربى (٤٠٠/٣) وشرح الزرقانى وما نقل عن عبد الحق الإشبيلى وأبى الحسن القابسى وأبى بكر بن عبد الرحمن والعلامة خليل فى منسكه وغيرهم ، وكذلك نقلهم قصة المنصور مع الإمام مالك على ما قدمنا فى المسألة السابقة.

هدانا الله وإياكم إلى سواء السبيل.

٥٣ - ابن تيمية يدّعى أن الدعاء عند النبى ﷺ غير مستجاب

" ما من يوم يطلع إلا نزل سبعون ألفاً من الملائكة حتى يحفوا بقبر النبى ﷺ يضربون بأجنحتهم ويصلون على رسول الله ﷺ، حتى إذا أمسوا عرجوا وهبط مثلهم فصنعوا مثل ذلك، حتى إذا انشقت عنه الأرض خرج فى سبعين ألفاً من الملائكة يزفونه ". اهـ [(١)]

" هكذا قال كعب حينما زار السيدة عائشة وتذاكرا رسول الله ﷺ، ولم تقل له ما دليلك، لأنها تعلم ذكر رسول الله ﷺ فى كتب أهل الكتاب".اهـ

ثم يأتى ابن تيمية فى القرن الثامن الهجرى ويقول فى مجموع فتاويه (١١٧/٢٧):

(ومع هذا لم يقل أحد منهم أن الدعاء مستجاب عند قبره، ولا أنه يستحب أن يتحرى الدعاء متوجهاً إلى قبره ، بل نصوا على نقيض ذلك). اهـ

وقال فى الرد على البكرى (٤٦٩/٢):

(إذا كانت قبور الأنبياء عليهم السلام ليست ترياقاً مجربا فكيف تكون قبور الشيوخ ترياقاً مجرباً). اهـ

قال أيضا فى الرد على البكرى (١٤٦/١):

المرتبة الثانية: (أن يظن أن الدعاء عند قبره مستجاب أو أنه أفضل من الدعاء فى

---

١ – أثر كعب أخرجه الدارمى (٥٧/١) بسند حسن، كما أخرجه القاضى إسماعيل فى فضل الصلاة على النبى (٨٥/١) وابن المبارك فى الزهد (ص: ٥٥٨) وأبو نعيم فى الحلية (٣٩٠/٥) وأبو الشيخ فى العظمة (١٠١٨/٣ – ١٠١٩) والبيهقى فى شعب الإيمان (٤٩٢/٣ – ٤٩٣)، واستدل به النجاد فى الرد على من يقول القرآن مخلوق (٦٣/١) من قول الإمام أحمد قال: قرىء على ابن أبى هلال عن نبيه بن وهب أن كعب الأحبار .. فذكره، وإسناد الدارمى حسن كله ثقات، ما عدا عبد الله بن صالح راويه عن الليث، فهو صدوق قال أبو زرعة حسن الحديث إلا أنه لم يتفرد بالرواية عن الليث .. فقد رواه أيضا عن الليث قتيبة بن سعيد وهو أحد الثقات الأثبات من رجال البخارى ومسلم.

وهناك طريق آخر ــ جميع من أخرجوه إلا الدارمى ــ عن ابن المبارك رجاله كلهم ثقات إلا ابن لهيعة .. وابن لهيعة حديثه صحيح إذا كان عن العبادلة ــ عبد الله بن المبارك، وابن وهب، والمقرئ ــ هكذا قال عبد الغنى بن سعيد الأسدى والساجى وغيرهما، قال الحافظ ابن حجر: صدوق ورواية ابن المبارك وابن وهب عنه أعدل من غيرهما. فالأثر حسن بلا شك من كلا الطريقين إن لم يكن صحيحاً.

المساجد والبيوت، فيقصد زيارته لذلك أو للصلاة عنده أو لأجل طلب حوائجه منه، فهذا أيضاً من المنكرات المبتدعة باتفاق أئمة المسلمين، وهى محرمة وما علمت فى ذلك نزاعاً بين أئمة الدين). اهـ

وقال أيضاً فى مجموع فتاويه (٢٧/١١٦):

(ولم يكن فى الصحابة والتابعين والأئمة والمشايخ المتقدمين من يقول إن الدعاء مستجاب عند قبور الأنبياء والصالحين لا مطلقا ولا معيناً). اهـ

ونرد على ابن تيمية بالآتى :

(١) قوله (بل نصوا على نقيض ذلك) .. هذا الكلام يقتضى أحد أمرين :

الأول: (نصوا على نقيض ذلك) ويقصد النصف الثانى من الجملة وهى (لا يستحب أن يتحرى الدعاء متوجهاً إلى قبره) وقد رددنا عليها فى مسألة استقبال وجه النبى ﷺ فى قبره.

الثانى: (نصوا على نقيض ذلك) ويقصد الجملة كلها، وهى (لم يقل أحد منهم أن الدعاء مستجاب عند قبره، ولا يستحب أن يتحرى الدعاء متوجهاً إلى قبره بل نصوا على نقيض ذلك) .. فإذا كان يقصد الجملة كلها .. فهذا من البهتان والإفك العظيم .. أترى الأئمة الأربعة وغيرهم من أئمة السلف يقولون إن الدعاء عند قبر رسول الله ﷺ غير مستجاب. من أين أخذ ابن تيمية هذا الافتراء والكذب؟

وانتبه لأسلوب ابن تيمية، فإنه يجرئ الناس على مقام رسول الله ﷺ دون أن يدروا، ويتكلم عن رسول الله ﷺ وكأنه ــ والعياذ بالله ــ ليس بحى، ويقتل توقيره فى نفوسهم .. تأمل ثم تأمل.

(٢) ومما يدلك على استجابة الدعاء عند النبى ﷺ ما رواه ابن أبى شيبة والبيهقى وابن عساكر عن مالك الدار – وكان خازن عمر على الطعام– قال : "أصاب الناس قحط فى زمن عمر فجاء رجل إلى قبر النبى ﷺ فقال: يا رسول الله استسق لأمتك فإنهم قد هلكوا، فأتى الرجل فى المنام فقيل له " ائت عمر فأقرئه السلام وأخبره أنكم مسقون وقل له عليك الكيس عليك الكيس" فأتى عمر فأخبره فبكى عمر ثم قال: يا رب لا آلو إلا ما عجزت عنه ". اهـ

وما رواه الدارمى فى سننه (٥٦/١ برقم ٩٢) ما نصه: باب ما أكرم الله تعالى نبيه ﷺ بعد موته

حدثنا أبو النعمان ثنا سعيد بن زيد ثنا عمرو بن مالك النكرى حدثنا أبو الجوزاء أوس بن عبد الله قال: " قحط أهل المدينة قحطاً شديداً فشكوا إلى عائشة فقالت: انظروا قبر النبى ﷺ فاجعلوا منه كوى إلى السماء حتى لا يكون بينه وبين السماء سقف، قال ففعلوا فمطرنا مطرا حتى نبت العشب وسمنت الإبل حتى تفتقت من الشحم فسمى عام الفتق ". اهـ

ومسألة الاستسقاء بقبر النبى ﷺ أفردنا لها مسألة مستقلة.

(٣) نقلنا دعاء عدة من الصحابة وابن أبي فديك " بلغنا أنه من وقف عند قبر النبى ﷺ فتلا هذه الآية ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ وَمَلَٰٓئِكَتَهُۥ يُصَلُّونَ عَلَى ٱلنَّبِيِّۚ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ صَلُّواْ عَلَيۡهِ وَسَلِّمُواْ تَسۡلِيمًا ﴾ (الأحزاب ٥٦) صلى الله عليك يا محمد حتى يقولها سبعين مرة ، فأجابه ملك صلى الله عليك يا فلان لم يسقط لك حاجة ". اهـ وكذلك قصة العتبى.

(٤) نقلنا دعاء ابن أبي عاصم، وإبراهيم الحربى، وابن خزية، والمحاملى، وابن حبان، وغيرهم وقولهم: بأن الدعاء عند أهل البيت، وعند معروف الكرخى مستجاب.

وقول إبراهيم الحربى: قبر معروف الترياق المجرب وكل من سبق ذكره من أئمة السلف .

وفى ذكر ذلك تكذيب أو تجهيل قول ابن تيمية فى مجموع فتاويه (١١٦/٢٧): (ولم يكن فى الصحابة والتابعين والأئمة والمشايخ المتقدمين من يقول إن الدعاء مستجاب عند قبور الأنبياء والصالحين لا مطلقاً ولا معيناً).اهـ

وتضعيف ابن تيمية لما رواه الحافظ الخطيب فى تاريخ بغداد (١٢٣/١) عن على بن ميمون قال: " سمعت الشافعي يقول: إنى لأتبرك بأبى حنيفة وأجيء إلى قبره فى كل يوم يعنى زائراً فإذا عرضت لى حاجة صليت ركعتين وجئت إلى قبره وسألت الله تعالى الحاجة عنده فما تبعد عنى حتى تقضى ". اهـ

يحتاج ابن تيمية لذكر سبب تكذيبه بهذه الوقعة، أو على الأقل مَنْ مِنَ الأمة قبل ابن تيمية نفى هذه الحادثة، والشافعية كلهم قبل ابن تيمية وبعد ابن تيمية ينقلون هذه القصة.

وننقل قول تلميذ ابن تيمية الذى أوذى بسببه كثيراً وهو الحافظ الذهبى، قال فى السير (٩/٣٤٣ ، ٣٤٤): "وعن إبراهيم الحربى قال: قبر معروف الترياق المجرب. يريد إجابة دعاء المضطر عنده لأن البقاع المباركة يستجاب عندها الدعاء، كما أن الدعاء فى السحر مرجو، ودبر المكتوبات، وفى المساجد، بل دعاء المضطر مجاب فى أى مكان اتفق، اللهم إنى مضطر إلى العفو فاعف عنى ". اهـ

فهل يا أتباع ابن تيمية قبر رسول الله ﷺ ليس من البقاع المباركة ؟! وخاصة مع قول النبى ﷺ " ما بين بيتى ومنبرى روضة من رياض الجنة".

(٥) قال ابن تيمية: (لم يقل أحد أن الدعاء عند قبره مستجاب) .. أقالوا الدعاء عنده غير مستجاب ؟؟؟؟؟

(٦) إذا كان أصحاب المذاهب نقلوا صيغ السلام والدعاء والتوسل عند زيارة قبر النبى ﷺ ، أيعقل أن أئمتهم قالوا: " لا يجوز الدعاء ولن يستجاب " ، ثم يخون علماء الأمة كلهم أئمتهم ولا ينقلون أقوالهم .. أيعقل ذلك ؟؟

(٧) ننقل من كلام الحافظ الذهبى فى سير أعلام النبلاء (١٦/١٦٢) ما يغيظ أتباع ابن تيمية من رؤية النبى ﷺ:

" قال الإمام الحاكم: حدث أبو الحسن النيسابورى [١] رحمه الله من أصول صحيحة سمعته يقول: رأيت النبى ﷺ فى المنام فتبعته حتى دخل فوقف على قبر يحيى بن يحيى، وتقدم وصف خلفه جماعة من الصحابة وصلى عليه ثم التفت فقال: هذا القبر أمان لأهل هذه البلدة ". اهـ

١ – أبو الحسن النيسابورى السراج شيخ الإسلام: هو الإمام المحدث القدوة شيخ الإسلام أبو الحسن محمد بن الحسن بن أحمد بن إسماعيل النيسابورى المقرىء ــ كذا ترجمه الذهبى فى سير أعلام النبلاء (١٦/١٦١)، وقال أيضاً: حدث عنه الحاكم وأبو سعد الماليني وأبو الحسين بن العالى وخلق سواهم، قال الحاكم: قل ما رأيت أكثر اجتهاداً وعبادة منه، وكان يعلم القرآن ، وما أشبه حاله إلا بحال أبى يونس القوى صلى حتى أقعد وبكى حتى عمى. توفى يوم عاشوراء سنة ست وستين وثلاث مئة قلت هو من أبناء التسعين.اهـ

وقال الحافظ ابن حجر فى تهذيب التهذيب (٢٦٠/١١): " قال الحاكم سمعت أبا على النيسابورى [1] يقول: كنت فى غم شديد فرأيت النبى ﷺ فى المنام كأنه يقول لى " صِرْ إلى قبر يحيى بن يحيى واستغفر وسل ، تقض حاجتك " [2] فأصبحت ففعلت ذلك فقضيت حاجتى " .اهـ

قلت :

فهل الإمام أبو الحسن النيسابورى والإمام أبو على النيسابورى والإمام الحاكم صاحب كتاب المستدرك والحافظ الذهبى والحافظ ابن حجر مشركون يا أتباع ابن تيمية ؟!.

---

١ - أبو على النيسابورى: هو الإمام الحافظ الكبير ترجمه الحافظ الذهبى فى السير (٥١/١٦ - ٥٩) بقوله: "الحافظ الإمام العلامة الثبت أبو على الحسين بن على بن يزيد بن داود النيسابورى أحد النقاد قال عنه الدارقطنى: إمام مهذب. وقال الحاكم: لست أقول تعصباً لأنه أستاذى ولكن لم أر مثله قط، وقال ابن خزيمة له لما استأذنه فى الخروج إلى العراق فقال: توحشنا مفارقتك يا أبا على .اهـ باختصار

وقال عنه أبو يعلى القزوينى فى الإرشاد (٨٤٢/٣ ، ٨٤٣): الحافظ الكبير إمام فى وقته متفق عليه تتلمذ عليه الحفاظ كتب عن قريب من ألفى شيخ، ولقب فى صباه بالحافظ. أبو على النيسابورى ـــ هو الإمام الحافظ الكبير ترجمه الحافظ الذهبى فى السير (٥١/١٦ - ٥٩) بقوله: "الحافظ الإمام العلامة الثبت أبو على الحسين بن على بن يزيد بن داود النيسابورى أحد النقاد قال عنه الدارقطنى: إمام مهذب، وقال الحاكم: لست أقول تعصباً لأنه أستاذى ولكن لم أر مثله قط، وقال ابن خزيمة له لما استأذنه فى الخروج إلى العراق: فقال توحشنا مفارقتك يا أبا على .اهـ باختصار

وقال عنه أبو يعلى القزوينى فى الإرشاد (٨٤٢/٣ ، ٨٤٣): الحافظ الكبير إمام فى وقته متفق عليه تلمذ عليه الحفاظ كتب عن قريب من ألفى شيخ ، ولقب فى صباه بالحافظ .

٢ - يحيى بن يحيى (١٤٢ - ٢٢٦ هـ) قال الحافظ ابن حجر فى تهذيب التهذيب (٢٦٠/١١) فى ترجمة يحيى بن يحيى: قال صالح بن أحمد بن حنبل عن أبيه: " ما أخرجت خراسان بعد ابن المبارك مثله ". اهـ

وقال إسحاق بن راهويه: "ما رأيت مثله. ولا رأى مثل نفسه. ومات يوم مات وهو إمام لأهل الدنيا".اهـ

وقال محمد بن أسلم الطوسى: رأيت النبى ﷺ فى النوم، فقلت: عمن أكتب؟ قال: عن " يحيى بن يحيى " . وذكره بن حبان فى الثقات وقال: " أوصى بثياب بدنه لأحمد بن حنبل ". قلت: طول الحاكم ترجمته فى تاريخه وروى فيها عن أحمد بن حنبل قال: " ما رأى يحيى بن يحيى مثل نفسه، وقيل له كان إماماً قال: نعم ولو كانت عندى نفقة لرحلت إليه ". اهـ

وعن الأثرم قال: " ذكر أبو عبد الله يحيى بن يحيى، فقال: بخ بخ بخ. وقال محمد بن نصر المروزى وقيل له من أدركت من المشائخ على سنن النبى ﷺ ؟ فقال له: ما أدركت أحداً إلا أن يكون يحيى بن يحيى. وقال بشر بن الحكم النيسابورى: حزرنا فى جنازة يحيى بن يحيى مائة ألف إنسان ". اهـ

٥٤ - أحد أتباع ابن تيمية ممن قالوا إن النبى ﷺ ميت وإن العصا التى فى يد القائل - والعياذ بالله - أفيد منه ﷺ مات ميتة بشعة فى دورة المياه ، ورأسه محشورة فى سلطانية الحمام

أخيراً نقول: الزيارة البدعية هى أن تزور النبى ﷺ وتظن أنه ميت لا يعلم شيئاً ولا يعلم من أنت ولا ماذا تقول ولا بم تدعو.

والزيارة الشرعية هى ما كانت بأدب ووقار ومعرفة أن النبى ﷺ حى فى قبره ﷺ ويعرفك واسمك وزمانك ودعائك ..

فإذا دعوت وقال ﷺ: آمين، فهنيئاً ثم هنيئاً لك .. وإن لم يكن ذلك اعتقادك، واعتقدت أن إبراهيم وموسى لهم إرادة وكلام ونصائح ورد سلام، وعلم بأن الأمة المحمدية لا تستطيع خمسين صلاة وخلافه، وأن رسول الله لا يعلم شيئا فأنت بلا ريب والعياذ بالله زنديق ..

وأذكر هنا قصة سمعتها من أحد الصالحين رحمه الله قال لى: سألت (فلاناً): هل رسول الله ﷺ حى فى قبره؟ فقال لى: لا إنه لا يدرى شيئاً، والعصا–والعياذ بالله– التى فى يدى أفيد لك منه – نسأل الله العفو والعافية – المهم أن هذا الرجل الذى أول حرف من اسمه "ح" مات ميتة بشعة .. مات – والعياذ بالله – فى دورة المياه (فى الحمام) ووجدوا رأسه محشوراً فى سلطانية الحمام جزاءاً وفاقاً، نسأل الله العفو والعافية.

إذا علمت وتيقنت أن نبيك ﷺ يسمع سلامك ويرد عليك، وهنيئا لك لو قال: " وعليك السلام " – وقد ثبت أنه يرد السلام – ورد السلام دعاء أصلا، هو دعاء بأن الله يرزقك السلام فى نفسك وعافيتك ودينك وأهلك ومالك.

ودعاء الأنبياء مستجاب – وابن تيمية معترف بذلك – أفلا يؤمن على دعائك، وهنيئا لك لو قال " آمين " عندما يسمعه كما يؤمن بذلك السلف والخلف على حد سواء وتعلم أنه يسمع دعائك ويستغفر لك وله عند الله الحظوة والجاه العريض.

وأن قبره ﷺ تنزل عليه من الرحمات والبركات والأنوار ما لا ينزل على مكان آخر فى الدنيا أتزداد مرتبته عندك أم لا ؟ ويزداد حبك وتوقيرك له أم لا ؟

وإذا ظننت – كما يقول الزنادقة والمنافقون – أن النبى ﷺ ليس بحـــى – وأن موسى عليه السلام علم أن أمة محمد ﷺ لا تستطيع خمسين صلاة فى اليوم والليلة فى نص حديث المعراج – وظننت أن النبى ﷺ لا يعلم من أمر نفسه شيئاً ولا بمن يسلم عليه ولا يدعو لأحد ولا يستغفر لأحد، وأن الدعاء عنده بدعة ولا يستجاب الدعاء هناك، وليس هناك دليل على الزيارة أصلاً، وليس مهما معرفة قبر أى نـــبى إلى آخر الكلام الذى تقشعر منه الجلود ولا يخرج إلا من أقوام يودون انتقاص حق رسول الله ﷺ والغض من مرتبته ويعظمون أنفسهم .. وإن شئت قلت : لا يخرج هذا الكلام إلا ممن أضله الله وأخزاه، وأراد الله عز وجل ألا يمكنهم بنفاقهم مـــن زيارة قبر رسوله ﷺ حتى لا تلحقهم شفاعته ودعائه وحتى لا يتأذى الـــنبى ﷺ من رائحة نفاقهم .. فسولت لهم أنفسهم القول بتحريم زيـــارة قـــبر الـــنبى ﷺ والدعاء عنده والمسائل السابقة، وذلك من المكر الإلهى قال تعالى: ﴿ سَنَسْتَدْرِجُهُم مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (القلم ٤٤)

وقال تعالى: ﴿ وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِم مَّا يَلْبِسُونَ ﴾ (الأنعام ٩)

فهم المحرومون المحجوبون المقطوعون الممنوعون .. نسأل الله العفـــو والعافيـــة ونعوذ بالله من الخذلان.

٥٥ - ثبوت صلاة ثلاثة من الصحابة والتابعين على الأقل مما يدحض قول ابن تيمية بتبديع وتشريك من يصلى عند قبر النبى ﷺ

وجريا على قاعدة ابن تيمية فى تكذيبه ما لم يحط بـه علمـاً وفى اعتبـاره أن النبى ﷺ ــ والعياذ بالله ــ ميت من الأموات، واعتباره كل من خالف أفكـاره من جنس النصارى والمشركين ..

قال ابن تيمية فى مجموع الفتاوى (٢٤/٣٢٧):

(وأما الزيارة البدعية وهى زيارة أهل الشرك من جنس زيارة النصارى الذين يقصدون دعاء الميت والاستـعانة به وطلب الحوائج عنده فيـصلون عنـد قـبره ويدعون به فهذا ونحوه لم يفعله أحد من الصحابة ولا أمر به رسول الله ولا استحبه أحد من سلف الأمة وأئمتها) . اهـ

وقال أيضاً فى مجموع الفتاوى (٢٧/٣٢٤):

(ففى حياة عائشة رضى الله عنها كان الناس يدخلون عليها لسماع الحـديث ولاستفتائها وزيارتها من غير أن يكون إذا دخل أحـد يذهب إلى القبر المكـرم لا لصلاة ولا لدعاء ولا غير ذلك) . اهـ

وقال فى اقتضاء الصراط (١/٣٣٤):

(فأما إذا قصد الرجل الصلاة عند بعض قبور الأنبياء أو بعض الصالحين متبركا بالصلاة فى تلك البقعة فهذا عين المحادة لله ورسوله والمخالفة لدينه وابتداع ديـن لم يأذن الله به فإن المسلمين قد أجمعوا على ما علموه بالاضطرار من دين رسـول الله ﷺ من أن الصلاة عند القبر ــ أى قبر كان ــ لا فضل فيها لذلك ولا للصلاة فى تلك البقعة مزية خير أصلا بل مزية شر). اهـ

قلت :

افتراضات ما أنزل الله بها من سلطان، وتكفير للأمة بلا سبب. فقد ثبـت أن الصحابة رضوان الله عليهم كانوا يدعون ويستسقون ويتوسلون بالنبى ﷺ، كما أفردنا لذلك أحد المسائل ، ونقول كما قالت الـصحابة رضـوان الله علـيهم فى معركة اليمامة ضـد مسيلمة الكذاب النجدى " يا محمداه .. وامحمداه ".اهـ

وقد قالتها السيدة زينب أيضاً، وروى ذلك الأئمة الأعلام قبل ميلاد ابن تيمية بقرون وذكره تلامذته أيضاً مثل ابن كثير.

وفى هذه المسألة نذكر تكذيبه فى تبديع وتكفير من يصلى عند قبر النبى ﷺ ولا تتعجب. فقد ثبت عن ثلاثة من الصحابة على الأقل أنهم كانوا يصلون عند قبر النبى ﷺ بلا نكير. وإليك ثلاثة أدلة فى ذلك:

الدليل الأول:

روى ابن حبان والطبرانى والضياء بإسناد صحيح: (قال عبيد الله بن عبد الله بن عتبة رأيت أسامة قال ورأيته يصلى عند قبر رسول الله ﷺ، فخرج مروان بن الحكم فقال تصلى عند قبره، قال إنى أحبه فقال له قولا قبيحا، ثم أدبر فانصرف أسامة فقال لمروان: إنك آذيتنى وإنى سمعت رسول الله ﷺ يقول: " إن الله يبغض الفاحش المتفحش وإنك فاحش متفحش ") . اهـ [1]

قلت :

ما رأيك الآن فى كلام ابن تيمية !! أأسامة بن زيد حب رسول الله ﷺ مشرك أم مبتدع فى رأى ابن تيمية .. وما رأيك فى مروان بن الحكم الذى يقول عنه الصحابة: الملعون ابن الملعون. قاتل الصحابى الجليل طلحة بن عبيد الله أحد العشرة المبشرين بالجنة، وقارن بين منطقه ومنطق ابن تيمية.

الدليل الثانى :

" روى الإمام الحاكم والبيهقى عن أم علقمة أن امرأة دخلت بيت السيدة عائشة رضى الله عنها فصلت عند بيت النبى ﷺ وهى صحيحة فسجدت فلم ترفع رأسها حتى ماتت فقالت السيدة عائشة رضى الله عنها الحمد لله الذى يحيى ويميت إن فى هذه لعبرة لى فى عبد الرحمن بن أبى بكر رقد فى مقيل له قاله فذهبوا يوقظونه فوجدوه قد مات فدخل نفس عائشة رضى الله عنها تهمة أن يكون صنع

---

١ - رواه ابن حبان فى صحيحه (٥٠٦/١٢ برقم ٥٦٩٤)، والطبرانى فى الكبير (١٦٦/١ برقم ٤٠٥)، وابن عساكر فى تاريخ دمشق (٥٧/ ٢٤٨ ، ٢٤٩)، والضياء فى المختارة (١٠٦/٤ ، ١٠٧ برقم ١٣١٧ ، ١٣١٨) واللفظ له، وهذا الحديث صححه ابن حبان، والحافظ المقدسى، وقال الهيثمى فى مجمع الزوائد (٦٤/٨ ، ٦٥): رواه الطبرانى ورجاله ثقات. وقد ذكر هذه القصة الحافظ ابن عبد البر فى الاستيعاب (٧٦/١ ، ٧٧)، والذهبى فى سير أعلام النبلاء (٥٠٢/٢ ، ٤٨٣/٤)، والحافظ ابن حجر فى فتح البارى (٤٥٣/١٠) وقال: صححه ابن حبان، والمناوى فى فيض القدير (٢٨٥/٢) ونقل توثيق الهيثمى.

به شرا وعجل عليه فدفن وهو حى فرأت أنه عبرة لها وذهب ما كان فى نفسها من ذلك ". اهـ [1]

الدليل الثالث:

أن السيدة عائشة رضى الله عنها كانت تصلى فى حجرتها التى فيها القبر النبوى الشريف يقيناً كما ورد ذلك ، ففى صحيح مسلم أن أبا هريرة كان يحدث ويقول: " اسمعى يا ربة الحجرة اسمعى يا ربة الحجرة والسيدة عائشة تصلى، فلما قضت صلاتها قالت لعروة ألا تسمع إلى هذا ومقالته آنفاً، إنما كان النبى ﷺ يحدث حديثا لو عدّه العاد لأحصاه ". اهـ [2]

وكتب الأحاديث طافحة بذكر من دخل على السيدة عائشة رضى الله عنها وهى تصلى فى حجرتها التى فيها قبر النبى ﷺ، ولو كانت الصلاة عند قبر رسول الله ﷺ شركا كما يقول ابن تيمية لاشترى لها الخلفاء الأربعة الراشدون مكاناً آخر لتصلى وتسكن فيه، فلما لم يحدث ذلك ولم يعترض أحد من الصحابة صار ذلك إجماعاً سكوتياً وسنة من سنن الخلفاء الراشدين المهديين بعد رسول الله ﷺ.

ثم أمر آخر وهو أين كانت تصلى النساء اللاتى يزرنها فإنهن كن يصلين فى الحجرة التى فيها قبر النبى ﷺ كما فى الحديث السابق الذى رواه الحاكم والبيهقى، وأيضاً لم ينقل إلينا اعتراض أحد من الصحابة على ذلك، وعلى أى متنطع يريد إثبات غير ذلك أن يأتى بدليل وهيهات.

تنبيه:

تناول الصحابة رضوان الله عليهم لقضية الصلاة عند القبور يختلف تماماً عن طريقة تناول الموسوسين، وننقل بالذات مذهب الإمام مالك لشدة افتراء ابن تيمية عليه.

---

١ - رواه الحاكم (٥٤١/٣ برقم ٦٠١١) ووافقه الذهبى، ورواه البيهقى فى شعب الإيمان (٢٥٦/٧ برقم ١٠٢٢٢)، رواه الحاكم (٥٤١/٣ برقم ٦٠١١) ووافقه الذهبى، ورواه البيهقى فى شعب الإيمان (٢٥٦/٧ برقم ١٠٢٢٢).

٢ - قصة صلاة السيدة عائشة ومناداة أبى هريرة لها رواها الإمام البخارى (٣/ ١٣٠٧)، ومسلم (٢٢٩٨/٤) واللفظ له، وأبو داود (٣٢٠/٣ برقم ٣٦٥٤)، وأبو يعلى (١٣٦/٨)، قال الحافظ ابن حجر فى فتح البارى (٦ / ٥٧٨) تعليقاً على رواية البخارى: سبحتى بمعنى صلاتى - كما نقول سبحة الضحى أى صلاة الضحى - وانظر إلى صلاة السيدة عائشة رضى الله عنها فى بيتها سبحة الضحى عند ابن أبى شيبة فى مصنفه (١٧٥/٢).

ففى المدونة الكبرى لابن سحنون (١/٩٠):

" الصلاة فى المواضع التى تجوز فيها قلت لابن القاسم: هل كان مالك يوسع أن يصلى الرجل وبين يديه قبر يكون سترة له، قال: كان مالك لا يرى بأساً بالصلاة فى المقابر، وهو إذا صلى فى المقبرة كانت القبور أمامه وخلفه وعن يمينه وعن يساره. قال: وقال مالك لا بأس بالصلاة فى المقابر. قال: وبلغنى أن بعض أصحاب رسول الله ﷺ كانوا يصلون فى المقبرة ". اهـ

٥٦- الكعبة التى قال لها النبى ﷺ ما معناه« حرمة دم المسلم أشد حرمة عند الله منك » يظن ابن تيمية أنها أفضل من النبى ﷺ كعادته فى خلافه لجمهور العلماء أو لإجماعهم

ابن تيمية الذى ينفى ـ ما أمكنه ذلك ـ خصائص وفضائل النبى ﷺ، ويمنع الناس من زيارة قبر النبى ﷺ، ويقول ليس فيه فائدة. قال أحد أتباعه المقدّسين له (العقود الدرية ١/٤٧٤):

عجبت لقبر ضم جسمك تربه   أيحوى الثرى فى تربه الشمس والبحرا

نقلت من الدنيا إلى ظل روضة   وحزت الذى أملت بالمقلة السهرا

من الأشياء التى استكثرها ابن تيمية على رسول الله ﷺ أن يكون موضع قبره أفضل البقاع على ظهر الأرض، وكذب القاضى عياضاً المالكى فيما نقله بإجماع الأمة على أن موضع قبره هو أفضل بقاع الأرض.

قال: (لا يعرف أحد من العلماء فضل تراب القبر على الكعبة إلا القاضي عياض ولم يسبقه أحد إليه ولا وافقه أحد عليه). اهـ

فحرف كلام القاضى عياض من قوله "موضع القبر" إلى "تراب القبر".

وها نحن نسوق إليك من قال بقول القاضى عياض ممن يشيد بهم ابن تيمية، وممن سبقوا القاضى عياض، وما الأدلة أصلاً فى هذا الموضوع التى جعلت القاضى عياضاً وغيره ينقلون هذا الإجماع.

وإليك أولاً نقل نص كلام ابن تيمية قال فى الفتاوى الكبرى (٤/٤٦٣):

(ورمضان أفضل الشهور ويكفر من فضل رجباً عليه، ومكة أفضل بقاع الله وهو قول أبى حنيفة والشافعي ونص الروايتين عن أحمد. قال أبو العباس: ولا أعلم أحداً فضل تربة النبى ﷺ على الكعبة إلا القاضى عياضاً ولم يسبقه إليه أحد ولا وافقه، والصلاة وغيرها من القرب بمكة أفضل والمجاورة بمكان يكثر فيه إيمانه وتقواه أفضل). اهـ

وقال أيضاً فى مجموع الفتاوى (٢٧/٣٨):

(وسئل أيضاً عن رجلين تجادلا فقال أحدهما إن تربة محمد النبى ﷺ أفضل

من السموات والأرض، وقال الآخر: الكعبة أفضل، فمع من الصواب ؟ فأجاب:
الحمد لله أما نفس محمد ﷺ فما خلق الله خلقا أكرم عليه منه، وأما نفس التراب فليس هو أفضل من الكعبة البيت الحرام، بل الكعبة أفضل منه ولا يعرف أحد من العلماء فضل تراب القبر على الكعبة إلا القاضى عياض ولم يسبقه أحد إليه ولا وافقه أحد عليه والله أعلم). اهـ

وقال أيضا فى دقائق التفسير (٤٧/٢):
(والمسجد خص بالفضيلة فى حياته ﷺ قبل وجود القبر فلم تكن فضيلة مسجده لذلك). اهـ

ونقول – وبالله التوفيق – قول ابن تيمية (لم يسبقه إليه أحد) خطأ ..
فقد سبقه أبو الوليد الباجى، وابن بطال، وكذلك الإمام الحافظ هبة الله الطبرى المعروف باللالكائى صاحب كتاب (شرح أصول اعتقاد أهل السنة) والمتوفى سنة (٤١٨ هجرياً)، وكذلك ابن عقيل إمام الحنابلة فى زمنه والذى كثيراً ما يستدل به ابن تيمية، بل ذكر ابن عقيل ما يسوء ابن تيمية حيث قال: " الكعبة أفضل من الحجرة فأما من هو فيها فلا والله ولا العرش وحملته والجنة لأن بالحجرة جسدا لو وزن به لرجح ﷺ ". اهـ

وأتحفك الآن قبل أن أسوق الأدلة على ذلك بنقول بعض العلماء فى هذه المسألة:
قال الإمام النووى فى كتابه المجموع (٣٨٩/٧):
" مسلم إجماع المسلمين على أن موضع قبر رسول الله ﷺ أفضل الأرض، وأن الخلاف فيما سواه ". اهـ بحروفه

ونقل أيضاً الإمام النووى عدم اعتراض الشافعية على هذا القول.

وقال ابن كثير – وهو من تلاميذ ابن تيمية – فى كتابه البداية والنهاية (٢٠٥/٣): " والمشهور عن الجمهور أن مكة أفضل من المدينة إلا المكان الذى ضم جسد رسول الله ". اهـ

قلت :
وإذا سألت ابن كثير لماذا قلت الجمهور، ولم تحك إجماعاً ؟ ومن الذى قال بخلاف قول الجمهور ؟ فإنه لن يستطيع أن يرد عليك من الذى قال فى الجمهور؟

ومن الذى خرق الإجماع ؟ لأنه يعلم أنه لا أحد قبل ابن تيمية خالف ما نقله الحافظ اللالكائى، والقاضى أبو الوليد الباجى، وابن بطال، وابن عقيل، وآخرهم قبل ابن تيمية القاضى عياض والنووى.

بل إن ابن كثير نفسه قال فى كتابه (الفصول فى اختصار سيرة الرسول ﷺ) (١/٢٦٠) تعليقاً على كلام القاضى عياض ما نصه: " ونقل الاتفاق على أن قبره الذى ضم جسده بعد موته أفضل بقاع الأرض وقد سبقه إلى حكاية هذا الإجماع القاضى أبو الوليد الباجى وابن بطال وغيرهما. وأصل ذلك ما روى أنه لما مات ﷺ اختلفوا فى موضع دفنه فقيل بالبقيع وقيل بمكة وقيل ببيت المقدس فقال أبو بكر رضى الله عنه إن الله لم يقبضه إلا فى أحب البقاع إليه ذكره عبد الصمد بن عساكر فى كتاب تحفة الزائر ولم أره بإسناد ". اهـ

فابن كثير نفسه نقل الإجماع على أن قبر النبى ﷺ أفضل بقاع الأرض على الإطلاق وذلك من قول ثلاثة من أئمة المسلمين على الأقل، وانظر إلى كلمة "وغيرهما " فإنها تدل على علماء آخرين لم يذكرهم ابن كثير قبل القاضى عياض. فثبت والحمد لله أن كلام ابن تيمية (لم يسبقه إليه أحد ولا وافقه عليه أحد) كلام ساقط مخالف للإجماع وتهور فيه تكذيب لذلك الإجماع.

تنبيه :

قول ابن كثير إنه لم يره بإسناد قول أبى بكر الصديق: " إن الله لم يقبضه إلا فى أحب البقاع إليه ". اهـ ، وعزو ذلك إلى عبد الصمد بن عساكر فى كتاب تحفة الزائر أمر عجيب وقصور. مع أن ابن كثير معروف عنه سعة الحفظ.

أخرج البيهقى فى سننه الكبرى عن سالم بن عبيد الأشجعى قال : " لما مات رسول الله ﷺ كان من أجزع الناس كلهم عليه عمر بن الخطاب رضى الله عنه – فذكر الحديث إلى أن قال – فقالوا – يعنى لأبى بكر رضى الله عنه –: يا صاحب رسول الله أمات رسول الله ﷺ ؟ قال: نعم مات رسول الله ﷺ، فقالوا: يا صاحب رسول الله ﷺ من يغسله ؟ قال: رجال أهل بيته الأدنى فالأدنى. قالوا: يا صاحب رسول الله فأين تدفنه ؟ قال: ادفنوه فى البقعة التى قبض الله فيها، لم يقبضه إلا فى أحب البقاع إليه ". اهـ [1]

١ – ورد فى هذا الباب ثلاثة طرق:

الطريق الأول : سالم بن عبيد الأشجعى وهذا الحديث موقوف صحيح، رجاله ثقات أخرجه البيهقى فى

وأخرج ابن أبى شيبة عن صدقة بن سعيد عن جميع بن عمير قال: "دخلت على عائشة رضى الله عنها أنا وأمى وخالتى فسألناها كيف كان على عنده فقالت تسألونى عن رجل وضع يده من رسول الله ﷺ موضعاً لم يضعها أحد وسالت نفسه فى يده ومسح بها وجهه ومات فقيل أين يدفنوه ؟ فقال على ما فى الأرض بقعة أحب إلى الله من بقعة قبض فيها نبيه ، فدفناه ". اهـ

وأخرج أبو يعلى عن ابن أبى مليكة عن عائشة رضى الله عنها قالت:

" اختلفوا فى دفن النبى ﷺ حين قبض فقال أبو بكر: سمعت النبى ﷺ يقول: " لا يقبض النبى إلا فى أحب الأمكنة إليه " فقال ادفنوه حيث قبض ". اهـ

وأتحفك الآن بتحفة تثلج قلب من يحب رسول الله ﷺ فأقول:

أتدرى أن مذهب الإمام مالك تفضيل المدينة على مكة، أتدرى لم ؟ لأن الإمام مالك قال " من فضل المدينة على مكة إنى لا أعلم بقعة فيها قبر نبى معروف غيرها ". اهـ، نقل ذلك عنه الإمام الحافظ ابن عبد البر فى كتابه التمهيد

= السنن الكبرى (٣/٣٩٥) وأخرجه أيضاً النسائى فى الكبرى (٤/٢٦٣ - ٢٦٥) الطبرانى فى الكبير (٧/٥٧) ولفظه (فإن الله لم يقبضه إلا فى بقعة طيبة) قال الحافظ الهيثمى فى المجمع (٥/١٨٢ ، ١٨٣) رجاله ثقات.

الطريق الثانى : أم المؤمنين عائشة عن على بن أبى طالب أخرجه ابن أبى شيبة فى مصنفه (٦/٣٧٠) من طريق أبى بكر بن عياش، عن صدقة بن سعيد، عن جميع بن عمير قال: دخلت على عائشة أنا وأمى وخالتى... الحديث. وفيه أنها سئلت عن سيدنا على رضى الله عنه وقوله لما سئل عن مكان دفن حضرة النبى ﷺ: ما فى الأرض بقعة أحب إلى الله من بقعة قبض فيها نبيه. وأخرجه أبو يعلى فى مسنده (٨/٢٧٩) بنفس إسناد ومتن ابن أبى شيبة السابق. وهذا حديث موقوف من قول على بن أبى طالب، وهو فى حكم المرفوع، قال الهيثمى فى المجمع (٩/١١٢): فيه جماعة مختلف فيهم، وأم جميع وخالته لم أعرفهما.
قلت: صدقة بن سعيد قال الذهبى: صدوق (الكاشف ١/٥٠١) ،وقال ابن حجر فى التقريب (١/٢٧٥): مقبول. وجميع بن عمير وثقه ابن حبان (الثقات ٤/١١٥) والعجلى (معرفة الثقات ١/٢٧٢) وقال أبو حاتم (الجرح والتعديل ٢/٥٣٢): من عتق الشيعة ومحله الصدق صالح الحديث، وقال ابن حجر فى التقريب (١/١٤٢، ٩٦٨) جميع بن عمير التيمى أبو الأسود الكوفى صدوق يخطئ .
الطريق الثالث: أم المؤمنين عائشة عن أبى بكر الصديق أخرجه أبو يعلى فى مسنده (١/٤٦) وابن عبد البر فى التمهيد (٢٤/ ٣٩٨) قال أبو يعلى حدثنا أبو موسى الهروى إسحاق بن إبراهيم حدثنا أبو معاوية حدثنا عبد الرحمن بن أبى بكر عن ابن أبى مليكة عن عائشة فذكره .. وهذا إسناد فيه ضعف يسير يزول بالمتابعة - والروايات السابقة تعتبر شاهدا جيدا - فإن أبا موسى ثقة (الجرح والتعديل ٢/٢١٠) وأبو معاوية الضرير هو ثقة أيضاً (التقريب ٥٨٤١) .. أما عبد الرحمن بن أبى بكر فهو ضعيف (التقريب ٣٨١٣)، وعبد الله بن عبيد الله ثقة فقيه (التقريب ٣٤٥٤).

(٢٨٩/٢) ومن هو الحافظ ابن عبد البر ؟ وما كتابه التمهيد ؟ انظر ما قاله الإمام الذهبى وهو أحد تلامذة ابن تيمية الذين وافقوه فى أمور وخالفوه فى كثير من الأمور.

قال فى كتابه سير أعلام النبلاء (١٨/١٩٣) ما نصه:

" قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام وكان أحد المجتهدين ما رأيت فى كتب الإسلام فى العلم مثل المحلى لابن حزم وكتاب المغنى للشيخ موفق الدين قلت – والكلام للذهبى – : لقد صدق الشيخ عز الدين وثالثها السنن الكبير للبيهقى ، ورابعها التمهيد لابن عبد البر فمن حصل هذه الدواوين وكان من أذكياء المفتين وأدمن المطالعة فيها فهو العالم حقا ". اهـ كلام الذهبى بحروفه.

كما نقل أيضاً الحافظ السخاوى قول الإمام مالك فى كتابه التحفة اللطيفة فى تاريخ المدينة الشريفة (١/٢٠)

فأين يذهب الآن ابن تيمية من قول الإمام مالك وتفضيله المدينة على مكة كلها بسبب وجود قبر النبى ﷺ.

إذا وضح لك ذلك واستبان لك تهور ابن تيمية ونفيه الإجماع بلا دليل، أزيدك أمراً قد يكون خفى عليك.

وهو أن كلام القاضى عياض وبقية أئمة المسلمين كان على البقعة التى فيها جسد النبى ﷺ وليس التراب الذى تحته. فإن النبى ﷺ أصلاً كما هو بجسده كما أخبر بنفسه " أن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء " فإن النبى لم ولن يكون تراباً أبداً ، فلماذا التمويه من ابن تيمية فانتبه.

ـ ذكر أسماء من قال أن البقعة التى فيها النبى ﷺ أفضل بقاع الأرض حتى على الكعبة نفسها:

١ ــ الإمام مالك ، كما نقله ابن عبد البر فى التمهيد كما سبق .
٢ ــ الحافظ اللالكائى هبة الله الطبرى فى كتابه (توثيق عرى الإيمان).
٣ ــ ابن بطال، توفى سنة (٤٤٩ هجريّاً).
٤ ــ أبو الوليد الباجى (٤٠٣ – ٤٧٤ هجريًّا)
٥ ــ ابن عقيل قال: "إن هذه البقعة أفضل من العرش، توفى سنة (٦٧٢ هجريًّا)
٦ ــ الإمام تقى الدين السبكى .
٧ ــ ابن كثير، توفى سنة (٧٧٤ هجريّاً).

٨ ــ الحافظ السخاوى، توفى سنة (٩٠٢ هجريًا).
٩ ــ تقى الدين الحصنى.
١٠ــ أبو الحسن المالكى فى كتاب كفاية الطالب (٢/٥٣٤).
١١ــ الزرقانى (٢/ ٧).
١٢ــ الإمام القرافى فى الذخيرة (٣/٣٧٨ ، ٣٨١).
١٣ــ السمهودى فى تاريخ المدينة.
١٤ــ التاج الفاكهى.
١٥ــ الشيخ زروق.
١٦ــ أبو عبد الله المغربى فى مواهب الجليل (٣/٣٤٤ ، ٣٤٥).
١٧ــ صاحب كتاب السيرة الحلبية (٣/٤٩٥).
١٨ــ الألوسى فى روح المعانى (٢٥/١١٢).
١٩ــ ابن عابدين (الحاشية ٢/٦٢٦).
٢٠ــ صاحب كتاب الدر المختار.
٢١ــ صاحب كتاب اللباب.
٢٢ــ صاحب شارح كتاب اللباب.
٢٣ــ ابن مفلح الحنبلى (٨١٦ - ٨٨٤ هجريًا) فى المبدع (٣/٧٠).
٢٤ــ محمد الخطيب الشربينى فى مغنى المحتاج (١/٤٨٢).
٢٥ــ الحافظ ابن حجر فى فتح البارى (٣/٦٨)، حكى قول القاضى عياض ولم يعقب عليه.
٢٦ــ الحافظ المناوى فى فيض القدير (٦/٢٦٤).
٢٧ــ الحافظ السيوطى فى الخصائص الكبرى (٢/٣٥١).
٢٨ــ القسطلانى من شرح سنن ابن ماجه.
٢٩ــ السندى شارح سنن ابن ماجه.
٣٠ــ البيجرمى.
٣١ــ الشروانى.
٣٢ــ الطحطاوى فى حاشيته على مراقى الفلاح (١/٧٠).
٣٣ــ الشيخ النفراوى المالكى فى الفواكه الدوانى (١/٤٥).
٣٤ــ صاحب كتاب كشف الأسرار.
٣٥ــ شيخ الأزهر الشيخ العدوى.

٥٧ - حتى الجوار فى حضن رسول الله ﷺ نفاه ابن تيمية واستكثره على رسول الله ﷺ وعلى الذائبين فى حبه

حين خرج عمر بن عبد العزيز من المدينة التفت إليها فبكى ثم قال: " يا مزاحم أتخشى أن نكون ممن نفت المدينة ". اهـ (مالك فى الموطأ ٢ /٨٨٩)

" صنفت التاريخ فى المدينة عند قبر النبى ﷺ وكنت أكتبه فى الليالى المقمرة " ...... هكذا قال الإمام البخارى. [١]

أما أصحاب ابن تيمية فبدلا من أن يزوروا ويمدحوا قبر النبى ﷺ وجدوا ابن تيمية يحرم عليهم ذلك ...... فمدحوا قبر ابن تيمية !!

قال أحدهم فى قبر ابن تيمية كما جاء فى أحد كتب الدفاع عن ابن تيمية وهو العقود الدرية (٤٧١/١):

قد أودع القبر الشريف علومه	عجبا لوسع القبر بحرا سائلا
ومجاور قبر الإمام مؤملا يا رب وارحمنا	وكل مشيع صلى عليه أو أتاه
من كان مسرورا به وبعلمه	من بعده فالحزن أضحى عاجلا

قلت :

لا حول ولا قوة إلا بالله أصبح قبر ابن تيمية هو القبر الشريف، وقبر النبى ﷺ محرمة زيارته، وبدلاً من مجاورة النبى ﷺ يجاور الناس قبر ابن تيمية، ومن الذى ينقل هذا القول ؟ إنه ابن عبد الهادى الذى ألف كتاباً كله مغالطات فى الرد على شيخ الإسلام السبكى لما رد على ابن تيمية !!

قال ابن تيمية فى دقائق التفسير (٤٧/٢):

(ولا استحبَّ هو ﷺ ولا أحد من أصحابه ولا علماء أمته أن يجاور أحد

---

١ – قول البخارى نقله الذهبى فى سير أعلام النبلاء (٤٠٠/١٢) وابن حجر فى مقدمة فتح البارى (٤٧٨/١) وحاجى خليفة فى كشف الظنون (١ / ٢٨٧)

قلت : أما الأبواب – تراجم الجامع الصحيح – فبين قبر النبى صلى الله عليه وسلم ومنبره ، وكان يصلى لكل ترجمة ركعتين .

راجع التعديل والتجريح لأبى الوليد الباجى (١ / ٣١٠) وتهذيب الكمال للمزى (٢٤ / ٤٤٣).

عند قبر ، ولا يعكف عليه ، لا قبره المكرم ولا قبر غيره ولا أن يقصد السكنى قريبا من قبر أى قبر كان). اهـ.

ونرد عليه بعد أن ننبه إلى أسلوبه وألفاظه المغرضة .. فانظر إلى كلمة (ولا يعكف عليه) فإن العكوف قد يقصد به المسجد الحرام أو العكوف على الأصنام، ونقول بعون الله:

(١) فى حديث أبي موسى الأشعرى من مناقب عثمان بن عفان رضى الله عنه: " وبشره بالجنة مع بلوى تصيبه ". اهـ [١]

قال سعيد بن المسيب فى شرح البلوى التى تصيبه: " فتأولت ذلك قبورهم، اجتمعت هاهنا وانفرد عثمان ". اهـ، قال النووى فى شرحه على صحيح مسلم (١٧٣/١٥) قال سعيد بن المسيب: " فأولتها قبورهم يعنى أن الثلاثة دفنوا فى مكان واحد وعثمان فى مكان بائن عنهم، وهذا من باب الفراسة الصادقة ". اهـ

(٢) عن المغيرة بن شعبة أنه دخل على عثمان وهو محصور فقال: " إنك إمام العامة، وقد نزل بك ما ترى، وأنا أعرض عليك خصالا ثلاثا فاختر إحداهن، إما أن تخرج فتقاتلهم فإن معك عددا وقوة وأنت على الحق وهم على الباطل، وإما أن تخرق لك بابا سوى الباب الذى هم عليه فتقعد على رواحلك فتلحق بمكة فإنهم لن يستحلوك وأنت بها، وإما أن تلحق بالشام فإنهم أهل الشام وفيهم معاوية فقال عثمان: أما أن أخرج فأقاتلهم فلن أكون أول من خلف رسول الله ﷺ فى أمته بسفك الدماء، وأما أن أخرج إلى مكة فإنهم لن يستحلونى بها، فإنى سمعت رسول الله ﷺ يقول: " يلحد رجل من قريش بمكة يكون عليه نصف عذاب العالم " فلن أكون أنا إياه، وأما أن ألحق بالشام فإنهم أهل الشام وفيهم معاوية، فلن أفارق دار هجرتى ومجاورة رسول الله ﷺ ". اهـ [٢]

---

١ – حديث بشره بالجنة أخرجه البخارى (١٣٤٣/٣) واللفظ له، وأخرجه مسلم (٤/ ١٨٦٨).

٢ – أثر عثمان رضى الله عنه أخرجه أحمد (٦٧/١)، والحارث (زوائد الهيثمى) (٨٩٨/٢)، والخطيب فى تاريخ بغداد (٢٧٢/١٤)، وابن عساكر فى تاريخ دمشق (٣٨٠/٣٩)، وصححه الضياء فى المختارة (٥٢٠/١). قال الهيثمى فى المجمع (٢٢٩/٧ ، ٢٣٠) " رواه أحمد ورجاله ثقات إلا أن محمد بن عبد الملك بن مروان لم أجد له سماعا من المغيرة.

قلت: ولهذا الحديث طرق فى فضل مكة فى الحج ". أهـ كلام الهيثمى.

قلت فى تاريخ الطبرى (٦٥٠/٢): ومقتل الشهيد عثمان (١٠٢/١، ١٠٣) قوله رضى الله عنه: أنا لا

(٣) عن ابن عمر قال رسول الله ﷺ: " من استطاع منكم أن يموت بالمدينة فليمت فإني أشفع لمن مات بها " أليس ذلك كافيا.[١]

(٤) قيل لعلى: " ما شأنك يا أبا حسن جاورت المقبرة، قال: إني أجدهم جيران صدق يكفون السيئة ويذكرون الآخرة ". اهـ [٢]

" وأخرج البيهقى فى شعب الإيمان من طريق عبد الله بن محمد بن عمر بن على بن أبي طالب عن أبيه قال قيل لعلى بن أبي طالب: ما لك تركت مجاورة قبر رسول الله ﷺ وجاورت المقابر، قال: وجدتهم جيران صدق يكفون ألسنتهم ويذكرون الآخرة ". اهـ [٣]

(٥) نقلنا قول البخارى آنفاً، وننقل قول الخطيب فى تاريخ بغداد (١٢١/١):" عن أبي يعلى الفراء الحنبلى عن رجل كان، يختلف إلى أبي بكر بن مالك أنه قيل له: أين تحب أن تدفن إذا مت ؟ فقال: بالقطيعة ، وأن عبد الله بن أحمد بن حنبل مدفون بالقطيعة، وقيل له – يعنى لعبد الله فى ذلك – قال وأظنه كان أوصى بأن يدفن هناك وقال: قد صح عندى أن بالقطيعة نبيّاً مدفوناً ولأن أكون فى جوار نبى أحب إلى من أن أكون فى جوار أبى " راجع أيضا

أبيع جوار رسول الله بشيء وإن كان فيه قطع خيط عنقى.

١ – رواه الإمام أحمد (٢/ص٧٤)والترمذي (٧١٩/٥) وابن ماجه (٢/ ١٠٣٩) وابن حبان (٥٧/٩) وغيرهم عن ابن عمر رضى الله عنهما.

٢ – أثر "قيل لعلى ما شأنك يا أبا حسن جاورت المقبرة" أخرجه ابن أبي شيبة (١٠٢/٧)، والبيهقى فى شعب الإيمان (٢٠/٧) وإسناده جيد، فأبو أسامة حماد بن أسامة: ثقة ثبت (التقريب ١٤٨٧) وعبد الله بن محمد بن عمر بن على بن أبي طالب: مقبول، وأبوه وثقه الذهبى وقال ابن حجر صدوق.

٣ – أما أثر قيل لعلى بن أبي طالب: ما لك تركت مجاورة قبر رسول الله ﷺ. فقد أخرجه البيهقى فى شعب الإيمان (٢٠/٧) ورجاله موثقون إلا واحداً ، فأبو عبد الرحمن السلمى إمام الصوفية: وثقه الخطيب (تاريخ بغداد ٢/ ٢٤٨) بالرغم أنه قال محمد بن يوسف القطان النيسابورى كان أبو عبد الرحمن السلمي غير ثقة، إلا أنه قال بعد ذلك "قدر أبي عبد الرحمن عند أهل بلده جليل ومحله في طائفته كبيرا وقد كان مع ذلك صاحب حديث مجودا جمع شيوخا وتراجم وأبوابا وبنيسابور له دويرة معروفة به يسكنها الصوفية قد دخلتها وقبره هناك يتبركون بزيارته قد رايته وزرته"

ومحمد بن عبد الله بن محمد بن صبيح : لم أقف عليه ، وعبد الله هو ابن محمد بن شيرويه : وثقه الحاكم (السير ١٤ / ١٦٦) وأسامة حماد بن أسامة : ثقة ثبت (التقريب ١٤٨٧) وعبد الله بن محمد بن عمر بن على بن أبي طالب : وثقه الذهبى (الكاشف ٥٩٥/١) وقال ابن حجر: مقبول (انظر تقريب التهذيب (٣٢١/١) ، أما أبوه "محمد بن عمر" فقد وثقه الذهبى (الكاشف ٢٠٥/٢) وقال ابن حجر صدوق (انظر تقريب التهذيب ٤٩٨/١) .

معجم البلدان للحموى (١/ ١٢١) وننقل قول الحافظ ابـــن عبـــد الـــبر فى التمهيد (٢٢/ ٢٢٦) " وأما قوله فى هذا الحديث " والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون " فقيل فيه خير لهم من أجل أنها لا يدخلها الطاعون ولا الدجال وقد قيل إن الفتن فيها دونها فى غيرها ، وقيل من أجل فـــضل مـــسجد رســـول الله ﷺ والصلاة فيه ومجاورة قبره " . اهـــ

قلت :

اقرأ تراجم علماء الأمة طبقة طبقة تجد ما يسرك من أخبار مجاورتهم لخير خلق الله .

٥٨ - هل يريد ابن تيمية أن يحجر على قبر النبى ﷺ ؟
ابن تيمية يتخيل حدوث تمنياته بالنهى عن تقبيل القبر والحجرة الشريفة وينسب ذلك إلى كل أئمة المسلمين

ومن ادعاءات ابن تيمية اتفاق الأئمة على منع مس قبر النبى ﷺ ولا تقبيله ، ولا تقبيل الحجرة النبوية ولا التمسح بها .

وقال فى الفتاوى الكبرى (٤ / ٣٧٣) :

(وكذلك حجرة نبينا صلى الله عليه وسلم وحجرة الخليل وغيرهما من المدافن التى فيها نبي أو رجل صالح، لا يستحب تقبيلها ولا التمسح بها باتفاق الأئمة بل منهى عن ذلك).اهـ

وقال أيضاً فى مجموع الفتاوى (٢٧ / ٢٢٣) :

(واتفق الأئمة على أنه لا يمس قبر النبى ولا يقبله، وهذا كله محافظة على التوحيد) . اهـ

وقال فى زيارة القبور (١ / ٥٤) ما نصه :

(وأما التمسح بالقبر – أى قبر كان – وتقبيله وتمريغ الخد عليه ، فمنهى عنه باتفاق المسلمين ، ولو كان ذلك من قبور الأنبياء . ولم يفعل هذا أحد من سلف الأمة وأئمتها ، بل هذا من الشرك) .اهـ

قلت :

هناك عدة احتمالات :

١– أن يكون ابن تيمية لا يعلم أن بعض الأئمة أفتوا بجواز تقبيل قبر النبى ﷺ ، منهم الإمام أحمد بن حنبل ـ والمفترض أن ابن تيمية حنبلى ـ فإن كان ابن تيمية لا يعلم ، فتكون هذه المسألة واحدة من كثير من المسائل التى يطلق فيها سيل من الألفاظ كلها ادعاء ـ مثل قوله : بإجماع جميع الأئمة ، السلف كلهم، والعلماء قاطبة ، بإجماع الأمة ، لا يعلم فى ذلك خلافاً ، اتفق السلف كلهم ، لم يقله أحد أبداً ... إلى غير ذلك من الألفاظ التى يقصد بها إعطاء كلامه قوة ـ وهذه النقطة بالذات ـ أعنى كثرة الإدعاء بالخطأ فى المسائل المشهورة ـ تخرجه عن دائرة المحققين ، فكيف يكون شيخاً للإسلام أصلاً .

٢– أن يكون قد وصله ولم يذكر ذلك .. ولو ثبت ذلك فهى كارثة .

٣- أن يكون قد وصله ولكن لم يستطع ولم يمهله الوقت لتغيير آرائه.

٤- وهناك احتمالات أخرى لا داع لذكرها.

ونقول وبالله التوفيق :

تقبيل أو مس قبر النبى ﷺ ورد عن الصحابة والتابعين والسلف الصالح فى كل العصور ، وليس له دخل بالمحافظة على التوحيد .

وليأت أتباع ابن تيمية بدليل على صدقه سواء فى نقله عن الأئمة أو فيما يفهمه وحده .

وإليك الأدلة من فعل الأمة المحمدية

أولاً : حادثة أبي أيوب الأنصاري

روى الإمام أحمد والحاكم عن داود بن أبي صالح قال: (أقبل مروان يوماً فوجد رجلاً واضعاً وجهه على القبر فقال: أتدرى ما تصنع فأقبل عليه فإذا هو أبو أيوب، فقال: نعم جئت رسول الله ﷺ ولم آت الحجر، سمعت رسول الله ﷺ يقول" لا تبكوا على الدين إذا وليه أهله ، ولكن ابكوا عليه إذا وليه غير أهله ") . اهـ [(١)]

قلت :

انظر أدب وفقه الصحابى الجليل أبي أيوب الأنصارى بقوله" نعم جئت رسول الله ﷺ ". اهـ ، فهو يعامله معاملة الحى لأنه حى فعلاً .

---

١ - رواه الإمام أحمد فى مسنده (٥ / ٤٢٢ رقم ٢٣٦٣٣) والحاكم فى المستدرك (٤ / ٥٦٠ برقم ٨٥٧١) وابن عساكر فى تاريخ دمشق (٥٧ / ٢٤٩) عن داود بن أبي صالح .

كما رواه الطبرانى فى المعجم الكبير (٤ / ١٥٨ رقم ٣٩٩٩) والمعجم الأوسط (١/ ٩٤ رقم ٢٨٤) (٩ /١٤٤رقم ٩٣٦٦) وابن عساكر (٥٧ / ٢٥٠) عن المطلب بن عبد الله .

وهو حديث أقل أحواله أن يكون حسناً فقد صححه الحاكم والسيوطى فى الجامع الصغير وقال الهيثمى فى مجمع الزوائد (٢٤٥/٥):رواه أحمد والطبرانى فى الكبير والأوسط وفيه كثير بن زيد وثقه أحمد وغيره وضعفه النسائي وغيره. ويكفيه توثيق الإمام أحمد، ومن المعلوم أن النسائى متشدد فى التوثيق وكثير بن زيد هذا يحسن الحافظ ابن حجر العسقلانى حديثه، فقد قال فى تلخيص الحبير (١٣٣/٢) - فى تخريج حديث أنه ﷺ وضع صخرة على قبر عثمان بن مظعون وقال " أعلم بها قبر أخي وأدفن إليه من مات من أهلي" قال:وإسناده حسن ليس فيه إلا كثير بن زيد راويه عن المطلب وهو صدوق وأخرج ابن القيسرانى فى تذكرة الحفاظ (١٦١/١) قال:وقد وقع لنا حديث عبيد الله بعلو فى الثقفيات وفى جزء ابن الفرات وجزء ابن عيينة وجزء محمد بن عاصم، ومن طريق الطبرانى أخبرنا إبراهيم بن احمد الحاسب انا إسماعيل بن ظفر أنا أحمد بن محمد التيمي وأنبأنا بن أبي الخير عن التيمى أنا الحداد أنا أبو نعيم حدثنا عبد الله بن جعفر أنا محمد بن عاصم أنا أبو أسامة عن عبيد الله عن نافع أن ابن عمر كان يكره أن يكثر مس قبر النبى ﷺ.

فهل الصحابى الجليل أبو أيوب الأنصارى لا يعلم توحيد الله عز وجل ، أم أنه يحتاج لابن تيمية حتى يعلمه ؟!

أم أن الصحابى الجليل أبا أيوب الأنصارى لا يعتبره ابن تيمية من الأئمة ؟!

وسبحان الله !! ما اعترض على أبي أيوب الأنصارى إلا مروان بن الحكم وابن تيمية .

فأما مروان بن الحكم فهو الذى قتل طلحة بن عبيد الله أحد العشرة المبشرين بالجنة الذى أخبر عنه رسول الله ﷺ أنه شهيد يمشى على وجه الأرض

راجع روايات قتل مروان بن الحكم طلحة بن عبيد الله أحد العشرة المبشرين بالجنة بالأسانيد الصحيحة كما ذكرها ابن حجر فى الإصابة (٣ / ٥٣٢) والهيثمى فى مجمع الزوائد (٩ / ١٥٠) وغيرهما .

وأما ابن تيمية فقد قدمنا فى ترجمته اختلاف الناس فى أمره .

ثانيا: كان عبد الله بن عمر رضى الله عنهما يضع يده اليمنى على قبر النبى ﷺ.[1]

وما ورد عنه بأنه كان يكره مس قبر النبى ﷺ وضحه عبيد الله الذى يعتبره الإمام أحمد بن حنبل أثبت من مالك فى روايته عن نافع عن ابن عمر .

فقد روى عبيد الله عن نافع " أن ابن عمر كان يكره أن يكثر مس قبر النبى ﷺ". اهـ [2]

فبان بذلك أنه رضى الله عنه لا يكره مس القبر مطلقاً – وقد كان يضع يده

---

١ – أثر وضع ابن عمر يده على القبر رواه القاضى فى فضل الصلاة على النبى (١ / ٨٤ برقم ١٠٠) قال حدثنى إسحاق بن محمد قال ثنا عبد الله بن عمر عن نافع أن ابن عمر كان إذا قدم من سفر صلى سجدتين فى المسجد ثم يأتى النبى فيضع يده اليمين على قبر النبى ﷺ ويستدبر القبلة ثم يسلم على النبى ثم على أبي بكر وعمر رضى الله عنهما وهذا إسناد حسن . وإسحاق بن محمد روى له البخارى فى صحيحه وهو صدوق كما قال ابن حجر والذهبي والعمرى ذكره الذهبى فى من تكلم فيه وهو موثق (١/١١٢) وقال : (عبد الله بن عمر العمرى روى له مسلم متابعة قال أحمد : صالح الحديث وقال ابن معين: صويلح يكتب حديثه وقال ابن عدى: لا بأس به وقال النسائى: ليس بالقوى. قال ابن عدى فى الكامل (٤ / ١٤١ برقم ٩٧٦) ثنا أحمد بن سعد سمعت يحيى يقول عبد الله بن عمر بن حفص : ليس به بأس يكتب حديثه . ثنا محمد بن على ثنا عثمان بن سعيد.

قلت ليحيى بن معين عبد الله العمرى ما حاله فى نافع ؟ قال صالح ثقة . قلت: وهو هاهنا قد رواه عن نافع فالحمد لله.

٢ – انظر تذكرة الحفاظ (١/١٦١).

اليمنى كما سبق – ولكن يكره كثرة مس القبر .

ويدل على ذلك أيضاً أن تقبيل أو لمس القبر الشريف ليس له دخل إطلاقا فى أمور التوحيد كما يدعى الخوارج ، وأن أقصى الأحوال الكراهة – والمكروه هو ما أثيب تاركه ولا يذم فاعله – وأن من يضع يده أو يقبل قبر النبى ﷺ فإن ذلك الفعل من باب التبرك وكثرة مس قبر النبى ﷺ قد تؤدى إلى تجاوز حدود الأدب، لذا كرهه ابن عمر الصحابى الجليل .

ثالثا : فعل بلال مؤذن الرسول ﷺ حينما مرغ وجهه على القبر الشريف .

ففى تاريخ دمشق لابن عساكر (١٣٧/٧) والغسانى فى أخباره (٤٥/١ ، ٤٦ برقم ٧٥)

" أن بلالاً رأى فى منامه النبى ﷺ وهو يقول له " ما هذه الجفوة يا بلال أما آن لك أن تزورنى يا بلال " فانتبه حزيناً وجلاً خائفا فركب راحلته وقصد المدينة ، فأتى قبر النبى ﷺ فجعل يبكى عنده ويمرغ وجهه عليه وأقبل الحسن والحسين فجعل يضمهما ويقبلهما ، فقالا له : يا بلال نشتهى نسمع أذانك الذى كنت تؤذنه لرسول الله ﷺ فى السحر ، ففعل فعلا سطح المسجد فوقف موقفه الذى كان يقف فيه فلما أن قال : الله أكبر الله أكبر ارتجت المدينة فلما أن قال : أشهد أن لا إله إلا الله ، زاد تعاجيجها فلما أن قال : أشهد أن محمداً رسول الله خرج العواتق من خدورهن فقالوا: أبعث رسول الله، فما رئى يوم أكثر باكياً ولا باكية بعد رسول الله من ذلك اليوم ". اهـ

وهذه الحادثة قال عنها الشوكانى فى نيل الأوطار (٥ / ١٨٠)

" وقد رويت زيارته ﷺ عن جماعة من الصحابة منهم بلال عند ابن عساكر بسند جيد " . اهـ

وإن قال عنها الذهبى فى السير (١ / ٣٥٨) " إسناده لين وهو منكر "

قلت :قد ذكر هذه القصة دون نكير الإمام النووى فى تهذيب الأسماء والحافظ المزى صاحب ابن تيمية فى كتابه تهذيب الكمال ، وغيرهما

رابعاً : محمد بن المنكدر أحد سادات التابعين .

فقد ذكر الحافظ ابن عساكر فى تاريخ دمشق (٥٦ / ٥٠ ، ٥١) والحافظ الذهبى فى سير أعلام النبلاء (٥ / ٣٥٨ ، ٣٥٩)

" أن محمد بن المنكدر كان يجلس مع أصحابه قال : فكان يصيبه صمات ، فكان يقوم كما هو حتى يضع خده على قبر النبى ﷺ ثم يرجع ، فعوتب فى ذلك فقال : إنه يصيبنى خطرة فإذا وجدت ذلك استغثت بقبر النبى ﷺ . وكان يأتى موضعاً من المسجد فى السحر يتمرغ فيه ويضطجع فقيل له فى ذلك فقال : إنى رأيت رسول الله ﷺ فى هذا الموضع ــ أراه قال فى النوم ــ " . اهـ

ومعلوم أن محمد بن المنكدر كان من سادات سادات التابعين ، ولو كان هذا الأثر ضعيفاً أو يخالف شيئاً من الدين ما ذكره الذهبى فى مناقب محمد بن المنكدر.

خامساً : الحسين بن عبد الله بن عبد الله بن الحسين .

ذكر الحافظ السخاوى فى التحفة اللطيفة فى تاريخ المدينة الشريفة (١ / ٢٩٢) فى ترجمته :

" قال يحيى بن الحسن بن جعفر فى كتابه أخبار المدينة : ولم أر فينا رجلاً أفضل منه ، كان إذا اشتكى شيئا من جسده كشف الحصى عن الحجر الذى كان ببيت فاطمة الزهراء يلاصق جدار القبر الشريف فيمسح به ". اهـ

الإمام أحمد بن حنبل يضع يده على أحد القبور

سادساً : الإمام أحمد بن حنبل .

ففى طبقات الحنابلة (١ / ٢٩٣ ، ٢٩٤)

أن محمد بن البزار قال : " كنت مع أبى عبد الله أحمد بن حنبل فى جنازة فأخذ بيدى وقمنا ناحية فلما فرغ الناس من دفنه وانقضى الدفن جاء إلى القبر وأخذ بيدى وجلس ووضع يده على القبر فقال : اللهم إنك قلت فى كتابك الحق﴿ فَأَمَّآ إِن كَانَ مِنَ ٱلْمُقَرَّبِينَ ﴿٨٨﴾ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّتُ نَعِيمٍ ﴿٨٩﴾ وَأَمَّآ إِن كَانَ مِنْ أَصْحَٰبِ ٱلْيَمِينِ ﴿٩٠﴾ فَسَلَٰمٌ لَّكَ مِنْ أَصْحَٰبِ ٱلْيَمِينِ ﴿٩١﴾ وَأَمَّآ إِن كَانَ مِنَ ٱلْمُكَذِّبِينَ ٱلضَّآلِّينَ ﴿٩٢﴾ فَنُزُلٌ مِّنْ حَمِيمٍ ﴿٩٣﴾ وَتَصْلِيَةُ جَحِيمٍ ﴿٩٤﴾ ﴾ (الواقعة ٨٨-٩٤)

إلى آخر السورة. اللهم وأنا أشهد أن هذا فلان بن فلان ما كذب بك، ولقد كان

يؤمن بك وبرسولك عليه السلام اللهم فاقبل شهادتنا له ودعا له وانصرف ". اهـ
فثبت ذلك من فعل الإمام أحمد .

والإمام أحمد أجاز تقبيل القبر النبوى الشريف

" قال الحافظ العراقى : أخبرنى الحافظ أبو سعيد العلائى قال : رأيت فى كلام ولد أحمد بن حنبل جزءا قديما عليه خط ابن ناصر وغيره من الحفاظ ، أن الإمام أحمد سئل عن تقبيل قبر النبى ﷺ وتقبيل غيره فقال : لا بأس بذلك ، فأريناه ابن تيمية فصار يتعجب من ذلك ويقول : عندى أحمد جليل يقول هذا ؟! قال وأى عجب فى ذلك . . " . اهـ

وفى كتاب العلل ومعرفة الرجال لعبد الله بن أحمد بن حنبل (٤٩٢/٢)

" سألته – يعنى أبيه أحمد بن حنبل – عن الرجل يمس منبر النبى ﷺ ويتبرك بمسه ويقبله ويفعل بالقبر مثل ذلك أو نحو هذا يريد بذلك التقرب إلى الله جل وعز ؟ فقال : لا بأس بذلك ". اهـ

وقد أكد ذلك الحافظ الذهبى فى سير أعلام النبلاء (١١ / ٢١٢)

حيث قال " قال عبد الله بن أحمد : رأيت أبي يأخذ شعرة من شعر النبى ﷺ فيضعها على فيه يقبلها ، وأحسب أنى رأيته يضعها على عينه ويغمسها فى الماء ويشربه يستشفى به .

ورأيته أخذ قصعة النبى ﷺ فغسلها فى حب الماء ثم شرب فيها ، ورأيته يشرب من ماء زمزم يستشفى به ويمسح به يديه ووجهه .

قلت – القائل هو الذهبى – أين المتنطع المنكر على أحمد ؟ وقد ثبت أن عبد الله سأل أباه عمن يلمس رمانة منبر النبى ﷺ ويمس الحجرة النبوية ؟ فقال : لا أرى بذلك بأساً . أعاذنا الله وإياكم من رأى الخوارج ومن البدع " . انتهى كلام الحافظ الذهبى بحروفه

قلت :

فانظر هداك الله إلى قول الحافظ الذهبى : قلت : أين المتنطع المنكر على أحمد ؟

وقول ابن تيمية – فيما نقله العلائى – : عندى أحمد جليل يقول هذا ؟!

ومن العجائب أن ابن عبد الهادى المقدسى تلميذ ابن تيمية ذكر فى العقود

الدرية (١ / ٣٣٧ ، ٣٣٨)بعض اختيارات ابن تيمية التى خالف فيها المذاهب الأربعة ومنها :

(أن المتمتع يكفيه سعى واحد بين الصفا والمروة كما هو فى حق القارن والمفرد، وهى رواية عن الإمام بن حنبل) . اهـ

قال ابن عبد الهادى

" رواها عنه ابنه عبد الله وكثير من أصحاب الإمام أحمد لا يعرفونها " . اهـ

قلت :

سبحان الله !! تخفى رواية لأحمد عن كبار أصحابه من الحنابلة عدة قرون ثم يكتشفها ابن تيمية ؟ وما ثبت من قول الإمام أحمد وفعله يستعجبه ابن تيمية، ويدعى أن الأئمة كلهم اتفقوا على عدم مس قبر النبى ﷺ فلا حول ولا قوة إلا بالله .

سابعاً : إبراهيم الحربى .

وهو من أكابر أصحاب أحمد ، والحنابلة ينقلون استحبابه تقبيل حجرة النبى ﷺ (كشف القناع ٢ / ١٥٠ ، ١٥١) .

ثامناً : الحافظ عبد الغنى المقدسى الحنبلى (وهو الذى يمدحه ابن تيمية كثيراً)

قال العلامة الكوثرى فى السيف الصقيل (ص ١٨٥)

" رأيت بخط الحافظ الضياء المقدسى الحنبلى فى كتابه – الحكايات المنثورة – (المحفوظ تحت رقم ٩٨ من المجاميع بظاهرية دمشق) : أنه سمع الحافظ عبد الغنى المقدسى الحنبلى يقول : أنه خرج فى عضده شيء يشبه الدمل فأعيته مداواته ، ثم مسح به قبر أحمد بن حنبل فبريء ولم يعد إليه ". اهـ

توضيح :

أفتى بعض علماء السنة بكراهة مس قبر النبى ﷺ إلا من غلبه شدة الحال ، وذلك من باب الأدب مع جناب النبى ﷺ وليس من باب التهويل بأن ذلك مفضى إلى الشرك ، فكل العلماء قبل ابن تيمية كلامهم واضح فى اتباع الأدب أمام رسول الله ﷺ ، وما قدمناه من أدلة يوضح جواز – إن لم يكن استحباب – تقبيل قبر النبى ﷺ، وإن كان اتباع الأدب مستحبا أيضاً .

أما الذين يريدون ــ والعياذ بالله ــ أن يحجروا على قبر النبى ﷺ ، وعلى فعل وفهم الأمة ، حتى لا يفهم أحد إلا بفهمهم السقيم من تكفير وتشريك للأمة فهؤلاء يقع فيهم قول الله عز وجل ﴿ وَقَالُواْ مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِۦ مِنْ ءَايَةٍ لِّتَسْحَرَنَا بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ (الأعراف ١٣٢) ويقع فيهم قول الله عز وجل ﴿ وَقَلَّبُواْ لَكَ ٱلْأُمُورَ ﴾ (التوبة ٤٨)

وحسبنا الله ونعم الوكيل

تنبيه :

تناول الصحابة لقضية مس وتقبيل القبور يختلف تماماً عن طريقة تناول الموسوسين

فقد روى البخارى فى صحيحه (٤٥٧/١) ما نصه " وقال عثمان بن حكيم : أخذ بيدى خارجة فأجلسنى على قبر وأخبرنى عن عمه يزيد بن ثابت قال : إنما كره ذلك لمن أحدث عليه

وقال نافع : كان ابن عمر رضى الله عنهما يجلس على القبور ". اهـ

وروى الإمام مالك فى الموطأ (١ / ٢٣٣)

" أن على بن أبى طالب كان يتوسد القبور ويضطجع عليها " . اهـ

قال مالك :

وإنما نهى عن القعود على القبور فيما نرى للمذاهب – يعنى قضاء الحاجة – ولذلك فإن الإمام مالك والإمام أبا حنيفة أفتيا بأن الجلوس على القبور المنهى عنه هو الجلوس للتغوط أو التبول ، فأما الجلوس لغير ذلك فلم يدخل فى ذلك النهى .

واحتجوا بما رواه زيد بن ثابت مرفوعاً :

إنما نهى النبى ﷺ عن الجلوس على القبور لحدث غائط أو بول ورجال إسناده ثقات .

انظر : فتح البارى لابن حجر (٣ / ٢٢٤) . شرح معانى الآثار للحافظ الطحاوى (١ / ٥١٦ ، ٥١٧) .

ماذا يمثل قبر النبى ﷺ فى نفس ابن تيمية ؟

ما تقشعر به الجلود تفوه به ابن تيمية فى مجموع فتاويه (٣٢٤/٢٧، ٣٢٥)

قال :

(ففى حياة عائشة رضى الله عنها كان الناس يدخلون عليها لسماع الحديث ولإستفتائها وزيارتها ، من غير أن يكون إذا دخل أحد يذهب إلى القبر المكرم لا لصلاة ، ولا لدعاء ، ولا غير ذلك بل ربما طلب بعض الناس منها أن تريه القبور فتريه إياهن) . اهـ

قلت :

إنا لله وإنا إليه راجعون .. الصحابة والتابعون الذين كانوا يطلبون من السيدة عائشة رضى الله عنها أن تريهم قبر النبى ﷺ ليتمتعوا بنظرهم إلى مكان القبر الشريف ، مكان رسول الله ﷺ تبركاً، وحنيناً ، وحتى يصنعوا بقبورهم ما يماثل قبر النبى ﷺ ، هؤلاء يتهمهم ابن تيمية ويصورهم بأن دخولهم إلى حجرة السيدة عائشة رضى الله عنها التى فيها خير خلق الله مجرد - والعياذ بالله - زيارة ، استغفر الله وكأنها للآثار والسياحة .. ألا لعنة الله على الظالمين .

وانظر إلى قوله (لا لصلاة ولا لدعاء ولا غير ذلك) .

وقد قدمنا بكاء الصحابة والتابعين وتمريغ وجوههم بالقبر الشريف .

أخرج أبو نعيم فى الحلية (٩ / ٢٦٢) قال أبو سليمان الدارنى
"لما حج أويس دخل المدينة فلما وقف على باب المسجد قيل له : هذا قبر النبى ﷺ قال : فغشى عليه ، فلما أفاق قال : أخرجونى فليس بلادى بلدا محمد ﷺ فيه مدفون ". اهـ

فإنا لله وإنا إليه راجعون .. إنا لله وإنا إليه راجعون .. إنا لله وإنا إليه راجعون .

٥٩ - ابن تيمية يقلل من أهمية رد النبى ﷺ للسلام على من سلم عليه

قال فى مجموع الفتاوى (٢٧ / ٣٩٥ ، ٣٩٦)

(وإذا سلم المسلم عليه فى صلاته فإنه وإن لم يرد عليه لكن الله يسلم عليه عشراً كما جاء فى الحديث من سلم على مرة سلم الله عليه عشراً ، فالله يجزيه على هذا السلام أفضل مما يحصل بالرد كما أنه من صلى عليه مرة ، صلى الله عليه بها عشراً وكان ابن عمر يسلم عليه ثم ينصرف لا يقف لا لدعاء له ولا لنفسه). اهـ

قلت :

ما هذه الحرب على رسول الله ﷺ ، وأقول :

(١) ما هذا التلبيس .. هل اشترط الله عز وجل ألا يرد السلام فى حالة إذا ما سلم أحد على النبى ﷺ فرد النبى ﷺ عليه السلام ، من الذى قال إن الرسول ﷺ إذا رد السلام فإن الله لا يرد .

(٢) كون الله يسلم عشراً على العبد فهذا أصلاً إكراماً لمن ؟ للنبى ﷺ أولاً ثم لمن تعلق بحبه ﷺ ، ثانياً ليزيد حباً فى رسول الله ﷺ .

(٣) كون النبى ﷺ يرد على العبد فيه خصوصية أخرى ، وأفضال لا يعلمها إلا الله ، من ضمنها أن يكون العبد أمام نظر النبى ﷺ وتوجه الهمة المحمدية للعبد :

(١) بالسلام

(٢) بالرحمة

(٣) ببركات الله عز وجل

" السلام عليكم ورحمة الله وبركاته "

فإن رد النبى ﷺ " وعليك السلام " دعاء ما بعده دعاء للعبد المحب لرسول الله ﷺ .

(٤) لا تخلط بين سلام الله على من يسلم على رسول الله ﷺ فيسلم عليه عشراً وبين تسليم الملائكة وبين تسليم رسول الله ﷺ ..

فهل من الصحيح مثلاً أن يقول رجل يهمنى رضا الله فهو أفضل من رضا

رسول الله ﷺ ؟ ! فهذا ينطبق فيه قول الله عز وجل ﴿ وَيُرِيدُونَ أَن يُفَرِّقُواْ بَيْنَ ٱللَّهِ وَرُسُلِهِۦ ﴾ (النساء ١٥٠) ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْاْ يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ ٱللَّهِ لَوَّوْاْ رُءُوسَهُمْ ﴾ (المنافقون ٥) ﴿ فَإِنَّ ٱللَّهَ هُوَ مَوْلَىٰهُ وَجِبْرِيلُ وَصَٰلِحُ ٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمَلَٰٓئِكَةُ بَعْدَ ذَٰلِكَ ظَهِيرٌ ﴾ (التحريم ٤)

يعنى ما يقصده ابن تيمية هو لا تتعب نفسك ، الدعاء هناك ليس هناك دليل على أنه مستجاب ، والنبى ﷺ إذا لم يرد عليك يسلم عليك الله وهو أحسن من النبى ﷺ فلا يفيد ذهابك .. اجلس أحسن حتى يرد الله عليك السلام ثم رد السلام من النبى ﷺ كرد السلام من قبر أى مسلم أو مؤمن ليس فيه خصوصية ولا فضيلة للنبى ﷺ .. ماذا يكون حكم من قال بهذا الكلام وهذه المعانى .. يدس السم فى العسل .

(٥) بمنطق ابن تيمية إذاً لا يصلى الناس على النبى ﷺ ولا يذكرون ولا يسبحون ويقرأون القرآن فقط .. فأين : كم أجعل لك من صلاتى.... " إذاً تكفى همك ويغفر ذنبك " .

(٦) الظاهر أن ابن تيمية يتغافل ويتناسى عن سبب الآية ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱسْتَجِيبُواْ لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَٱعْلَمُوٓاْ أَنَّ ٱللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ ٱلْمَرْءِ وَقَلْبِهِۦ ﴾ (الأنفال ٢٤)

قد وردت فى صحابى من صحابة رسول الله ﷺ ، ناداه النبى ﷺ وكان يصلى فلم يخرج من صلاته فقال له النبى ﷺ " لم لْم تستجب " .. فنزلت هذه الآية .. أقال النبى ﷺ صلاتك مع ربك أفضل أم أن الله كذب ما يغرض إليه ابن تيمية !!

(٧) قوله : (وإذا سلم المسلم عليه فى صلاته فإنه وإن لم يرد عليه) ما دليلك على أن النبى ﷺ لا يرد على من سلم عليه ، قال المعصوم ﷺ : " ما من أحد يسلم علىّ إلا وقد رد الله علىّ روحى حتى أسلم عليه" [1].. وهو نص قطعى لا يحتمل التأويل ، ثم يأتى ابن تيمية ويقول (وإن لم يرد عليه ، فإن الله يسلم عليه عشراً وتسليم الله له أفضل من تسليم النبى ﷺ) . اهـ

١ – سبق تخريجه

فهل قال النبى ﷺ داخل الصلاة أم خارج الصلاة .. فإن الصحابة رضوان الله عليهم ومن معهم كانوا فى حياة الرسول ﷺ سواء كانوا بالمدينـــة أو الـــيمن أو ناحية الشام أو فى أى مكان وبعد انتقال الرسول ﷺ وإلى الآن يقولون ونقول : السلام عليك أيها النبى ورحمة الله وبركاته بصيغة فيها وبوضوح المخاطبة : السلام عليك أيها النبى ورحمة الله وبركاته .



٦٠ - ابن تيمية يحرف أحاديث رسول الله ﷺ ويريد أن يقلل من أهمية السلام على النبى ﷺ ورد النبى ﷺ على السلام

عندما كنت أقرأ للتقى الحصنى فى كتابه دفع شبه من شبه وتمرد ونسب ذلك للإمام أحمد أقول :

ما الذى وقع تحت يده من كلام ابن تيمية حتى يقول عليه فى حق ابن تيمية ما نصه :

" عنده ضغينة للنبى ولصاحبيه وكذلك لأمته ليفوت عليهم هذا الخير الذى رتبه على زيارة قبره عليه أفضل الصلاة والسلام فاحذروه واحذروا تزويق مقالته المطوى تحتها أخبث الخبائث " . اهـ

وقال أيضاً :

" وهذا شأنه إن وجد شيئاً يوافق هواه وخبث طويته ذكره ووسع الكلام فيه وزخرفه ، وإن وجد شيئاً عليه أهمله أو حمله على محمل يعرف به أهل النقل جهله وتدليسه عند تأمله بل فى بعض المواضع يعرف من غير تأمل " . اهـ

حتى وقع تحت أيدينا الكثير من أخطاء ابن تيمية فى حق رسول الله ﷺ ، ومنها افترائه فى مجموع الفتاوى (٢٧ / ٤١٣) حيث قال بالحرف الواحد

(فالصحابة رضوان الله عليهم كانوا يعرفون أن هذا السلام عليه عند قبره الذى قال فيه " ما من أحد يسلم على إلا رد الله علىّ روحى حتى أرد عليه السلام" ليس من خصائصه ولا فيه فضيلة له على غيره ، بل هو مشروع فى حق كل مسلم حى وميت ...)

ثم قال التالى بعد ٤ سطور

(ومن سلم يسلم الله عليه عشراً كما يصلى عليه إذا صلى عليه عشرا فهو المشروع المأمور به الأفضل الأنفع الأكمل الذى لا مفسدة فيه ، وذاك جهد لا يختص به ولا يؤمر بقطع المسافة بمجرده بل قصد نية الصلاة والسلام والدعاء هو اتخاذ له عيدا). اهـ

قلت :

لا أدرى أى زنديق أخذ عنه ابن تيمية هذا الافتراء .

أولاً : يجرد النبى ﷺ من فضائله وخصائصه ..

ثانياً : ينسب ويلصق فهمه الظلمانى بالصحابة ..

ثالثاً : يبدأ بذكر (فالصحابة كانوا يعرفون) حتى لا يتفطن السامع أو القارئ أن هذا كلامه فيرفضه ولذلك ينسبه للصحابة .. والعوام أيضاً تحسن الظن بمن يعتلى أى منبر وبمن ينسب للحديث والسنة .

ونرد عليه بحول الله وقدرته فنقول :

بعد أن نتلو قول الله تعالى : ﴿ وَيْلَكُمْ لَا تَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيُسْحِتَكُم بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَنِ افْتَرَىٰ ﴿٦١﴾ ﴾ (طه٦١)

فأقول :

إن قوله (إن الصحابة كانوا يعرفون أن هذا السلام ليس من خصائصه ، ولا فيه فضيلة على غيره) . اهـ ، كارثتان :

الأولى : الافتراء على ما يقرب من مائة ألف صحابى توفى عنهم رسول الله ﷺ، أين فى نصوص البخارى ومسلم والترمذى وأبى داود والنسائى وابن ماجه ومالك وأحمد وابن أبى شيبة وابن حبان والحاكم والطبرانى وابن أبى عاصم والبيهقى وغيرهم .. قول صحابى واحد أن من سلم عليه فيرد النبى ﷺ السلام بعد أن يرد روحه من الرفيق الأعلى ليس فيه خصيصة له ولا فضيلة ؟

الثانية : أدّب رسول الله ﷺ أصحابه أدباً شديداً جماً شهد لهم الكفار بذلك ، ثم يأتى ابن تيمية ويجرح الصحابة كلهم ويحكم بأنهم يعرفون أن من سلم عليه فيرد النبى ﷺ السلام بعد أن يرد روحه من الرفيق الأعلى (ليس من خصائصه ولا فيه فضيلة له على غيره) كأنه يتكلم عن إنسان يقع تحت حصره وأسره ، وكأنه ـ والعياذ بالله ـ مبعوث ليحكم ويحدد خصائص وفضائل النبى ﷺ .

ونقول :

والله لم يكن الصحابة أبداً ـ ولا أحدهم ـ بهذه الظلمات وسوء الأدب ، ولو

عرض هذا الكلام على القضاة فى زمن ابن تيمية لأطالوا حبسه – وإن كان مات فى حبسه – وما كان صحابة رسول الله ﷺ يقولون ذلك وهم الذين قالوا:" والله ما فرغنا من دفن رسول الله ﷺ حتى وجدنا فى أنفسنا النقص، وإخبارهم بأن كل شيء أنار فى المدينة عند قدوم رسول الله ﷺ فلما توفى أظلم منها كل شيء".اهـ[1]

أترى الصحابة رضوان الله عليهم يقارنون النبى ﷺ بغيره ..

لا حول ولا قوة إلا بالله .

هؤلاء الصحابة رضوان الله عليهم الذين قال أحدهم لعبد الله بن أبي لما قال للنبى ﷺ : " إليك عنى والله لقد آذانى نتن حمارك فقال رجل من الأنصار منهم والله لحمار رسول الله ﷺ أطيب ريحا منك ". اهـ [2]

وهم الذين نقلوا قول هرقل لما بلغه خطاب رسول الله ﷺ :

" فإنه نبى ، وقد كنت أعلم أنه خارج ولم أكن أظنه منكم ، ولو أنى أعلم أنى أخلص إليه لأحببت لقاءه ولو كنت عنده لغسلت عن قدميه وليبلغن ملكه ما تحت قدمى " . اهـ [3]

وصدق عثمان بن عفان رضى الله عنه – كأنه يسمع ابن تيمية – قال :

" إنا والله قد صحبنا رسول الله ﷺ فى السفر والحضر ، وكان يعود مرضانا ويتبع جنائزنا ويواسينا بالقليل والكثير وإن ناسا يعلمونى به عسى أن لا يكون أحدهم رآه قط " . اهـ [4]

ونقول أفليس فى قوله إن (السلام عليه عند قبره الذى قال فيه ما من أحد يسلم على إلا رد الله علىّ روحى حتى أرد عليه السلام ليس من خصائصه ولا فيه فضيلة له على غيره) تجاوز حدود الأدب فى حق النبى ﷺ من رسالته ونبوته ، وفتح الأبواب أمام الزنادقة والأوباش والمنافقين للكلام فى رسول الله ﷺ ، وابن

١ – سبق تخريجه.

٢ – قول الصحابى أخرجه البخارى (٢ / ٩٥٨) من حديث أنس.

٣ – أخرجه البخارى (٤/١٦٥٧ـــ١٦٥٨) ومسلم (٣/١٣٩٣ـــ١٣٩٦).

٤ – أثر عثمان بن عفان أخرجه أحمد (١ / ٦٩) والضياء فى المختارة (١ / ٤٨٠ ، ٤٨١) قال الهيثمى فى المجمع (٧ / ٢٢٨) رواه أحمد وأبو يعلى فى الكبير ورجالهما رجال الصحيح إلا عباد بن زاهر وهو ثقة .

تيمية نفسه يعلم شدة كره الزنادقة والمنافقين والذين فى قلوبهم مرض لاسم محمد ، وأشد ما يكرهون الكلام على فضائله وخصائصه ويعلم ذلك المسلم والكافر والقاصى والدانى .

ولنا ثلاثة تعقبات :

الأولى : عندما قال النبى ﷺ " ما من أحد يسلم على إلا رد الله علىّ روحى" أكان يتكلم بكلام لا ضرورة له ، أو بكلام زائد ، أم بكلام قال فيه من قبل " واختصر لى الكلام اختصارا " ، أم كان يقصد أنه كأحد من أمته .. وإذا كانت زوجاته قيل لهن ﴿ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِّنَ ٱلنِّسَآءِ ﴾ (الأحزاب ٣٢) أفيكون رسول الله ﷺ كبقية أمته ممن لا يعلم مصيرهم إلى جنة أم إلى نار إلا الله .. أم أن النبى ﷺ يقصد كثرة سلامك عليه حتى تنعم بكثرة رده عليك ، وهو ﷺ يعلم يقيناً أنه لن يصل أحد إلى مقامه أبداً فى الرفيق الأعلى ، فيعوضهم عن ذلك برد سلامهم وهو فى قبره وفى الرفيق الأعلى فى نفس الوقت بكيفية لا يعلمها إلا الله ، فالمسلم على رسول الله ﷺ سيذكر فى الرفيق الأعلى. فانظر المحروم الذى حرم وسيحرم من زيارة النبى ﷺ .

أنت الذى من نورك البدر اكتسى	والشمس مشرقة بنور بهاكا
أنت الذى لما رفعت إلى السما	بك قد سمت وتزينت لسراكا
أنت الذى ناداك ربك مرحبا	ولقد دعاك لقربه وحباكا
أنت الذى فينا سألت شفاعة	ناداك ربك لم تكن لسواكا

الثانية : ابن تيمية جعل انتقال النبى ﷺ إلى الرفيق الأعلى كموت الناس العادين، والميت من أمة النبى ﷺ إذا مر أحد عليه فى قبره وكان يعرفه فسلم عليه رد عليه السلام، فمفهوم كلام ابن تيمية أن النبى ﷺ وأمته سواء .

وهذا الفهم فيه سوء ظن شديد وانتقاص مقام النبوة .. فإن حياة الأنبياء فى قبورهم ثابتة وهى أكمل من حياة الشهداء الذين هم عند ربهم يرزقون .

الثالثة : الرسول ﷺ عندما يرد على العبد يرد روحاً وجسداً بحقيقة فيها الحياة بطريقة يعلمها الله وحده ، وهو حى يقيناً وهو ليس أقل من الشهيد أو من الأنبياء الذين رآهم فى الإسراء والمعراج سواء فى قبورهم يصلون ، أو لما صلى بهم فى بيت المقدس أو فى السماوات العلى .

أما الميت فهو ميت قد بلى جسمه وأصبح تراباً فالذى يرد هو روحه فقط ، فكيف يقارن بين رد سلام النبى ﷺ روحا وجسدا ومن الفم النبوى الشريف وبين رد أى إنسان أصبح جسده رمة لا يستطيع أحد تحمل رائحة قبره – نسأل الله العفو والعافية – جعلنا الله ممن حرمت على الأرض أن تأكل أجسادهم فكيف لا تكون خصوصية أو فضيلة لرسول الله ﷺ، ثم أين سلام رسول الله ﷺ والذى يتزل على قبره من الأنوار والرحمات ما لا يعلمه إلا الله من سلام أى إنسان فى قبره وهو فى أحوج ما يكون إلى رحمة ربه ؟!

فكيف يقارن أفضل خلق الله الحى فى قبره بأى إنسان حى ؟! وهو فى هذه المسألة قد قارن النبى ﷺ بأى ميت من المسلمين ..

سبحانك هذا بهتان عظيم .

ونقول لابن تيمية وأتباعه :

أما كون سلام المسلم ورد روح النبى ﷺ عليه حتى يرد السلام خصوصية له وفضيلة فنعم ، ووجه الخصوصية هى :

أ – رد الروح من الرفيق الأعلى إلى الجسد الحى فى قبره .. فهل ثبتت لأحد إلا لرسول الله ﷺ .

ب – تكفل النبى ﷺ بسماع كل من يسلم عليه ، فهل ثبتت لأحد إلا لرسول الله ﷺ .

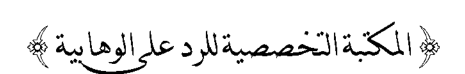
ج – الرد على كل من سلم عليه والدعاء لهم بالسلام والرحمة والبركات ، وإن كانوا آلافاً أو ملايين .

أما الفضيلة فهى له أيضاً ﷺ .. حيث يتكرم ويتنعم ﷺ وهو بالرفيق الأعلى ويستأذن ربه – مع شدة تعلقه بالحضرة القدسية فى الرفيق الأعلى – حتى يرد عليه روحه فيسلم على من سلم عليه ، كذلك من فضيلته ﷺ وكماله حرصه على أمته حتى وهو مستغرق فى كمال عبوديته وهو بالرفيق الأعلى كما كان فى ليلة الإسراء " أمتى أمتى " وكما سيحدث يوم القيامة بعد أن يسجد تحت العرش، فبعد المحامد والثناء على الله عز وجل يقول " أمتى أمتى " .

ملحوظة هامة جدا :

نقل ابن تيمية لحديث " ما من أحد يسلم على إلا رد الله علىّ روحى حتى أرد عليه السلام " نقل مغرض وراءه مغزى لا يدركه القارئ العادى بسهولة، وهو ما يأتى فى المسألة التالية .





٦١ - ابن تيمية يحرف حديثا واحداً أحد عشر مرة مع سبق الإصرار والترصد

عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ " ما من أحد مر بقبر أخيه المؤمن كان يعرفه فى الدنيا فسلم عليه إلا عرفه ورد عليه السلام " (١)

هذا الحديث عن ابن عباس لم يروه إلا الحافظ ابن عبد البر (٣٦٨-٤٦٣ هـ) فى الاستذكار وهذا لفظه :

(قال أخبرنا أبو عبد الله عبيد بن محمد قراءة منى عليه سنة تسعين وثلاثمائة فى ربيع الأول قال أملت علينا فاطمة بنت الريان المستملى فى دارها بمصر فى شوال سنة اثنتين وأربعين وثلاث مائة ، قالت حدثنا الربيع بن سليمان المؤذن صاحب الشافعي قال حدثنا بشر بن بكير عن الأوزاعى عن عطاء عن عبيد بن عمير عن ابن عباس قال :

قال رسول الله ﷺ " ما من أحد مر بقبر أخيه المؤمن كان يعرفه فى الدنيا فسلم عليه إلا عرفه ورد عليه السلام " .

وفى الأحكام لعبد الحق الاشبيلى : قال وروى أبو عمر بن عبد البر فى الاستذكار – وذكر نفس السند – وقال عن ابن عباس قال :

قال رسول الله ﷺ " ما من أحد مر بقبر أخيه المؤمن كان يعرفه فى الدنيا فيسلم عليه إلا عرفه ورد عليه السلام ") . اهـ (٢)

---

١ – حديث (ما من أحد مر بقبر أخيه) رواه ابن عبد البر فى الاستذكار (٢/١٦٥) مؤسسة الرسالة وتصحيحه الذى استدل به ابن تيمية وابن القيم فى الأحكام لعبد الحق الاشبيلى (٢/٥٦٤) (مكتبة الرشيد بالرياض).

٢ – وقد روى نفس الحديث بإسناد ضعيف جدا عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال "ما من عبد يمر بقبر رجل كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الا عرفه ورد عليه السلام" رواه والصيداوى فى معجم الشيوخ (١/٣٥٠–٣٥١) ومن طريقه الخطيب فى تاريخ بغداد (٦/١٣٧) وتمام الرازى فى فوائده (١/٦٣) وابن عساكر فى تاريخ دمشق (١٠/٣٨٠)

والحديث فيه عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ، وهو عند المتمسلفة ضعيف للغاية .

أما من نقل تصحيحه فلم ينقله إلا من طريق ابن عباس الذى انفرد به عبد البر . انظر عمدة القاري (٨/٦٩) عون المعبود (٣/٢٦١) نيل الأوطار (٣/٣٠٥) قال المناوى فى فيض القدير (٥/٤٨٧):"وأفاد الحافظ العراقي أن ابن عبد البر خرجه في التمهيد والاستذكار بإسناد صحيح من حديث ابن عباس وممن صححه عبد الحق بلفظ ما من أحد يمر بقبر أخيه المؤمن كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه إلا عرفه ورد

أما ابن تيمية فنقله ١١ مرة (إحدى عشر مرة) بتحريف واضح بـنص من عنده وهو

" ما من رجل يمر بقبر الرجل كان يعرفه فى الدنيا فيسلم عليه إلا رد الله عليه روحه " ذكره ثمانية مرات مع نقل تصحيح الحافظ ابن عبد البر له وذلك فى كتبه الآتية (الرد على البكرى ١/ ٢٤٧، ٤٥٤، واقتضاء الصراط ١/٣٢٦ ، ومجموع فتاويه ١ / ٣٥١ ، ٤ / ٢٩٥ ، ٢٤ / ١٧٣ ، ٣٦٤ ، ومنهاجه ٢/٤٤٢)

أما الثلاثة الباقية ففى (زيارة القبور ١/١٦ مجموع فتاويه ٢٤/٣٠٣ ، ٢٧/٧١) وللأسف تبعه ابن كثير على ذلك فى تفسيره (٣ / ٤٣٩) ، وكذلك ابن القيم فى حاشيته (١١ / ٩٣) ، وبدائع الفوائد (٢ / ٤٠٠) ، والروح (١ / ٥) ، وكلا من ابن كثير وابن القيم نقل تصحيح الحافظ ابن عبد البر أو عبد الحق الأشبيلى .

وهذا واضح وضوح الشمس أن جملة " إلا رد الله عليه روحه " ليست من نص حديث الحافظ ابن عبد البر والذى لم يروها غيره .. فقد وضعها ابن تيمية وتلامذته كذبا وزورا على رسول الله ﷺ فى حديث قدمنا نصه .

فلماذا اختلقها ابن تيمية وتلامذته ؟

لسبب واحد هو إرادة ابن تيمية إثبات أن حديث " ما من أحد يسلم على إلا رد الله على روحى حتى أرد عليه السلام " ليس فيه خصوصية للنبى ﷺ بسبب أن الميت العادى كما أن الله يرد عليه روحه، فكذلك النبى ﷺ يرد الله عليه روحه فلا خصيصة للنبى ﷺ فى رد الروح إليه .

عرفت الآن سبب كذب ابن تيمية وأصحابه وأتباعه والتخطيط المنظم لأصحابه، وسنذكر افتراءه على عمر رضى الله عنه بنسبه جملة فيها أن عمر رضى الله عنه قال لكعب الأحبار : (يا ابن اليهودية) وذلك أثناء تبديع ابن تيمية لعبد الله بن عمر رضى الله عنهما .

=

عليه السلام".

وليأت اتباع ابن تيمية - أو أى أحد ممن يعظم جناب ابن تيمية حتى ولو على حساب جناب رسول الله ﷺ - بتفسير خطأ ابن تيمية وأتباعه وتحريفه لهذا النص ١١ مرة .

يا قومنا

هل كون ابن تيمية منتسباً إلى العلماء (كما يراه البعض) يعتبر مسوغا لمغفرة أخطائه الفاحشة فى حق النبى ﷺ وأهل بيته وصحابته ومسوغا أيضاً لغض النظر عن تلك الأخطاء والتنبيه عليها بحجة أنه عالم أو كما يطلق عليه تلامذته أو... ؟

هل يعتبر ذلك مسوغاً لهذا الصمت الرهيب تجاه أخطائه فى حق رسول الله ﷺ وأهل بيته وصحابته ؟

يا قومنا

أنقذوا أنفسكم

وفوزوا برسولكم

وكفاكم خيبة

وإنا لله وإنا إليه راجعون.. ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم .



٦٢ - ابن تيمية الذى لم يذكر ولا مرة واحدة فى كتبه قول النبى ﷺ (بل الرفيق الأعلى) يحدد مقدار سمع رسول الله ﷺ

قال ابن تيمية فى مجموع فتاويه (٢٧ / ٣٢٤)

(وهذا السلام مشروع لمن كان يدخل الحجرة وهذا السلام هو القريب الذى يرد النبى على صاحبه ، وأما السلام المطلق الذى يفعل خارج الحجرة وفى كل مكان ، فهو مثل السلام عليه فى الصلاة وذلك مثل الصلاة عليه ، والله هو الذى يصلى على من يصلى عليه مرة عشراً ويسلم على من يسلم عليه مرة ...)

ثم قال التالى بعد ٦ سطور

(" ما بين بيتى ومنبرى روضة من رياض الجنة " هذا لفظ الصحيحين ... ولفظ قبرى ليس فى الصحيح فإنه حينئذ لم يكن قبر) . اهـ

وأكد ابن تيمية على عدم سماع النبى ﷺ سلام من سلم عليه من خارج الحجرة فى مجموع فتاويه (٢٧ / ٣٨٣ ، ٣٨٤) بقوله

(ويبقى الكلام المذكور فيه، هل هو السلام عند القبر، كما كان من دخل على عائشة رضى الله عنها يسلم عليه أو يتناول هذا، والسلام عليه من خارج الحجرة فالذين استدلوا به جعلوه متناولا لهذا وهذا، وهو غاية ما كان عندهم في هذا الباب عنه صلي الله عليه وسلم وهو صلى الله عليه وسلم يسمع السلام من القريب وتبلغه الملائكة الصلاة والسلام عليه من البعيد كما فى النسائى عنه صلي الله عليه وسلم أنه قال : إن لله ملائكة سياحين يبلغونى عن أمتى السلام) . اهـ

قلت :

مسلسل بغيض حتى لا يزور الناس النبى ﷺ.. مشكلة ابن تيمية أنه لا يريد أن يصدق أن الأنبياء أحياء فى قبورهم يصلون .. ومشكلته أكثر أنه لا يؤمن بأن جناب النبى ﷺ لا يجوز المساس به من قريب ولا من بعيد..

ونقول :

(١) ليس هناك أى دليل على أن السلام المشروع على النبى ﷺ هو ما كان فى الحجرة الشريفة فقط وليس فى الحجرة وخارجها .

(٢) معنى قول ابن تيمية : (وهذا السلام هو القريب الذى يرد النبى على صاحبه)

أن النبي ﷺ لا يسمع إلا ما كان داخل الحجرة لذلك يرد السلام لسماعه.. أما خارج الحجرة فلا يسمع وهذا منطق باطل وجرياً على كلام ابن تيمية نقول له :

لو أن أحداً خارج الحجرة ونادى وسلم بصوت عال بحيث يسمع النبي ﷺ وهو فى حجرته قبل انتقاله للرفيق الأعلى فهل يسمع صوته ﷺ الآن .. ؟! ثم هب أن رجلاً أحضر مكبر صوت ـ ميكروفوناً ـ وبعد أكثر عن الحجرة فما هو القدر الذى يسمعه النبي ﷺ الآن .. ؟! ونستغفر الله من هذه العبارات .

وإذا كانت الحجرة النبوية مثلا ٣ X ٥ متر وتخيل نفسك فى حجرة هذه مساحتها .. لك أن تتخيل مقدار ما يريد ابن تيمية أن يحصر رسول الله ﷺ فيه .

(٣) ابن تيمية يتغافل تماما عن أن سمع النبي ﷺ فى الدنيا يختلف عن أى سمع ، فقد قال رسول الله ﷺ " إنى أرى ما لا ترون وأسمع ما لا تسمعون " وكان يقول لأصحابه " هل تسمعون ما أسمع ...هل تسمعون ما أسمع " . فهل فى حياة النبي ﷺ يسمع النبي ﷺ ما لا يسمعه الخلق ثم عندما يلحق بالرفيق الأعلى يقل ويضعف سمعه حتى يجعله ابن تيمية مقصوراً ومحصوراً فى عدة أمتار.. ؟!

ألم يعلم قول النبي ﷺ فى حديث " كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به " .

ونتساءل :

ماذا فى نفس ابن تيمية لرسول الله ﷺ ـ معنى ذلك على كلام ابن تيمية ـ أنه لا فائدة من الذهاب للسلام على رسول الله ﷺ وذلك لأن النبي ﷺ داخل الحجرة والحجرة منذ وفاة السيدة عائشة لم يدخلها أحد حتى دخلت فى التوسعة فى زمن عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه .. فإذا كان ذلك كذلك ، فعلام يتعب المرء نفسه ويزور رسول الله ﷺ الذى هو عند ابن تيمية لا يرد ولكن يبلغ .

(٤) حديث "إن لله ملائكة سياحين يبلغونى عن أمتى السلام" ليس فيه دليل على أن النبي ﷺ لا يسمع البعيد، أو ما هى حدود السمع؟ ولكن فيه تشريف بعض الملائكة بالمعاملة مع رسول الله ﷺ، كما كان بعضهم يستأذن الله عز

وجل حتى يزور النبى ﷺ .. فكونهم يبلغوه السلام وهم عدة ليس ملك واحد ، بل ملائكة ، ليس فيه أى أسلوب حصر أو قصر لسماع النبى ﷺ ، وإنما تشرفهم بإبلاغه بحب أمته له وصلاتهم عليه .

لو احتج اتباع ابن تيمية بحديث " من صلى علىّ نائيا أبلغته " – لو صح فقد ضعفه جماعة وصححه آخرون – فله عدة توجهات منها : من صلى علىّ نائيا أى بعيدا عن سنتى أبلغته ، ومنها من صلى علىّ وهو غير منتبه بعيد الذهن أبلغته ، ومن صلى علىّ قريباً سمعته – فقد يكون معناه – من كان قريباً يعنى حاضراً حضور القلب أو الفهم أو المكان . قال تعالى : ﴿ إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُۥ بَعِيدًا ۝٦ وَنَرَىٰهُ قَرِيبًا ﴾ (المعارج ٦-٧) معنى بعيدا : نراه أى يرونه لن يحدث ، ونراه قريباً أى سيحدث والله أعلم .

(٥) قوله (ولفظ قبرى ليس فى الصحيح فإنه حينئذ لم يكن قبراً) إهدار لما رواه عشرة من الصحابة فعن أبي هريرة، وابن عمر، وعمر بن الخطاب، وعبد الله بن زيد، وأم سلمة، وعلى بن أبي طالب ، وعن أبي سعيد الخدرى ، والزبير بن العوام، وعبد الله بن لبيد ، وجابر بن عبد الله رضى الله عنهم أجمعين عن رسول الله ﷺ " ما بين قبرى ومنبرى روضة من رياض الجنة " [1]

---

١ – حديث " ما بين قبرى ومنبرى " ورد عن أبي هريرة عند ابن أبي شيبة (٦ / ٣٠٥) وابن أبي عاصم فى السنة (٢ / ٣٣٩ – ٣٤٠) والبزار ١-٣ (٢ / ١٤٨ – ١٤٩) والبيهقى فى السنن الكبرى (٥ / ٢٤٦) وحديث ابن عمر أخرجه البخارى فى التاريخ الكبير(١ / ٣٩٢) والطبرانى فى المعجم الكبير (١٢ / ٢٩٤) والأوسط (١ / ١٩٢، ٢٢٣) وأبو يعلى (٢ / ٤٩٦) والخطيب فى تاريخ بغداد (١٢ / ١٦٠) وتمام فى الفوائد (١ / ٧٩) وابن عساكر فى تاريخ دمشق (٤٩ / ١١٨) حديث عمر بن الخطاب أخرجه الإسماعيلى فى مسند عمر ، وحديث سعد بن أبي وقاص أخرجه البزار ٤-٩(٤ / ٤٤) والخطيب فى تاريخ بغداد (١١ / ٢٩٠) ، وابن عساكر فى تاريخ دمشق (٤٠ / ٣٧) قال الحافظ ابن حجر فى الفتح (٤ / ١٠٠) " رجاله ثقات " وعبد الله بن زيد رواه الرويانى (٢ / ١٧٩) ، وأم سلمة رواه النسائى فى السنن الكبرى (٢ /٤٨٩) وأبو نعيم فى حلية الأولياء (٧ / ٢٤٨) ، وعلى بن أبي طالب رواه البزار ١-٣ (٢ / ١٤٨ – ١٤٩) ، وعن أبي سعيد الخدرى أخرجه أحمد (٣ / ٦٤) وأبو يعلى (٢ / ٤٩٦) وهو فى طبقات المحدثين بأصبهان (٢ / ٣٦١) تاريخ بغداد للخطيب البغدادى (٤ / ٤٠٢) ، والزبير بن العوام مسند الحارث(زوائد الهيثمي) (١ / ٤٧١) ، وعبد الله بن لبيد فى الفردوس (٣ / ٥٣٨ برقم ٥٦٧٦) ، وعن جابر أخرجه الخطيب فى تاريخ بغداد (١١ / ٢٢٨) والبيهقى فى شعب الإيمان (٣ / ٤٩١) وابن عساكر فى تاريخ دمشق (٢٢ / ١٧٧) وقد بوبه البخارى بذلك اللفظ (١ / ٣٩٩) قال : باب فضل ما بين القبر والمنبر . وقال مسلم (٢ / ١٠١٠) باب ما بين القبر والمنبر روضة من رياض الجنة وقال ابن حبان (٩ / ٦٥) " ذكر رجاء نوال المرء المسلم بالطاعة روضة من رياض الجنة إذا أتى ما بين القبر والمنبر " . وغيرهم وغيرهم .

كما أن البخارى نفسه فيه هذه اللفظة (قبرى) برواية ابن عساكر.. وبوب البخارى ومسلم بكلمة (قبرى) .

ثم أين حديث معاذ بن جبل؟! فعن معاذ بن جبل قال:" لما بعثه رسول الله ﷺ إلى اليمن خرج معه رسول الله ﷺ يوصيه ومعاذ راكب ورسول الله ﷺ يمشي تحت راحلته فلما فرغ قال " يا معاذ إنك عسى أن لا تلقانى بعد عامي هذا ولعلك أن تمر بمسجدى هذا وقبرى " فبكى معاذ جزعا لفراق رسول الله ﷺ ". اهـ [1]

وهو نص لا يحتمل التأويل بكون النبى ﷺ يعلم أنه سيدفن بجنب مسجده ، ولا تنس حديث أبي مويهبة الذى قدمناه وفى حديث معاذ دلالة أيضا على جواز زيارة قبر النبى ﷺ .

وفى جزء نافع (١ / ٥١) :

عن طاوس عن عبد الله بن عمر عن النبى ﷺ قال :

" المدينة مهاجرى وفيها قبرى وقال صلاة الليل مثنى مثنى فإذا خشيت الصبح فواحدة " .

قال ابن حزم فى المحلى (٥ / ١٣٣) :
" قد أنذر عليه السلام بموضع قبره بقوله " ما بين قبرى ومنبرى روضة من رياض الجنة " واعلم أنه فى بيته بذلك ". اهـ

(٦) قال ابن مفلح الحنبلى تلميذ ابن تيمية فى الفروع (٣ / ٣٨٥) :

" ويستحب الصلاة على النبى ﷺ وزيارة قبره وقبر صاحبيه رضى الله عنهما فيسلم عليه مستقبلا له لا للقبلة ثم يستقبلها ويجعل الحجرة عن يساره ويدعو ، ذكره أحمد وظاهر كلامهم ، قرب من الحجرة أو بعد".اهـ

قلت : وكلامه واضح فى الرد على ابن تيمية .

١ - حديث " ولعلك أن تمر بمسجدى هذا وقبرى " أخرجه الإمام أحمد (٥ / ٢٣٥) وابن حبان (٢ / ٤١٤ ، ٤١٥) وابن أبي عاصم فى السنة (٢ / ٤٨٦) والطبرانى فى الكبير (٢٠ / ٨٩ ، ١٢١) والبيهقى فى السنن الكبرى (١٠ / ٨٦) قال الهيثمى فى مجمع الزوائد (٩/٢٢) : رواه أحمد بإسنادين .. ورجال الإسنادين رجال الصحيح .. ما عدا راشد بن سعد وعاصم بن حميد وهما ثقتان .

٦٣ - ابن كثير يعترف أن من حرم زيارة النبى ﷺ فهو جاهل ونحن أتينا بما يدين ابن تيمية فى تصريحه الواضح فى تحريم زيارة قبر النبى ﷺ حتى على أهل المدينة ولو بدون شد الرحال

قال ابن تيمية فى مجموع فتاويه (٢٧ /٢٤٣)

(وهذا ظن أن السفر إلى زيارة نبينا كالسفر إلى غيره من الأنبياء والصالحين وهو غلط من وجوه:

أحدها: أن مسجده عند قبره والسفر إليه مشروع بالنص والإجماع بخلاف غيره

الثاني: أن زيارته كما يزار غيره ممتنعة وإنما يصل الإنسان إلى مسجده وفيه يفعل ما شرع له .

الثالث : أنه لو كان قبر نبينا يزار كما تزار القبور لكان أهل مدينته أحق الناس بذلك كما أن أهل كل مدينة أحق بزيارة من عندهم من الصالحين ، فلما اتفق السلف وأئمة الدين على أن أهل مدينته لا يزورون قبره بل ولا يقفون عنده للسلام إذا دخلوا المسجد وخرجوا. وإن لم يسم هذا زيارة بل يكره لهم ذلك عند غير السفر كما ذكر ذلك مالك وبين أن ذلك من البدع التى لم يكن صدر هذه الأمة يفعلونه علم أن من جعل زيارة قبره مشروعة كزيارة قبر غيره فقد خالف إجماع المسلمين). اهـ

قلت :

قدمنا الرد قبل ذلك ولكن أتينا بنصه حتى تتبين ما كان يخبئه لرسول الله ﷺ ، وظن كثير من العلماء بعده أنه لا يحرم الزيارة إلا بشد الرحال . فقد أتيناكم بقوله تحريم الزيارة بشد رحال وبدون شد رحال حتى على أهل المدينة وها هو كذبه على أهل المدينة ويكفيك قوله وافتراؤه (أن زيارته كما يزار غيره ممتنعة) . اهـ

وقوله :

(فلما اتفق السلف وأئمة الدين على أن أهل مدينته لا يزورون قبره بل ولا يقفون عنده للسلام إذا دخلوا المسجد) ، وقوله (من جعل زيارة قبره مشروعة كزيارة قبر غيره فقد خالف إجماع المسلمين) . اهـ

وسوف نرد عليه بكلام ابن كثير أولاً .

قال ابن كثير فى البداية والنهاية (١٤ / ١٢٤)

" وكان ابن الخطيرى الحاجب قد دخل على الشيخ تقى الدين قبل هذا اليوم فاجتمع به وسأله عن أشياء بأمر نائب السلطنة ثم يوم الخميس دخل القاضى جمال الدين بن جملة وناصر الدين مشد الأوقاف وسألاه عن مضمون قوله فى مسألة الزيارة فكتب ذلك فى درج وكتب تحته قاضى الشافعية بدمشق قابلت الجواب عن هذا السؤال المكتوب على خط ابن تيمية إلى أن قال وإنما المحزن جعله زيارة قبر النبى ﷺ وقبور الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم معصية بالإجماع مقطوعا بها فانظر الآن هذا التحريف على شيخ الإسلام فإن جوابه على هذه المسألة ليس فيه منع زيارة قبور الأنبياء والصالحين وإنما فيه ذكر قولين فى شد الرحل والسفر إلى مجرد زيارة القبور ، وزيارة القبور من غير شد رحل إليها مسألة وشد الرحل لمجرد الزيارة مسألة أخرى والشيخ لم يمنع الزيارة الخالية عن شد رحل بل يستحبها ويندب إليها وكتبه ومناسكه تشهد بذلك ولم يتعرض إلى هذه الزيارة فى هذه الوجه فى الفتيا ولا قال إنها معصية ولا حكى الإجماع على المنع منها ولا هو جاهل قول الرسول " زوروا القبور فإنها تذكركم الآخرة " والله سبحانه لا يخفى عليه شيء ولا يخفى عليه خافية وسيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون ". اهـ كلام ابن كثير بحروفه

اقرأ وتعجب ، وبغض النظر عن الملاحظات التى وردت فى كلام ابن كثير ، على الأقل عدم حسن ظنه بقاضى الشافعية الذى وافقه بعد ذلك قاضى الحنفية وقاضى المالكية وحتى قاضى الحنابلة .. المهم كلام ابن كثير فى نفى التهمة عن ابن تيمية ليس له عندنا إلا أحد معنيين ..

الأول: أن ابن كثير لم يطلع على خبيئة ابن تيمية .

الثانى: أن ابن تيمية له جهاز إعلامى كبير جداً يحاول تحسين صورته .

قلت :

بعد التنبيه على كذب ابن تيمية بقوله (أن من جعل زيارة قبره مشروعة كزيارة قبر غيره فقد خالف إجماع المسلمين) اهـ .

وأتحدى جميع أتباعه بأن يأتوا بهذا الإجماع ولو قبل ولادة ابن تيمية بيوم ، فابن تيمية كاذب. وقد نقلنا إجماع المسلمين على مشروعية زيارة قبر النبى ﷺ وقول بعض العلماء بالوجوب .

وانظر أيضا إلى قول صاحب كتاب الشهادة الزكية (١ / ٨٩ ، ٩٠)

" وأما ما قيل من أن الشيخ منع من زيارة القبور فحاشا لله ومعاذ الله هذه كتبه وفتاويه ومناسكه مصرحة باستحباب زيارة قبور المسلمين فضلا عن الأنبياء عليهم السلام ، بل صرح بجواز زيارة قبور الكفار ، نعم حكى خلافا للعلماء فيما إذا سافر لمجرد زيارة القبور ، فمنهم من قال بالجواز وهو مذهب الجمهور ، ومنهم من قال بالكراهة ، ومنهم من قال بالتحريم واختار هذا القول ابن بطة وابن عقيل إماما الحنبلية والإمام أبو محمد الجوينى إمام الشافعية وهو اختيار القاضى عياض فى إكماله وهو إمام المالكية ومال إلى هذا القول شيخ الإسلام ابن تيمية ". اهـ

قلت :

إذا قرأت كلام صاحب الشهادة الزكية هذا تعرف مغزى كلامى بالجهاز الإعلامى لابن تيمية وأتباعه منذ ابن تيمية حتى الآن؛ والذى ألجأهم إلى نفى ما صرح به ابن تيمية بنفسه هو إدراك الخاصة والعامة، العلماء والجهال قبح ما جاء به ابن تيمية فانصرفوا عنه وعنهم .

وبنفسك تبين كذب ابن تيمية وأتباعه، فابن عقيل من الذين قالوا إن قبر النبى ﷺ أفضل من العرش ، ومن الذين يتوسلون بالنبى ﷺ ، ومن الذين يدعون ووجوههم إلى قبر النبى ﷺ ، ومن الذين يقولون له عند زيارته " استغفر لنا " ومن الذين يقولون وهم قبالة النبى ﷺ " إنى أتوجه بك إلى ربى " فانظر إلى تلبيسهم وانظر هل أتوا بنص واضح عن ابن عقيل أنه قال لا يقصر المسافر صلاته إلى قبر النبى ﷺ ؟ ولو وجدوه لطبعوه ووزعوه بالمجان على البيوت .. فانتبه لدينك .

أما القاضى عياض فقد نقل إجماع المسلمين على تفضيل قبر النبى ﷺ على الكعبة، وهو الذى نقل قول مالك للمنصور "لم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة أبيك آدم" ونقل الدعاء أمام قبر النبى ﷺ وباتجاه النبى ﷺ وغير ذلك...

قال القاضى عياض فى الشفاء (٢ / ٦٨ ، ٦٩)

" وزيارة قبره ﷺ سنة من سنن المسلمين مجمع عليها وفضيلة مرغب فيها ، وواجب شد المطى إلى قبره ﷺ ، يريد بالوجوب هنا وجوب ندب وترغيب وتأكيد لا وجوب فرض " . اهـ

اقرأ بنفسك وافهم الخدعة الكبرى .. وحسبنا الله ونعم الوكيل .

وقد نقلنا فى أحد المسائل ما أخرجه ابن أبي شيبة (١٠٢/٦) بإسناد صحيح قال: " حدثنا عبدة بن سليمان عن سعيد بن سعيد قال لحقنى نافع بن جبير حين انصرفت من المغرب فقلت ما شأنك فقال إذا مررت على قبر النبى ﷺ فقل السلام على النبى ﷺ ورحمة الله فإن الشيطان يقول لا صحبة . فإذا دخلت على أهلك فقل السلام عليكم فإن الشيطان يقول لا مبيت فإذا أتيت بعشائك فقل بسم الله فإن الشيطان يولى خاسئاً يقول لأصحابه لا مبيت ولا عشاء ". اهـ

وقد قدمنا فى المسائل السابقة مذهب الإمام مالك فلا حاجة للإعادة ، ويحضرنى الآن قول الإمام مالك فى مسألة السلام من أحد علماء المالكية الأجلاء وهو أبو الوليد محمد بن رشد المالكى فى شرح العينية المسمى بكتاب (البيان والتحصيل) فى كتاب الجامع – فى سلام الذى يمر بقبر النبى ﷺ ، وسئل عن المار بقبر النبى ﷺ، أترى أن يسلم كلما مر؟ قال: نعم ، أرى ذلك ، عليه أن يسلم عليه إذا مر به ، وقد أكثر الناس من ذلك ، فأما إذا لم يمر به فلا أرى ذلك.

(راجع شفاء السقام فى زيارة خير الأنام ٧٢ ، ٧٣).

٦٤ - أحباب النبى ﷺ لا يستغنون عنه ولا عن السلام عليه عند قبره ولا عن السلام عليه فى كل حال

قال ابن تيمية فى مجموع الفتاوى (٢٧ / ٤١٧)

(وأما إتيان القبر للسلام عليه فقد استغنوا عنه بالسلام عليه فى الصلاة وعند دخول المسجد والخروج منه ، وفى إتيانه بعد الصلاة مرة بعد مرة ذريعة إلى أن يتخذ عيدا ووثنا) . اهـ

قلت :

من هم الذين استغنوا عن زيارة النبى ﷺ ؟!! أهم الزنادقة أم المبتدعة أم الخوارج ؟! وما أبشع كلمة (استغنوا) ، ولا عجب فقد خرجت ممن قال فيه التقى الحصنى (١ / ٤٥) " عنده ضغينة للنبى ﷺ ". اهـ

قلت :

ونقول لابن تيمية وأتباعه.. نحن لا نستغنى أبداً عن النبى ﷺ، ولا عن السلام عليه عند قبره، ولا عن السلام عليه فى كل حال، ولن يقسو ـ إن شاء الله ـ قلبنا حتى يكون كالحجارة مهما زادت الوساوس .

ونقول :

لئن لم تنتبه أيها المسلم لأسلوب ابن تيمية وخطره لتقعن فيما وقع فيه أحد الزنادقة حيث أفتى بأن قبر النبى ﷺ هو آخر وثن فى جزيرة العرب . وقال معتوه آخر: فلنخرج القبر من المسجد ونفصله تماماً بسور عظيم ، أحد الهالكين بهدم قبة النبى الخضراء [1]

١ – قال تلامذة السيد أبى الحسنين عبد الله الحسينى المكى الهاشمى فى تعليقهم على كتاب الاحتفال بالمولد النبوى (ص ٦) ما نصه: ومن آخر ما وقفنا عليه من قلة أدب بعض أدعياء السلفية ما كتبه المدعو عبد العزيز البرعى اليمنى فى كتابه: قوارع الأسنة فى الرد على أعداء السنة ؟؟؟ حيث قال بالحرف الواحد (ص ٢٨) تحت عنوان (عباد الأصنام): إن عبادة الأصنام كثيرة فى زماننا..ومن تلك الأصنام قبر رسول الله ﷺ قالوا وهذه ردة صريحة وشتم قبيح لسيد المرسلين الذى دعا ربه ودعاؤه قطعى الإجابة فقال " اللهم لا تجعل قبرى وثنا يعبد " وهذا المؤلف من تلاميذ المدعو (مقبل بن هادى) الذى دعا فى رسالة تخرجه من الجامعة الإسلامية فى المدينة المنورة بإشراف حماد الأنصارى بعنوان (ظلال الجنة فى الرد على أعداء السنة)؟؟؟ حيث دعا إلى هدم القبة الخضراء – التى على قبر النبى ﷺ – وقد أبعد المذكور عن المملكة بسبب غلوه وتطرفه .اهـ

قلت :هذه نتيجة حتمية ومحصلة نهائية لمن يتبع ابن تيمية فى نزغاته تجاه رسول الله ﷺ، وهؤلاء وأشباههم عندهم الجرأة على التكلم بصريح القول –وإن كان كفرا – وفاقوا أستاذهم ابن تيمية ، فابن تيمية كان

فانتبهى يا أمة محمد ﷺ .

وأقول :

ما حكم من يتجرأ بهذا الأسلوب على مقام النبى ﷺ؟ وهل هناك شيء يحزن ابن تيمية من علاقة الأمة المحمدية بخير خلق الله، والله لا أدرى ماذا أقول غير: لك الله يا رسول الله ، وحسبنا الله ونعم الوكيل فى من يحرم الأمة من نبيها ، ويستخف بمقام النبوة ، ويدمر أدب الشباب وحلاوة إيمانه .

فإنك إن نظرت إلى أحد المتدينين فى أول طريقه رأيت أنوار الهداية عليه ظاهرة، فإذا ما قرأ لابن تيمية واتبعه تجد هذه الأنوار قد سلبت ، وترى الأداب قد محقت ، ولا تسمع إلا اختلافاً ، ويا ليت أدب الخلاف عندهم معروف .

ونقول لأتباع ابن تيمية .. أتدرون من الذى يستغنى عن السلام على النبى ﷺ فى قبره ؟ نقول لكم ما يروى غليلكم .

أخرج ابن أبى شيبة (٦ / ١٠٢) – بإسناد صحيح – قال :

" حدثنا عبدة بن سليمان عن سعيد بن سعيد قال لحقنى نافع بن جبير حين انصرفت من المغرب فقلت ما شأنك فقال إذا مررت على قبر النبى ﷺ فقل السلام على النبى ﷺ ورحمة الله، فإن الشيطان يقول لا صحبة . فإذا دخلت على أهلك فقل السلام عليكم فإن الشيطان يقول لا مبيت ، فإذا أتيت بعشائك فقل بسم الله فإن الشيطان يولى خاسئاً يقول لأصحابه: لا مبيت ولا عشاء ". اهـ [1]

نافع بن جبير صاحب هذا القول هو أحد أئمة التابعين وهو ابن الصحابى جبير بن مطعم رضى الله عنه روى عن العباس عم النبى ﷺ وابنه عبد الله وعلى بن أبى طالب والسيدة عائشة والسيدة أم سلمة والزبير بن العوام وعبد الله بن مسعود

=

يناور ويحاور ويلف ويدور حتى لا يكشف عواره ، ولذا توقف فيه وأحسن فيه الظن من لم يطلع على أخطائه وبهذا الحجم فى حق رسول الله ﷺ.

١ – أثر ابن أبى شيبة صحيح ورجاله ثقات فإن عبدة بن سليمان الكلابى (١٨٧ توفى هـ) : ثقة ثقة كما قال عنه أحمد بن حنبل وهو من رجال مسلم (تهذيب الكمال ٥٣٠/١٨) وقال الذهبى : الحافظ الحجة القدوة أما سعيد بن سعيد ، فصوابه: سعيد بن أبى سعيد المقبري.. ثقة وثقه على بن المدينى وابن سعد وأبو زرعة والنسائى وغيره روى له البخارى ومسلم وبقية الستة (تهذيب الكمال ٤٦٦/١٠ ، التقريب ٢٣٢١) أما نافع بن جبير فهو تابعى ثقة روى له البخارى ومسلم وبقية الستة (تهذيب الكمال ٢٧٢/٢٩) –وقال ابن حجر: ثقة فاضل وقال الذهبى : شريف مفت – اهـ

وأبى هريرة وآخرين من الصحابة رضوان الله عليهم توفى سنة (٩٩هـ) بالمدينة المنورة وقوله هذا لا يقال من قبل الرأى ، ولكن من قبل أنه شرع معروف عند التابعين ، وتلقوه ممن تعلموا منهم من الصحابة .

قلت :

أعرفتم من يستغنى عن السلام على رسول الله ﷺ فى قبره ؟ ومن يصاحب ... ملكاً أم شيطاناً ؟!

اتقوا الله فى أنفسكم وفى الأمة !

ونقول قال الله تعالى:﴿ فَكَفَرُواْ وَتَوَلَّواْۚ وَّٱسۡتَغۡنَى ٱللَّهُۚ وَٱللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٞ ﴾ (التغابن ٦)

تنبيه :

لو كان ابن تيمية يعرف رجلاً واحداً نقل عنه استغناؤه عن السلام على رسول الله ﷺ فى قبره لذكره كثيراً جداً فى كتبه كعادته ، فهلا ذكر لنا وأتباعه من هم الذين استغنوا ؟

٦٥ - ابن تيمية يكره أن يزور أحد النبى ﷺ ويصرح بأنه لا فائدة من زيارة النبى ﷺ

بعد أن نفى أهمية السلام على رسول الله ﷺ ، قال ابن تيمية فى مجموع فتاويه (٢٧ / ٤١٦)

(فلم يبق فى إتيان القبر فائدة لهم ولا له ، بخلاف إتيان مسجد قباء ، فإنهم كانوا يأتونه كل سبت فيصلون فيه اتباعاً له ﷺ فإن الصلاة فيه كعمرة ، ويجمعون بين هذا وبين الصلاة فى مسجده يوم الجمعة إذ كان أحد هذين لا يغنى عن الآخر بل يحصل بهذا أجر زائد ، وكذلك إذا خرج الرجل إلى البقيع وأهل أحد كما كان يخرج إليهم النبى ﷺ يدعو لهم كان حسناً ؛ لأن هذا مصلحة لا مفسدة فيها ، وهم لا يدعون لهم فى كل صلاة حتى يقال هذا يغنى عن هذا)

قلت :

إنا لله وإنا إليه راجعون .. إلى هذا الحد يكره ابن تيمية تقرب أى إنسان من النبى ﷺ !

وخوفاً من تلبيس ابن تيمية على العوام ننبه بالآتى :

١- معظم أحباب النبى ﷺ ومعظم من يزوره .. يزوره محبة وشوقاً للوقوف أمام الحضرة المحمدية وليس للفائدة .

٢- من قال من العلماء أنه ليس فى إتيان القبر فائدة ؟. فماذا يعد وقوع نظر النبى ﷺ على من زاره ووقف ببابه بهذا المكان الطيب المبارك .. والسلام على رسول الله ﷺ .. ورد الرسول ﷺ عليه السلام ؟

٣- يتناسى ابن تيمية دائماً أن النبى ﷺ حى فى قبره .

٤- قوله (فلم يبق فى إتيان القبر فائدة لهم ولا له) سوء أدب شديد جداً جداً .

٥- إن النبى ﷺ لا يحتاج لأحد ولا يستفيد من أحد ، فإن الله هو وكيله وحسيبه، والأمة هى التى تستفيد من خير خلق الله ﷺ وأعتقد أن فكرة الاستفادة هى فكرة الماديين .

٦- يا ليت ابن تيمية يقول : يجوز زيارة النبى ﷺ ولو مرة واحـــدة فى العمـــر، ولكنه منعها تماماً ، وهذا يدل على ما فى نفسه .

٧- قول ابن تيمية فى زيارة قباء وشهداء أحد (لأن هذا مصلحة لا مفسدة فيها) فيه ما لا يخفى من اعتباره زيارة النبى ﷺ مفسدة .

احكم بنفسك وقرر أمرك إن كان لك إرادة ، وانظر هل أنت مع ابن تيمية فى سوء أدبه وحرمانه للأمة من زيارة النبى ﷺ ، أم أنت مع أحباب النبى ﷺ .

٦٦ - ابن تيمية أراد تكذيب ما صح من استسقاء الصحابة بالنبى ﷺ وبقبره ، فظن ما لم يظنه عاقل وهو أن سقف مسجد رسول الله ﷺ يمنع نزول الرحمات على قبر النبى ﷺ !

قال ابن تيمية فى الرد على البكرى (٢ / ٤٦٩)

(وكذلك إذا قيل إن الشيخ الميت يستسقى عند قبره ويقسم به على الله ويعرف عنده عشية عرفة ونحو ذلك، قيل له: إذا كان النبى صلى الله عليه وسلم سيد الخلق لم تستسق الصحابة رضوان الله عليهم عند قبره، ولا أقسموا به على الله ، ولا عرفوا عند قبره فكيف غيره) . اهـ

قلت :

انظر إلى طريقة ابن تيمية فبدلاً من أن يقول (لا أعلم دليلاً فى ذلك) استخدم أسلوباً فى نفى شيئين مرة واحدة بقوله (إذا كان النبى ﷺ سيد الخلق لم تستسق الصحابة رضوان الله عليهم عند قبره ولا أقسموا به على الله ولا عرفوا عند قبره فكيف غيره) فينظر العامى ومن لا علم له فيظن أن الصحابة لم تستسق بالنبى ﷺ ولا بقبره ولا عند قبره ، وكأن ذلك أمر مسلم .

ونثبت الآن لأتباع ابن تيمية استسقاء الصحابة عند قبر النبى ﷺ واستسقائهم بقبره ثم استسقاء الأمة بقبور بعض الصالحين ونقل ذلك عن الأئمة الأعلام .

فأما الاستسقاء برسول الله ﷺ وعند قبره :

" فقد ورد فى الأثر الصحيح الذى رواه ابن أبى شيبة والبيهقى وابن عساكر: عن مالك الدار قال ـ وكان خازن عمر على الطعام ـ قال أصاب الناس قحط فى زمن عمر فجاء رجل إلى قبر النبى ﷺ فقال : يا رسول الله استسق لأمتك فإنهم قد هلكوا ، فأتى النبى ﷺ الرجل فى المنام فقيل له " ائت عمر فأقرئه السلام وأخبره أنكم مسقون وقل له عليك الكيس عليك الكيس " فأتى عمر فأخبره فبكى عمر ثم قال : يا رب لا آلوا إلا ما عجزت عنه " اهـ [1]

---

١ – رواه ابن أبى شيبة (٦ / ٣٥٦ برقم ٣٢٠٠٢) . البيهقى فى دلائل النبوة وابن عساكر فى تاريخ دمشق (٤٤ / ٣٤٥) ، (٥٦ / ٤٨٩) وهو حديث صحيح صححه الحافظ ابن حجر فى فتح البارى (٢ / ٤٩٥ ، ٤٩٦) ، وابن كثير فى البداية والنهاية (٧ / ٩١ – ٩٢) والحافظ الغمارى (الرد المحكم ص ٥٢ ، ٥٣) وقد أورد هذه القصة أيضاً بدون نكير ابن جرير الطبرى فى تاريخه (٢ / ٥٠٩) – ولكن بإسناد آخر – والحافظ ابن عبد البر فى الاستيعاب (٣ / ١١٤٩) ، وأبو يعلى القزوينى فى الإرشاد =

وهذا أثر صحيح واضح يهدم ما يقوله ابن تيمية من أساسه ، ولم يقل أحد من الأئمة قبل ابن تيمية أن هذا حديث ضعيف ، أو أن هذا شرك أو أن فعل ذلك بدعة .

فليأتوا بمن قال ذلك قبل ابن تيمية فى القرن الثامن ونتحداهم بفضل الله .

ولو كان ذلك بدعة أو شرك أفكان يرويه ابن أبي شيبة وهو من أئمة الحديث – توفى قبل أحمد بن حنبل بست سنوات – ثم البيهقى وابن عساكر ؟

الاستسقاء بقبر النبى ﷺ فى مسند الإمام الدارمي – الذى مدحه ابن تيمية كثيراً جداً – ، ولا يعلم أنه أخرج هذا الأثر ، بل سَفَّه من ظن أنه رواه .

وأما الاستسقاء بقبر النبى ﷺ نفسه :

فقد روى الدارمى فى سننه (١ / ٥٦ برقم ٩٢) ما نصه : باب ما أكرم الله تعالى نبيه ﷺ بعد موته .

" حدثنا أبو النعمان ثنا سعيد بن زيد ثنا عمرو بن مالك النكرى حدثنا أبو الجوزاء أوس بن عبد الله قال قحط أهل المدينة قحطا شديدا فشكوا إلى عائشة فقالت : انظروا قبر النبى ﷺ فاجعلوا منه كوىً إلى السماء حتى لا يكون بينه وبين السماء سقف ، قال ففعلوا فمطرناً مطرا حتى نبت العشب وسمنت الإبل حتى تفتقت من الشحم فسمى عام الفتق " . اهـ [1]

قلت :

استعرض ابن تيمية هذا الأثر فى كتابه الرد على البكرى (١/٨٩ ، ٩٠ ، ٩١) وقال:

(١ / ٣١٤) ، ولم نر أحداً من السلف ولا من العلماء الصالحين فى القرون الثلاثة الأولى التى شهد لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أنها خير القرون اعترض على هذا الحديث ، ويكفيك تصحيح الحافظ ابن حجر وابن كثير من العلماء السابقين ، وعلى المعترض أن يأتى بدليل ولن يجد . وفر من الخوارج والمبتدعة وأنصاف أنصاف المتفيهقين – فر منهم – فرارك من الأسد .

١ – قلت : قال الحافظ الغمارى : ورجال هذا الأثر لا بأس بهم (الرد المحكم ص : ٧٩)وهو كما قال ، فإن سعيد بن زيد روى له مسلم فى صحيحه ووثقه يحى بن معين وكفى بتوثيق ابن معين له . قال المزى : قال عبد الله بن أحمد بن حنبل ، عن أبيه : ليس به بأس ، و قال البخارى : حدثنا مسلم قال : حدثنا سعيد بن زيد أبو الحسن صدوق ، حافظ . قال ابن حجر : صدوق له أوهام . أما عمرو بن مالك النكرى ، فقد قال الحافظ الذهبى فيه : وثق وحديثه من قبيل الحسن عند الحافظ الذهبى (انظر كتاب الذهبى من تكلم فيه وهو موثق) .

وقال ابن حجر صدوق له أوهام ، قال المزى : وذكره ابن حبان فى الثقات ، روى له البخارى فى " أفعال العباد " و الأربعة . اهـ

(وأما ما ذكره من أن أهل المدينة شكوا إلى عائشة فأمرتهم أن يعملوا من قبره كوة إلى السقف حتى لا يكون بينه وبين السماء حائل ففعلوا فمطروا حتى نبت العشب وسمنت الإبل وتفتقت شحما فسمى عام الفتق .

فقد ذكر هذا فيما أظن محمد بن الحسن بن زبالة فيما صنفه فى أخبار المدينة ، وجوابه من وجهين :

أحدهما : أن هذا محمد بن زبالة ضعيف لا يحتج به ، والثابت عن الصحابة باتفاق أهل العلم أنهم كانوا إذا استسقوا دعوا الله إما فى المسجد وإما فى الصحراء، وهذا الاستسقاء المشروع باتفاق أهل العلم ، فإنهم اتفقوا على دعاء الله واستغفاره واختلفوا هل يصلى للاستسقاء على قولين وجمهورهم على أنه يصلى له وهو مذهب مالك والشافعي وأحمد وأما أبو حنيفة فلم يعرف الصلاة فى الاستسقاء والجمهور عرفوا ذلك بما ثبت فى الصحاح والسنن والمسانيد أن رسول الله صل الله عليه وسلم صلى فى الاستسقاء ركعتين والصحابة فى زمن عمر وغيره صلوا واستشفعوا بالعباس وغيره، ولم يكشفوا عن قبره ولو كان مشروعاً لما عدلوا عنه ، وهذا العلم العام المتفق عليه لا يعارض بما يرويه ابن زبالة وأمثاله ممن لا يجوز الاحتجاج به .

ولو قال عالم يستحب عند الاستسقاء أو غيره أن يكشف عن قبر النبى صلى الله عليه وسلم أو غيره من الأنبياء والصالحين لكان مبتدعاً بدعة مخالفة للسنة المشروعة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن خلفائه) . اهـ

قلت :

نسبة ابن تيمية لهذا الأثر لابن زبالة الذى تركه العلماء دليل على أحد أمرين :

الأمر الأول : أن ابن تيمية لم يكن عنده ـ مثلما يقول أصحابه عنه ـ من سعة الاطلاع كأن كتب الأحاديث بين عينيه، ولا يعلم أن هذا الحديث رواه الدارمى، فذكر ابن زبالة الضعيف المتروك إمعاناً فى تضعيف القصة .

الأمر الثانى : أن ابن تيمية يعلم أن الدارمى رواه ، ولم يرض أن يشير إليه حتى لا يلفت النظر إليه ، ولو كان ذلك صحيحاً لكان أحلى الأمور لا يقال باللسان .

إذا علمت ذلك واخترت أحد الأمرين قلنا لك : ماذا قال ابن تيمية فى الحافظ الدارمى ؟

قال فى مجموع الفتاوى (٢ / ٤)

(كما ابتدأ البخارى صحيحه ببدء الوحى ونزوله فأخبر عن صفة نزول العلم والإيمان على الرسول أولاً ثم اتبعه بكتاب الإيمان، الذى هو الإقرار بما جاء به، ثم بكتاب العلم الذى هو معرفة ما جاء به فرتبه الترتيب الحقيقى، وكذلك الإمام أبو محمد الدارمى صاحب المسند، ابتدأ كتابه بدلائل النبوة وذكر فى ذلك طرفاً صالحاً.

وهذان الرجلان أفضل بكثير من مسلم والترمذى ونحوهما ، ولهذا كان أحمد بن حنبل يعظم هذين ونحوهما لأنهم فقهاء فى الحديث أصولاً وفروعاً) . اهـ كلام ابن تيمية بحروفه .

فها هو الإمام الدارمى يروى هذا الأثر ، بل ويجعله باباً من أبواب مسند أحاديثه ويقول : (باب ما أكرم الله نبيه بعد موته)

وهو حجة أيضاً فى التوسل رغم أنف الحاقدين على مقام رسول الله ﷺ .

وها هو الإمام الدارمى من أكابر علماء السنة والسلف الصالح - فى العصور التى قال فيها ابن تيمية لم يكن فيها شرك ، والذى جعله ابن تيمية فى درجة البخارى ، وقال عليه إنه أفضل بكثير من الإمام مسلم والترمذى - يعد الاستسقاء بقبر النبى ﷺ ونزول المطر كرامة للنبى ﷺ وآله وليست شركاً ولا بدعة كما قال ذلك ابن تيمية.

ونقول أيضاً :

لو كان أى حديث مروياً - صحيحاً كان أو ضعيفاً - فيه شبهة شرك أو ابتداع فى دين الله ما رواه الأئمة الأعلام ، خاصة فى القرون الثلاثة الأولى الذين شهد لهم رسول الله ﷺ بالخيرية

فماذا نقول للمتنطعين والمتزمتين ، والذين جعلوا ابن تيمية - الذى مات فى القرن الثامن الهجرى - هو شريعة الإسلام ..

حسبنا الله ونعم الوكيل

٦٧ - للعقلاء فقط
وجود سقف أو حائط لا يمنع من نزول الرحمة

قال ابن تيمية فى الرد على البكرى (١ / ١٦٤) ما نصه :

(وأما وجود الكوة فى حياة عائشة فكذب بين ، ولو صح ذلك لكان حجة ودليلاً على أن القوم لم يكونوا يقسمون على الله بمخلوق ، ولا يتوسلون فى دعائهم بميت ، ولا يسألون الله به ، وإنما فتحوا على القبر لتترل الرحمة عليه ولم يكن هناك دعاء يقسمون به عليه فأين هذا من هذا) . اهـ بحروفه

قلت :

أما سوء الأدب فى التعبير عن رسول الله ﷺ بجملة (ولا يتوسلون فى دعائهم بميت) فإن الله هو حسب رسول الله ﷺ ، وهو الذى يتولى أمره ﷺ ، هو الذى أنزل عليه قوله عز وجل ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يُؤْذُونَ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ لَعَنَهُمُ ٱللَّهُ فِى ٱلدُّنْيَا وَٱلْأَخِرَةِ ﴾ (الأحزاب ٥٧)

فالنبى ﷺ حى فى قبره كما قال " الأنبياء أحياء فى قبورهم يصلون "[١]، وليس رسول الله ﷺ بأقل من الشهيد فى سبيل الله ، وليس بأقل من نبى الله موسى عليه السلام الذى هو قائم فى قبره يصلى ، كما أخبر النبى ﷺ بذلك ، وأخبر أنه رآه .

وقد أوذى رسول الله ﷺ فى الله أكثر من ذلك ..

وحسبنا الله ونعم الوكيل فيمن يدمر شباب المسلمين بالأفكار المتطرفة ، ويجرئهم على الكلام بطريقة سافلة على رسول الله ﷺ .

وقول ابن تيمية :

(وإنما فتحوا على القبر لتترل الرحمة عليه). اهـ ، فهو كلام من لا يعقل ..

[١] – حديث صحيح رواه أبو يعلى (١٤٧/٦) عن أنس بن مالك قال رسول الله ﷺ " الأنبياء أحياء فى قبورهم يصلون " وجمع البيهقى جزءا فى ذلك قال الهيثمى فى مجمع الزوائد (٢١١/٨) " رواه أبو يعلى والبزار ورجال أبي يعلى ثقات " وصححه البيهقى وابن الملقن والمناوى فى فيض القدير (١٨٤/٣) وملا على القارى فى مرقاة المفاتيح ، والزرقاني فى شرحه (٣٥٧/٤) وغيرهم ، ولعلنا نفرد لذلك جزءا إن شاء الله.

فَمْن مِنَ العقلاء يظن أن وجود السقف يمنع من نزول الرحمة ؟

وهل كان النبى ﷺ بعد عدة سنين من سنوات انتقاله إلى الرفيق الأعلى منتظراً حتى يحدث جدب فيفتح الصحابة كوة فى السقف حتى تنزل الرحمة ؟

ويا ترى أيأثم الصحابة لتأخرهم عن عمل كوة عدة سنين لحرمانهم قبر رسول الله ﷺ من الرحمة أم لا ؟ ما هذا الهراء ؟

ولما قرأت هذا الكلام تذكرت كلام الصلاح الصفدى ـ تلميذ ابن كثير ـ فى تعليقه على مقابلة بين الخليل بن أحمد وعبد الله بن المقفع

" قيل للخليل كيف رأيته ؟ قال : رأيت رجلاً علمه أكثر من عقله " . اهـ

قال الصفدى عن ابن تيمية تعليقاً على ما سبق :

" علمه متسع جداً إلى الغاية ، وعقله ناقص يورطه فى المهالك ويوقعه فى المضايق " . اهـ ، نقلاً من شواهد الحق للنبهانى (١٨٨ ، ١٨٩) .

قلت :

وقد أوقعه عقله كثيراً فيما لا ينبغى لعالم أن يقوله فى حق رسول الله ﷺ . وبعد أن قرأت ما ذكرته سابقاً من كلام ابن تيمية وجدته يقول فى اقتضاء الصراط (١ / ٣٣٨) ما نصه

(بل قد روى عن عائشة رضى الله عنها أنها كشفت عن قبر النبى ﷺ لينزل المطر فإنه رحمة تنزل على قبره ولم تستسق عنده ولا استغاثت هناك) اهـ .

وهذا أيضاً مثير للعجب للآتى :

١- فليذكر لنا ابن تيمية نص ما روى عن السيدة عائشة رضى الله عنها وفى أى كتاب من كتب الأحاديث ورد هذا الأثر الذى كذبه من قبل ، ولكن عند أتباعه من الشجاعة أن يظهروا هذا الأثر ـ وقد أشرنا إليه من قبل والذى رواه الدارمى ـ ولن يذكروه ، وإلا اضطروا إلى تبديع السيدة عائشة فيفضحهم الله فى الأمة .

٢- من الذى أنبأ ابن تيمية أن السيدة عائشة رضى الله عنها كشفت عن قبر النبى ﷺ لينزل المطر فإنه رحمة تنزل على قبره ، فى أى كتاب ، وفى أى نص ،

فليأت أتباعه بما أورده ابن تيمية عن السيدة عائشة رضى الله عنها .

٣- من الذى أفتى ابن تيمية وعلمه أن النبى ﷺ يحتاج إلى رحمة ، وأن هذه الرحمة تأتى من فتح السقف ، وعند فتح السقف يترل المطر على القبر فيُرحم النبى ﷺ .

نقول لأتباعه :

أهذا الذى تريدون أن تعلموه للأمة ؟ وهل هذه أفكار أمة محمد ﷺ أم أفكار شبيهة بأفكار اليهود الماديين ؟!

٤- من الذى أنبأ ابن تيمية أن السيدة عائشة رضى الله عنها لم تستسق عنده ولا استغاثت هناك ..؟! وأتحدى أياً من أتباعه أن يأتوا بعالم محترم من أهل السنة والجماعة - قبل ابن تيمية - قال مثل ما ادعاه ابن تيمية ، أن السيدة عائشة رضى الله عنها لم تستسق عند النبى ﷺ .

٥- يا ليت ابن تيمية يقول فى تعليقه :

لا أعلم فيما وصلنا ..والله أعلم ، بل يتكلم بكلام أكبر منه كلام من يظن فى نفسه أنه أحاط بكل الأحاديث والآثار ، ويتكلم وكأنه حاكم مطلق على ما حدث قبل أن يولد بثمانية قرون .

فانتبه :

وأحذر طريقة ابن تيمية والتى تعطى أتباعه نوعاً من الثقة الكاذبة ، كما يتم بذلك التلبيس على العوام فإنه يبهرهم هذا الأسلوب ، ولا يظنون أن كلام ابن تيمية وإطلاقاته - مثل نص أئمة السلف ، باتفاق العلماء ، اتفقوا كلهم... إلى آخر هذه الألفاظ - غير حقيقى ، فهم لا يتصورون وقوع عالم فى تهويل وكذب.

٦٨ - الاستسقاء بقبور الصالحين هو من فعل الأمة

قال الحافظ الذهبى – وهو أحد تلامذة ابن تيمية – فى ترجمة الحافظ الرعينى فى سير أعلام النبلاء (٢١ / ٢٥١ – ٢٥٣) ما نصه

" الحجرى الشيخ الإمام العلامة المعمر المقريء المجود المحدث الحافظ الحجة شيخ الإسلام أبو محمد عبد الله بن محمد الرعينى الحجرى الأندلسى المالكى .

سمعت أبا الربيع بن سالم يقول : صادف وقت وفاته قحط ، فلما وضعت جنازته توسلوا به إلى الله فسقوا ، وما اختلف الناس إلى قبره مد الأسبوع إلا فى الوحل .

قال : وهو رأس الصالحين ورئيس الأثبات الصادقين ". اهـ – كلام الحافظ الذهبى باختصار – .

وقد أورد هذه الحادثة أيضاً ابن الأبار فى التكملة لكتاب الصلة (٢ / ٢٨١) والسيوطى فى تذكرة الحفاظ (٤ / ١٣٧١) .

وقال القاضى ابن خلكان فى وفيات الأعيان (٥ / ٢٣٢) وابن العماد الحنبلى فى شذرات الذهب (١ / ٣٦٠) فى ترجمة معروف الكرخى ما نصه

" كان مشهوراً بإجابة الدعوة ، وأهل بغداد يستسقون بقبره ويقولون : قبر معروف ترياق مجرب ". اهـ

وقال الذهبى أيضاً فى ترجمة الأستاذ ابن فورك فى سير أعلام النبلاء (٢١٥/١٧) " الحسن بن فورك الأصبهانى . حدث عنه أبو بكر البيهقى وأبو القاسم القشيرى وأبو بكر بن خلف وآخرون . وصنف التصانيف الكثيرة . قال عبد الغافر فى سياق التاريخ : الأستاذ أبو بكر قبره بالحيرة يستسقى به ". اهـ

وقال ياقوت الحموى فى معجم البلدان (٢ / ١٣٩)

" الفقيه محمد بن عبدويه تلميذ الشيخ أبى إسحاق الشيرازى وبها قبره يستسقى به " اهـ .

وقال أيضاً الحافظ الذهبى – تلميذ ابن تيمية – فى سير أعلام النبلاء (٤٦٩/١٢)

" وقال أبو على الغسانى : أخبرنا أبو الفتح نصر بن الحسن السكتى السمرقندى قدم علينا بلنسية عام أربع وستين وأربعمائة قال : قحط المطر عندنا بسمرقند فى بعض الأعوام فاستسقى الناس مراراً فلم يسقوا ، فأتى رجل صالح معروف بالصلاح إلى قاضى سمرقند فقال له : إنى رأيت رأياً أعرضه عليك . قال : وما هو؟ قال أرى أن تخرج ويخرج الناس معك إلى قبر الإمام محمد بن إسماعيل البخارى ، وقبره بخرتنك ، ونستسقى عنده ، فعسى الله أن يسقينا ، قال : فقال القاضى : نعم ما رأيت ، فخرج القاضى والناس معه واستسقى القاضى بالناس ، وبكى الناس عند القبر وتشفعوا بصاحبه ، فأرسل الله تعالى السماء بماء عظيم غزير ، أقام الناس من أجله بخرتنك سبعة أيام أو نحوها لا يستطيع أحد الوصول إلى سمرقند من كثرة المطر وغزارته ، وبين خرتنك وسمرقند نحو ثلاثة أميال ". اهـ

قلت :

فهل كل هؤلاء العلماء كفار أم مبتدعون ، أم أنهم لا يفهمون ، وابن تيمية هو وحده الذى يفهم ، وما الذى جعل الحافظ الذهبى تلميذ ابن تيمية يذكر هذه الأمور إذا كانت شركاً عنده ، إلا إذا كان مشركاً هو الآخر .

بان مما سبق من أثر ابن أبى شيبة الصحيح ، وأثر الدارمى الذى ليس به بأس ، وعمل الأمة بلا نكير قبل ولادة ابن تيمية ومن كلام الذهبى وغيره أن ابن تيمية هو المخالف لجموع المسلمين من أهل السنة .

فانتبه لنفسك ، وكن مع الحق ، مع أهل السنة والجماعة .

وإياك والغرائب ، واحذر ممن يقول هلك الناس فهو أهلكهم - كما قال رسول الله ﷺ [1] أو يقول ضل المسلمون . واحذر من محترفى غسيل العقول .

وصلى اللهم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم



١ - روى الإمام مسلم (٤/٢٠٢٤) وغيره عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال:" إذا قال الرجل هلك الناس فهو أهلكهم".

٦٩ - الرد على ابن تيمية فى منعه طلب الاستغفار من رسول الله ﷺ عند زيارة القبر الشريف والتوسل والاستغاثة وطلب المدد

دليلنا على طلب الاستغفار من رسول الله ﷺ عند زيارة القبر الشريف والتوسل والاستغاثة وطلب المدد القرآن والسنة وعمل الصحابة والسلف الصالح من حفاظ ومحدثين وفقهاء وعمل أمة النبى ﷺ كلها فى مختلف العصور .

أدلة زيارة قبر النبى ﷺ

زيارة النبى ﷺ -وهو الحى فى قبره ﷺ- لا تحتاج إلى دليل ، ولو قلت لأى متفلسف : ما دليلك على أنه يجب أن تثق بالله فلن يستطيع أن يأتى بنص فيه قول من قرآن أو سنة بلفظ : لا بد أن تثق بالله ، ثقوا بالله ، وهكذا

ولكن لمن لم يصابوا بفيروس الحرمان من رسول الله ﷺ، أو من أصيب ويسأل الله أن يبرأ نقدم البراهين الدالة على زيارة قبر من زار قبر نبى الله موسى عليه السلام فى الإسراء والمعراج وهو على البراق – زيارة بشد رحل ، وإن شئت قلت : الصادق الأمين ﷺ ، أو أمين الله جبريل ، أو كلاهما شد الرحال بأطهر دابة فى أشرف وقت – .

أولاً : القرآن الكريم

أما الدليل من القرآن الكريم فهو قول الله عز وجل

﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذ ظَّلَمُوٓاْ أَنفُسَهُمْ جَآءُوكَ فَٱسْتَغْفَرُواْ ٱللَّهَ وَٱسْتَغْفَرَ لَهُمُ ٱلرَّسُولُ لَوَجَدُواْ ٱللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا ﴾ (النساء ٦٤)

وأما الاستدلال بهذه الآية ، فلم يأت قبل ابن تيمية عالم مسلم قال أنها محدودة ومقيدة بحياة النبى ﷺ، وأنها تسقط بعد وفاته، بل إنه من الصحابة والتابعين وعلماء القرون الثلاثة الأولى حتى الآن من صرح تصريحاً واضحاً بأن إتيان المسلمين إلى قبر النبى ﷺ وطلب الاستغفار منه – استدلالاً بهذه الآية – أمر مشروع ، حتى جاء ابن تيمية وأتى بما لم يقله عالم من قبله ، وبلا دليل ، وبلا نقل لقول صحابى أو تابعى أو سلفى – ولو قول عالم واحد من علماء المسلمين – فيه أن هذه الآية لا يصح العمل بها بعد انتقال الرسول ﷺ إلى الرفيق الأعلى .

وها نحن ننقل أقوال الصحابة والتابعين ممن احتج بالآية الكريمة :

١- الصحابى الجليل عبد الله بن مسعود .

فقد أخرج سعيد بن منصور والحاكم والطبرانى وغيرهم عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال

" إن فى سورة النساء لخمس آيات ما يسرنى أن لى بها الدنيا وما فيها - وقد علمت أن العلماء إذا مروا بها يعرفونها ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِن تَكُ حَسَنَةً يُضَٰعِفْهَا وَيُؤْتِ مِن لَّدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ (النساء ٤٠)

و﴿ إِن تَجْتَنِبُوا۟ كَبَآئِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنكُمْ سَيِّـَٔاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُم مُّدْخَلًا كَرِيمًا ﴾ (النساء ٣١)

و﴿ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِۦ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ لِمَن يَشَآءُ ﴾ (النساء١١٦)

و ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذ ظَّلَمُوٓا۟ أَنفُسَهُمْ جَآءُوكَ فَٱسْتَغْفَرُوا۟ ٱللَّهَ وَٱسْتَغْفَرَ لَهُمُ ٱلرَّسُولُ لَوَجَدُوا۟ ٱللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا ﴾ (النساء ٦٤)

و﴿ وَمَن يَعْمَلْ سُوٓءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُۥ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ ٱللَّهَ يَجِدِ ٱللَّهَ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴾ (النساء ١١٠) قال عبد الله : ما يسرنى أن لى بها الدنيا وما فيها ". اهـ وقد سبق تخريجه.

قلت :

ووجه الدلالة واضح وخاصة فى جملة - وقد علمت أن العلماء إذا مروا بها يعرفونها - وفى رواية من طريق آخر رواه البيهقى فى شعب الإيمان (٢ / ٣٧٦) عن ابن مسعود قال : " إنى لأرجو أن لا يقرأ أحدهم الآيات ﴿ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ ٱللَّهَ يَجِدِ ٱللَّهَ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴾ (النساء ١١٠) إلا غفر الله له ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذ ظَّلَمُوٓا۟ أَنفُسَهُمْ جَآءُوكَ فَٱسْتَغْفَرُوا۟ ٱللَّهَ ﴾ (النساء ٦٤) و ﴿ وَمَن يَعْمَلْ سُوٓءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُۥ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ ٱللَّهَ ﴾ (النساء ١١٠) و ﴿ وَٱلَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا۟ فَٰحِشَةً أَوْ ظَلَمُوٓا۟ أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا۟ ٱللَّهَ فَٱسْتَغْفَرُوا۟ لِذُنُوبِهِمْ ﴾ (آل عمران ١٣٥) " . اهـ

ونص كلامه يدل على أنه جعلها آية عامة للأمة ولم يقصرها على الصحابة وحدهم .

٢- سعيد بن جبير رضى الله عنه أحد سادات التابعين .

عن سعيد بن جبير قال : " الاستغفار على نحوين : أحدهما فى القول والآخر فى

العمل . فأما استغفار القول فإن الله يقول: ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذ ظَّلَمُوٓاْ أَنفُسَهُمْ جَآءُوكَ فَٱسْتَغْفَرُواْ ٱللَّهَ وَٱسْتَغْفَرَ لَهُمُ ٱلرَّسُولُ ﴾ (النساء ٦٤) وأما استغفار العمل فإن الله يقول ﴿ وَمَا كَانَ ٱللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾ (الأنفال ٣٣) فعنى بذلك أن يعملوا عمل الغفران، ولقد علمت أن أناسا سيدخلون النار وهم يستغفرون الله بألسنتهم ممن يدعى بالإسلام ومن سائر الملل " . اهـ وقد سبق تخريجه .

– ذكر أقوال من استدل بالآية الشريفة على جواز – إن لم يكن استحباب –

إتيان الزائر قبر النبى ﷺ

وطلبه استغفار النبى ﷺ

فمن ذلك الحكاية المشهورة عن العتبى قال: (كنت جالساً عند قبر النبى ﷺ فجاء أعرابى فقال السلام عليك يا رسول الله، سمعت الله يقول ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذ ظَّلَمُوٓاْ أَنفُسَهُمْ جَآءُوكَ فَٱسْتَغْفَرُواْ ٱللَّهَ وَٱسْتَغْفَرَ لَهُمُ ٱلرَّسُولُ لَوَجَدُواْ ٱللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا ﴾ (النساء ٦٤) وقد جئتك مستغفرا لذنبى مستشفعا بك إلى ربى ، ثم أنشأ يقول:

يا خير من دفنت بالقاع أعظمه ... فطاب من طيبهن القاع والأكم

نفسى الفداء لقبر أنت ساكنه ... فيه العفاف وفيه الجود والكرم

ثم انصرف الأعرابى ، فغلبتنى عينى فرأيت النبى ﷺ فى النوم فقال " يا عتبى الحق الأعرابى فبشره أن الله قد غفر له") . اهـ

قلت :

العتبى يعتبر من شيوخ الإمام الشافعى ، فهو من السلف الصالح وقد استدل بها جمهور الأمة قديما وحديثا ، ونذكر الآن طائفة من علماء الأمة ممن استدل بها .

المفسرون

القرطبى فى تفسيره (٥ / ٢٦٥ ، ٢٦٦)

والثعالبى (١ / ٣٨٦)

وابن كثير (١ / ٥٢٠ ، ٥٢١)

والنسفى (١ / ٢٣٠ ، ٢٣١)

الفقهاء

الحنفية

الكمال بن الهمام فى فتح القدير (٣ / ١٧٩ – ١٨١)

والشرنبلالى فى نور الإيضاح (١ / ١٥٥)

الحنابلة

ابن عقيل الحنبلى فى تذكرته

وعبد القادر الجيلانى (٥٦١ هـ) فى كتاب الغنية

وابن الجوزى فى المنتظم (من ٢٥٧ هـ) (٩ / ٩٣)

وابن قدامة المقدسى فى المغنى (٣ / ٢٩٧ - ٢٩٩)

وأبو عبد الله محمد بن عبد الله السامرى فى المستوعب

وابن مفلح فى المبدع (٣ / ٢٥٩)

والبهوتى فى كشاف القناع (٢ / ٥١٦)

الشافعية

شيخ الشافعية فى زمنه أبو منصور الصباغ فى كتابه الشامل

والبيهقى فى شعب الإيمان (٣ / ٤٩٥)

والإمام النووى فى المجموع (٨ / ٢٠٢) - ونقله عن القاضى الماوردى والقاضى أبى الطيب -

والسبكى فى شفاء السقام

وابن الملقن فى غاية السول فى خصائص الرسول ﷺ (ص ١٨٣)

والسيوطى فى الدر المنثور (١ / ٥٧٠ ، ٢٣)

وابن حجر الهيتمى فى الجوهر المنظم

والحصنى فى دفع شبه من شبه وتمرد (ص ١١٥)

والجاوى فى نهاية الزين (١ / ٢٢٠ ، ٢٢١)

المالكية

القاضى عياض فى الشفاء

والشهاب القرافى فى الذخيرة (٣ / ٣٧٥ ، ٣٧٦)

والزرقانى و القسطلانى فى المواهب اللدنية

المؤرخون

ابن الأثير فى الكامل (٨ / ٥٠٦)

وابن خلكان فى وفيات الأعيان (٥ / ١٣٦)

وابن كثير فى البداية والنهاية (١٢ / ١٥٠ - ١٥١)

إذا وعيت ما قدمناه علمت خطأ ابن تيمية فى قوله فى مجموع فتاويه (١ / ١٥٩)

(ومنهم من يتأول قوله تعالى ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذ ظَّلَمُوٓاْ أَنفُسَهُمْ جَآءُوكَ فَٱسْتَغْفَرُواْ ٱللَّهَ وَٱسْتَغْفَرَ لَهُمُ ٱلرَّسُولُ لَوَجَدُواْ ٱللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا ﴾ (النساء ٦٤) يقولون إذا طلبنا منه الاستغفار بعد موته كنا بمترلة الذين طلبوا الاستغفار من الصحابة ، ويخالفون بذلك إجماع الصحابة والتابعين لهم بإحسان وسائر المسلمين فإن أحداً منهم لم يطلب من النبى بعد موته أن يشفع له ، ولا سأله شيئاً ولا ذكر ذلك أحد من أئمة المسلمين فى كتبهم) . اهـ

وقوله (فهذه الأنواع من خطاب الملائكة والأنبياء والصالحين بعد موهم عند قبورهم وفى مغيبهم وخطاب تماثيلهم هو من أعظم أنواع الشرك الموجود فى المشركين من غير أهل الكتاب وفى مبتدعة أهل الكتاب والمسلمين الذين أحدثوا من الشرك والعبادات ما لم يأذن به الله تعالى) . اهـ

وقوله أيضا فى الرد على البكرى (١ / ١٤٦)

(المرتبة الثالثة :

(أن يسأل صاحب القبر أن يسأل الله له ، وهذا بدعة باتفاق أئمة المسلمين ، وقد أخبر الله عن إخوة يوسف أهم خروا له سجدا ، وكذلك سجد له أبواه ، وهذا السجود ليس مشروعاً لنا ، فلا يجوز لأحد أن يسجد لأحد) . اهـ

وقوله فى مجموع فتاويه (٢٤ / ٣٢٧)

(وأما الزيارة البدعية وهى زيارة أهل الشرك من جنس زيارة النصارى الذين يقصدون دعاء الميت والاستعانة به وطلب الحوائج عنده ، فيصلون عند قبره ويدعون به فهذا ونحوه لم يفعله أحد من الصحابة ولا أمر به رسول الله ولا استحبه أحد من سلف الأمة وأئمتها) . اهـ

قلت :

هذه هى هاويل ابن تيمية ، وقدمنا الرد عليه ، ونستكمل بقية الرد الآن ، لكن نذكر القارئ بالآثار التى تكذب ابن تيمية فى هويله ممن خاطب الأنبياء فى مغيبهم

عندما انتقل رسول الله ﷺ إلى الرفيق الأعلى قالت السيدة فاطمة " يا أبتاه أجاب ربا دعاه يا أبتاه من جنة الفردوس مأواه ، يا أبتاه إلى جبريل ننعاه ". (وقد سبق تخريجه) فلما دفن قالت فاطمة عليها السلام: " يا أنس أطابت أنفسكم أن تحثوا على رسول الله ﷺ التراب " . اهـ (١)

١ – صحيح البخارى (٤/١٦١٩).

وجاء أبو بكر فكشف عن رسول الله ﷺ فقبله وقال : "بأبي أنت وأمي طبت حيا وميتا ، والذى نفسى بيده لا يذيقك الله الموتتين أبدا ". وقد سبق تخريجه .

وعن قيس بن أبي حازم " قال خطب عمر بن الخطاب الناس ذات يوم على منبر المدينة فقال فى خطبته: إن فى جنات عدن قصراً له خمسمائة باب ، على كل باب خمسة آلاف من الحور العين لا يدخله إلا نبى ، ثم التفت إلى قبر رسول الله ﷺ فقال : هنيئا لك يا صاحب هذا القبر ، ثم قال : أو صديق ثم التفت إلى قبر أبي بكر فقال : هنيئا لك يا أبا بكر ، ثم قال أو شهيد ثم أقبل على نفسه فقال وأنى لك الشهادة يا عمر ثم قال : إن الذى أخرجنى من مكة إلى هجرة المدينة قادر أن يسوق إلى الشهادة . قال ابن مسعود : فساقها الله إليه على يد شر خلقه عبد مملوك للمغيرة " . اهـ وقد سبق تخريجه

وفى هذا دليل واضح على مخاطبتهم بالغيب أو بعد الموت وقد ذكرنا قول الأمة فى تشهدها " السلام عليك أيها النبى ورحمة الله وبركاته " .

ومما يدلك على ذلك أيضاً ما سنستكمله الآن فى الأدلة من سنة النبى ﷺ .

- ابن تيمية يعتبر من رأى النبى ﷺ فى المنام ضعيفا فى دينه ، وبه نفاق ، ومن المؤلفة قلوبهم.

تعليقا على الحكاية المشهورة عن العتبى التى قال فيها :

(كنت جالسا عند قبر النبى ﷺ فجاء أعرابى فقال : السلام عليك يا رسول الله ، سمعت الله يقول ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذ ظَّلَمُوٓاْ أَنفُسَهُمْ جَآءُوكَ فَٱسْتَغْفَرُواْ ٱللَّهَ وَٱسْتَغْفَرَ لَهُمُ ٱلرَّسُولُ لَوَجَدُواْ ٱللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا ﴾ (النساء ٦٤) وقد جئتك مستغفرا لذنبى مستشفعاً بك إلى ربى ، ثم أنشأ يقول

يا خير من دفنت بالقاع أعظمه فطاب من طيبهن القاع والأكم
نفسى الفداء لقبر أنت ساكنه فيه العفاف وفيه الجود والكرم

ثم انصرف الأعرابى فغلبتنى عينى فرأيت النبى ﷺ فى النوم " فقال يا عتبى الحق الأعرابى فبشره أن الله قد غفر له ") . اهـ

قال ابن تيمية فى كتابه قاعدة فى المحبة (١ / ١٩١ ، ١٩٢)

(وأما ما ذكره بعض الفقهاء من حكاية العتبى عن الأعرابى الذى أتى قبر النبى

وقال يا خير البرية إن الله يقول ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذ ظَّلَمُوٓاْ أَنفُسَهُمْ ﴾ (النساء ٦٤) وإني قد جئت وأنه رأى النبي في المنام وأمره أن يبشر الأعرابي فهذه الحكاية ونحوها مما يذكر في قبر النبي وقبر غيره من الصالحين، فيقع مثلهما لمن في إيمانه ضعف، وهو جاهل بقدر الرسول، وبما أمر به، فإن لم يعف عن مثل هذا لحاجته وإلا اضطرب إيمانه وعظم نفاقه، فيكون في ذلك بمنزلة المؤلفة بالعطاء في حياة النبي، كما قال" إني لأتألف رجالاً بما في قلوبهم من الهلع والجزع وأكل رجالاً إلى ما جعل الله في قلوبهم من الغنى والخير" مع أن أخذ ذلك المال مكروه لهم فهذه أيضا مثل هذه الحاجات).اهـ

قلت :

قد جاء ابن تيمية بمنكر من القول وزورا ، حتى يحكم على من يرى النبي ﷺ في المنام بالنفاق .. فمن أخبره أن هذا الرجل كان في إيمانه ضعف ؟، أو أنه جاهل بقدر الرسول ﷺ ؟ وهو أعلم منك ، ومن قال أن هذا الرجل عنده نفاق ويعظم نفاقه؟ .. كلها افتراضات في منتهى السماجة من ابن تيمية ، وليس لها إلا معنى واحد ، وهو التقليل من أهمية رؤية النبي ﷺ .

أتعلم لماذا يقلل ابن تيمية من أهمية رؤية النبي ﷺ في المنام ???? ؛ لأنه لم يثبت في كتبه ولا في كلام أصحابه تعظيم رؤية النبي ﷺ في المنام ، وكذلك حتى لو سأله أحد : ما رأيك فيمن يرى النبي ﷺ كثيراً فستكون الإجابة بما سبق ، وإذا قال له أحد : إن فلاناً من العلماء أو من الصالحين يرى النبي ﷺ في المنام فأنا لذلك اتبعه ، فسيكون رد ابن تيمية جاهزا ..

وحتى الآن هذه سنة أتباع ابن تيمية ، وللأسف في هذا العام (١٤٢٣ هجرياً) رأى بعض الناس النبي ﷺ في ليلة (٢٥) من رمضان يخبرهم أنها ليلة القدر ، فعلق أحد الجهلة ممن لا علم له إلا بالقشور وكان يدرس بأحد المساجد قال ما معناه " كويس علشان تجتهدى في العبادة ، ولكن ده مش دليل "

وهذا الرجل بلا شك محجوب ، فلو كان هو الذى رأى الرؤيا لأخبر بها جميع أصحابه وأتباعه ، ولو سأل كثيراً من الصالحينَ لقالوا إنها ليلة خمس وعشرون ، كما أنه غفل عن حديث ابن عمر وفيه قول النبي ﷺ " أرى رؤياكم قد تواطأت في السبع الأواخر فمن كان متحريها فليتحرها في السبع الأواخر " وقد سبق تخريجه

ولو تصفحت كتب المسلمين من أهل السنة - أهل السنة فقط - لوجدت مدى فرحهم وتقديرهم لمن رأى النبى ﷺ فى منامه ، واعتبار ذلك من مناقب الرائى ودليلاً على فضله ، فالذين يرون النبى ﷺ فى المنام هم خيار الأمة وكان بعض العلماء يتعوذ من قلة رؤية النبى ﷺ فى المنام .

وقد قلت من قبل لا أجد لأحد من المتنطعين ولا لأتباع ابن تيمية تعظيماً لرؤية النبى ﷺ لأنهم محرومون منها أصلاً ، ولذا فمن النادر جداً جداً أن تجد أحدهم يقول رأيت النبى ﷺ ، وهذا النادر جداً جداً إما يترك فكر ابن تيمية واتباعه ومن على شاكلتهم ، وإما أن تكون رؤيته من باب النذارة - والعياذ بالله - وليست البشارة ..

واسألهم ولن يجيبوك ، بل سيقللون من أهمية رؤية النبى ﷺ .

أما رؤية النبى ﷺ - سواء فى حال حياته أو وهو بالرفيق الأعلى- فهى ترياق العارفين وتذكر أنه :

(١) أخرج الإمام مسلم وغيره عن أبى هريرة أن رسول الله ﷺ قال : " من أشد أمتى لى حباً ناس يكونون بعدى ، يود أحدهم لو رآنى بأهله وماله ". اهـ وقد سبق تخريجه

(٢) أخرج الطبرانى عن سمرة بن جندب قال كان رسول الله ﷺ يقول لنا " إن أحدكم سيوشك أن يحب أن ينظر إلى نظرة بما له من أهل ومال" . اهـ وقد سبق تخريجه

(٣) كان أنس بن مالك رضى الله عنه يقول : قل ليلة تأتى على إلا وأنا أرى فيها خليلى ﷺ ، وأنس يقول ذلك وتدمع عيناه . اهـ وقد سبق تخريجه

ثانياً : السنة وأمر النبى ﷺ

١ - " يا محمد إنى أتوجه بك إلى ربى "

أخرج أحمد والبخارى فى تاريخه والترمذى وغيرهم : " عن عثمان بن حنيف أن رجلاً ضرير البصر أتى النبى ﷺ فقال ادع الله أن يعافينى قال " إن شئت دعوت لك وإن شئت أخرت ذاك فهو خير " فقال ادعه فأمره أن يتوضأ فيحسن الوضوء

فيصلى ركعتين ويدعو بهذا الدعاء: اللهم إنى أسألك وأتوجه إليك بنبيك محمد نبى الرحمة يا محمد إنى توجهت بك إلى ربى فى حاجتى هذه فتقضى لى اللهم شفعه فى".اهـ [1]

وفى زيادة صحيحة صححها الطبرانى فى الدعاء وأخرجها فى الدعاء والمعجم الكبير والصغير - وأقر تصحيح الطبرانى الحافظ المنذرى فى الترغيب والترهيب والحافظ الهيثمى فى مجمع الزوائد وغيرهما - فى باب القول عند الدخول على السلطان :

" عن عثمان بن حنيف رضى الله عنه أن رجلاً كان يختلف إلى عثمان بن عفان رضى الله عنه فى حاجته ، فكان عثمان لا يلتفت إليه ولا ينظر فى حاجته فلقي عثمان بن حنيف فشكا ذلك إليه فقال له عثمان بن حنيف ائت الميضأة فتوضأ ثم ائت المسجد فصلي فيه ركعتين ثم قل اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنبينا محمد ﷺ نبي الرحمة يا محمد إني أتوجه بك إلى ربك ربي جل وعز فيقضي لي حاجتي وتذكر حاجتك ورح إلي حتى أروح معك فانطلق الرجل فصنع ما قال له عثمان ثم أتى باب عثمان فجاء البواب حتى أخذ بيده فأدخله عثمان بن عفان فأجلسه معه على الطنفسة وقال حاجتك فذكر حاجته فقضاها له ثم قال له ما ذكرت حاجتك حتى كانت هذه الساعة وقال ما كانت لك من حاجة فأتنا ثم ان الرجل خرج من عنده فلقي عثمان بن حنيف فقال له جزاك الله خيرا ما كان ينظر في حاجتي ولا يلتفت إلي حتى كلمته في فقال عثمان بن حنيف والله ما كلمته ولكن شهدت رسول الله ﷺ وأتاه ضرير فشكا عليه ذهاب بصره فقال له النبي ﷺ أفتصبر فقال يا رسول الله إنه ليس لي قائد وقد شق علي فقال له النبي ﷺ إئت الميضأة فتوضأ ثم صل ركعتين ثم ادع بهذه الدعوات قال عثمان فوالله ما تفرقنا وطال بنا الحديث حتى دخل علينا الرجل كأنه لم يكن به ضرر قط ". اهـ

---

١ - حديث : يا محمد إنى أتوجه بك . أخرجه أحمد (١٣٨/٤) والبخارى فى التاريخ الكبير (٢٠٩/٦) والترمذى (٥٦٩/٥) والنسائى (١٦٨/٦، ١٦٩) وابن ماجه (٤٤١/١) وابن خزيمة (٢٢٥/٢) والحاكم (١ / ٤٥٨ ، ٧٠٠ ، ٧٠٧) والطبرانى فى المعجم الكبير (٣٠/٩ ، ٣١) والصغير (٣٠٦/١) والدعاء (٣٢٠/١ ، ٣٢١) وعبد بن حميد (١٤٧/١) وابن قانع فى معجم الصحابة (٢٥٧/٢ ، ٢٥٨) وابن عساكر فى الأربعون حديثا (١/ ٥٣ ، ٥٤ ، ٥٥) وتاريخ دمشق (٢٤/٦) . وقد صحح الحديث ما لا يقل عن سبعة عشر من علماء الحديث منهم الترمذى وابن ماجه وابن خزيمة والطبرانى والحاكم والبيهقى وأقر تصحيحه النووى فى الأذكار والحافظ المنذرى والذهبى والهيثمى وابن حجر فى أمالى الأذكار والسيوطى والمناوى وغيرهم - ابن أبى حاتم ، أبو زرعة ، ابن حبان ، وابن عساكر -

قلت : هذا نص قطعي في :

١- جواز الاستعانة والنداء والاستغاثة ونداء النبي ﷺ في مغيبه حيث علم النبي ﷺ بنفسه الأعمى أن يقول (وهو في مكان ليس أمام النبي ﷺ) " يا محمد إني أتوجه بك إلى ربي، ويدلك على ذلك جملة عثمان بن حنيف شاهد وراوي هذه القصة: والله ما تفرقنا حتى دخل علينا الرجل كأنه لم يكن به ضرر قط ". اهـ

وعثمان بن حنيف كان مع النبي ﷺ.. والرجل توضأ وصلى ركعتين ثم قال هذه الكلمات وليس ذلك ببعيد، فإن من كان في اليمن أو الشام أو مكة أو المدينة أو أي مكان في الأرض يقول في تحياته : " السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته " ـ والنبي ﷺ في المدينة ـ بصيغة السلام عليك ولا يقول السلام على النبي ، وعلى هذا إجماع الأمة حتى الآن .. المهم أن الرجل علمه النبي ﷺ أن يقول "يا محمد" ـ نداء بالغيب ـ إني أتوجه بك إلى ربي .

٢- جواز التوسل بالنبي ﷺ ولو كره الكارهون وهو نص لا يحتمل التأويل .

٣- النبي ﷺ أرشد الأعمى أن يدعو بقوله : " أتوجه إليك بنبيك ". فلو كان المراد - كما يدعي من يريد سلب رسول الله ﷺ ما أكرمه الله به من جواز توسل الأمة به لعظيم حب الله ومقداره عند ربه ـ مجرد دعاء الأعمى لربه لدعا النبي ﷺ له ابتداءاً أو قال له قل يا حي يا قيوم اشفني مثلاً ، ولكن علمه كلمة " أتوجه " ومناداته في عدم وجود النبي ﷺ أمام الناظرين " يا محمد إني أتوجه بك إلى ربي " .

٤- عثمان بن حنيف رضي الله عنه صحابي جليل والصحابة رضوان الله عليهم كلهم عدول ، وكلهم أفضل من ابن تيمية ملايين المرات .. وعثمان بن حنيف رضي الله عنه فهم أن هذا الحديث في حياة النبي ﷺ وبعد مماته فعلمه للرجل الذي كانت له حاجة عند عثمان بن عفان رضي الله عنه ، وفهم الصحابي والتابعي الذي حدثت له القصة أولى وأورع للمسلم في دينه من فتنة ابن تيمية، والقصة صححها الطبراني وكفى بتصحيحه ووافقه وأقره على تصحيحه المنذري وهو قبل ابن تيمية ، والهيثمي وهو بعد ابن تيمية .

٥- الأئمة الأعلام رواة الحديث فهموا أن هذا الحديث لا يخص مجرد الدعاء في

مرحلة زمنية معينة (وهى فترة وجود النبى ﷺ بين أصحابه جسدًا وروحاً)، ولكن التوسل ونداء النبى ﷺ فى الغيب بلفظ "يا محمد إنى أتوجه بك إلى ربى" مستمر ما دامت هناك ضرورة أو حاجة للمسلم فى أى وقت ..

وانظر إلى الإمام النسائى فقد جعله فى كتاب عمل اليوم والليلة فى باب ما يقال عند الكرب إذا نزل به (١ / ٤٤٠) أى بصيغة الاستمرار ولم يقل باب ما قيل عند الكرب فى حياة الرسول ﷺ ، وأيضا رواه فى باب ما يقولـه إذا راعه شيء (١ / ٤١٦ ، ٤١٧ ، ٤١٨) وهى صيغة استمرار أيضاً ، وكذلك الحافظ ابن السنى رواه فى عمل اليوم والليلة (ص ٢٩٦ باب ما يقول من ذهب بصره) وهذه أيضا صيغة تفيد الاَستمرار، ولم يقل باب ما قال من ذهب بصره .. فهل كفر النسائى وابن السنى ، وكذلك ابن ماجه والطبرانى والنووى والمنذرى والهيثمى وغيرهم حيث أوردوا هذا الحديث فى باب صلاة الحاجة ، وكذلك ابن خزيمة الذى وضع هذه الرواية تحت باب صلاة الحاجة أكل هؤلاء أخطأوا ، وأشركوا، وتوحيدهم مخدوش وابن تيمية هو المصيب وحده فى القرن الثامن الهجري.. ما لكم كيف تحكمون ؟ !

والعجيب أن الشيعة أهدروا فضل الصحابة إلا قليلاً منهم ، أما أتباع ابن تيمية فيهدرون سبعمائة سنة من تاريخ المسلمين تعنتاً وتطرفاً لأقوال ابن تيمية .. فهل أتى عالم واحد قبل ابن تيمية بما أتى به ابن تيمية ؟ !

٦- ومن المضحكات المبكيات ما استعرضه ابن تيمية فى مجموع الفتاوى (١/٢٦٤) لرواية ابن أبى الدنيا فى كتاب مجابي الدعاء ما نصه :

(جاء رجل الى عبد الملك بن سعيد بن أبجر فجس بطنه فقال بك داء لا يبرأ قال ما هو قال الدبيلة قال فتحول الرجل فقال الله الله ربى لا أشرك به شيئاً اللهم إنى أتوجه اليك بنبيك محمد نبى الرحمة يا محمد إنى أتوجه بك الى ربك وربى يرحمنى مما بى قال فجس بطنه فقال قد برئت ما بك علة) . اهـ

قلت ـ القائل هو ابن تيمية ـ : (فهذا الدعاء ونحوه قد روى أنه دعا به السلف ونقل عن أحمد بن حنبل فى منسك المروذى التوسل بالنبى فى الدعاء ونهى عنه آخرون، فان كان مقصود المتوسلين التوسل بالإيمان به وبمحبته وبموالاته وبطاعته فلا نزاع بين الطائفتين وإن كان مقصودهم التوسل بذاته فهو محل النزاع وما تنازعوا فيه يرد الى الله والرسول) . اهـ بحروفه

قلت : سبحان الله .. ضرب ابن تيمية بعرض الحائط عدة أمور :

الأول : قول ابن أبجر : " يا محمد إنى أتوجه بك الى ربك ". بلا شك نداء واستغاثة بالنبى ﷺ بالغيب روى ذلك أئمة السلف وارتضوه وعدوه من مناقب ابن أبجر .

الثانى : أن ابن تيمية يقول هذا الدعاء ونحوه قد روى أنه دعا به السلف .. فهل كفر وأشرك ابن أبجر وهو من أتباع التابعين وممن ذكره الحافظ اللالكائى فى اعتقاد أهل السنة (١ / ٢٩) فيمن وسم بالإمامة فى السنة والدعوة والهداية إلى طريق الاستقامة بعد رسول الله ﷺ .

قال المزى فى تهذيب الكمال (١٨ / ٣١٤) ما معناه قال سفيان الثورى " حدثنا من لم تر عيناك مثله : ابن أبجر " . اهـ

وقال الحافظ فى تهذيب التهذيب (٦ / ٣٥١) " قال العجلى : كان ثقة ثبتا فى الحديث صاحب سنة ، لما حضرت سفيان الثورى الوفاة أوصى أن يصلى عليه ابن أبجر ". اهـ

فهل كفر السلف وغفلوا وغفلت الأمة ؟ ثم اكتشف وانتبه ابن تيمية لغفلة الأمة فى القرن الثامن الهجرى ؟

الثالث : أن الإمام أحمد – وبنقل ابن تيمية نفسه – أجاز التوسل بالنبى فى الدعاء .. فهل الإمام أحمد ليس على سنة ؟ والجميع يقول عنه أنه أحد الأئمة الكبار فهل إمامهم كافر مشرك ؟

الرابع : جملة (ونهى عنه آخرون) أحد غرائب ابن تيمية .. فهلا سمى لنا واحداً منهم ، أم أنه يقصد نفسه ؟

الخامس : قول ابن تيمية (فإن كان مقصود المتوسلين التوسل بالإيمان به وبمحبته وبموالاته وبطاعته فلا نزاع بين الطائفتين وإن كان مقصودهم التوسل بذاته فهو محل النزاع) نقول له أين الطائفتان أصلاً ؟ ومن الذى فصل هذا التفصيل؟ وأين النزاع وأين رأيته وقرأته ونقلت منه؟

ونقول أيضاً :

أقال ابن أبجر والسلف نتوسل إليك يا رب بالإيمان بالنبى ﷺ وبمحبته أم أنه قال عدة أدعية وأذكار واضحة فى التوسل ، حيث قال :

" الله الله ربى لا أشرك به شيئاً "
" اللهم إنى أتوجه إليك بنبيك محمد نبى الرحمة "
" يا محمد إنى أتوجه بك إلى ربك وربى يرحمنى مما بى "
فإذا فهم وصرف ابن تيمية تعنتاً وتشدداً جملة : " أتوجه إليك بنبيك محمد ". إلى " أتوجه إليك بحى له " فكيف يصنع فى استغاثة ابن أبجر بالنبى ﷺ وهو بالرفيق الأعلى بقوله : " يا محمد إنى أتوجه بك إلى ربك " . أى مـا يعبر عنه ابن تيمية نداء الميت أو الغائب ؟؟؟

ولن يستطيع ابن تيمية أن يجد لذلك مخرجاً أبداً .

ونقول أيضاً لنا ظاهر النصوص، ونقول فى دعائنا " اللهم إنى أتوجه إليـك بنبيك محمد نبى الرحمة يا محمد إنى أتوجه بك الى ربك وربى يرحمنى ممـا بى". وعلى من أنكر ذلك أن يأتى بقول من الصحابة رضـوان الله علـيهم أو السلف أو الأئمة الأربعة بتحريم ذلك النص أو تحديده بحياة النبى ﷺ فقط

٧ – ومن المضحكات المبكيات أيضاً أن ابن تيمية تغافل عن أن أعـلام المـذهب الحنبلى يقولون بالتوسل بالنبى ﷺ ، وكذلك بقية المذاهب كما أنهم يعلمون أن دعاء الأعمى وتوسله فى حياة النبى ﷺ مستمر بعد انتقالـه إلى الرفيـق الأعلى عكس ما يريد أن يثبته ابن تيمية من أن دعاء الأعمى وتوسله كان فى حياة النبى ﷺ فقط .

ونذكر من أئمة الحنابلة الذين كانوا يخاطبون النبى ﷺ عند زيارتـه فى قـبره ويطلبون منه ويتوسلون به بقولهم : " اللهم إنى أتوجه إليك بنبيك ، يا رسول الله إنى أتوجه بك إلى ربى " .

الإمام ابن عقيل شيخ الحنابلة فى زمانه (التذكرة المحفوظة بظاهرية دمشق تحت رقم ٨٧ فى الفقه الحنبلى) والذى استدل به ابن تيمية خطأً وتزويـراً وتحريفـاً فى تحريم شد الرحال إلى زيارة قبر النبى ﷺ .

وكذلك الإمام عبد القادر الجيلانى (٥٦١ هـ) فى كتاب الغنية ، والـشيخ عبد القادر الجيلانى كان ابن تيمية يقول عنه :

- رضى الله عنه فى الفتاوى الكبرى (٤ / ٣٦٧)
- قدس الله روحه فى درء التعارض (٥ / ٥)

- ووصفه بالعارف فى مجموع الفتاوى (٣ / ٢٦٤)
- وبالإمامة فى مجموع الفتاوى (٥ / ٨٥)
- وبأنه من أعظم الناس لزوماً للأمر والنهى وتوصية باتباع ذلك فى مجموع الفتاوى (٨ / ٣٦٩) .

كما قال عنه ابن القيم تلميذ ابن تيمية :

- فى الصواعق المرسلة (٤ / ١٢٧٩) " الشيخ عبد القادر الكيلانى المتفق على كراماته وآياته وولايته المقبول عند جميع الفرق " . اهـ
- وقال عنه فى اجتماع الجيوش الإسلامية (١ / ١٧٥) : " الشيخ الإمام العارف قدوة العارفين الشيخ عبد القادر الجيلانى قدس الله روحه ". اهـ

ومن أئمة الحنابلة كذلك أبو عبد الله السامرى فى المستوعب (نقلا عن شيخ الإسلام السبكى فى شفاء السقام).

والثلاثة كانوا قبل ابن تيمية ، و كانوا يخاطبون النبى ﷺ بالغيب ويطلبون منه. وقدمنا فى تفسير آية ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذ ظَّلَمُوٓاْ أَنفُسَهُمْ جَآءُوكَ فَٱسْتَغْفَرُواْ ٱللَّهَ وَٱسْتَغْفَرَ لَهُمُ ٱلرَّسُولُ لَوَجَدُواْ ٱللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا ﴾ (النساء ٦٤) استدلال أكثر من خمسة وعشرين عالما من أكابر علماء المسلمين منهم سبعة من أئمة الحنابلة –فيهم هؤلاء الثلاثة– يستدلون بهذه الآية فى وقت حياة النبى ﷺ وبعد انتقاله .

ونقول لأتباع ابن تيمية: نقلنا لكم فهم الحافظ ابن أبجر، والنسائى، وابن ماجه، وابن السنى، وابن خزيمة، والطبرانى، وابن عقيل، وعبد القادر الجيلانى، والنووى، والمنذرى، والسامرى، والهيثمى، وابن حجر فى أن حديث الأعمى ومناداة النبى ﷺ بقول: " يا محمد إنى أتوجه بك إلى ربى" . هو عمل الأمة قديماً وحديثاً فى أذكارها وصلاة حاجاتها، ولا غرو فكل من سبق ذكره عندنا له نصوص واضحة فى التوسل بالنبى ﷺ بذاته وبجاهه كما سنبينه فى مسألة التوسل فهل عندكم من علم فتخرجوه لنا ؟

٢ – قوله ﷺ " يا محمد لأجبته "

أخرج أبو يعلى وابن عساكر بإسناد صحيح عن أبى هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول " والذى نفس أبى القاسم بيده لينزلن عيسى بن مريم إماماً مقسطاً وحكماً عدلاً فليكسرن الصليب ويقتلن الخنزير وليصلحن ذات البين

وليذهبن الشحناء وليعرضن المال فلا يقبله أحد ثم لئن قام على قبرى فقال يا محمد لأجبته " وفى رواية " لأجيبنه " [1]

قلت :

لم يقل النبى ﷺ " لئن سلم على لرددت عليه السلام " ومعنى ذلك أن نبى الله عيسى ﷺ سيسأل النبى ﷺ والنبى ﷺ فى قبره ، سيجيبه ويرد عليه .

قال ابن منظور فى لسان العرب (١ / ٢٨٣)

" والإجابة : رجع الكلام ، تقول : أجابه عن سؤاله وقد أجابه إجابة وإجاباً وجواباً وجابة واستجوبه واستجابه واستجاب له " . اهـ

وفى مختار الصحاح (١ / ٤٩)

" (ج . و . ب) أجابه وأجاب عن سؤاله والمصدر الإجابة". وفى المصباح المنير (١١٣/١) " ولا يسمى جوابا إلا بعد طلب وأجابه إجابة وأجاب قوله واستجاب له إذا دعاه إلى شيء فأطاع وأجاب الله دعاءه قبله واستجاب له كذلك ". اهـ

وفى التوقيف على مهمات التعاريف (١ / ٣٤)

" الإجابة موافقة الدعوة فيما طلب بها لوقوعها على تلك الصفة " . اهـ

وقد قال بعض العلماء فى مسألة حكم المسيح عيسى بن مريم بالكتاب والسنة بعد نزوله آخر الزمان ، وتساؤلهم فى أنه يعرف القرآن فماذا يفعل فى الأحكام الخاصة بسنة النبى ﷺ ؟

قالوا : سيذهب إليه ويسأله ولا يأخذ بأقوال أحد من الأئمة الأربعة أبى حنيفة ومالك والشافعى وأحمد .

قلت : وفى الحديث السابق ما يدل عليه .

ثالثاً : فعل الصحابة رضى الله عنهم

١- حديث " استسق لأمتك "

فأما الاستسقاء برسول الله ﷺ ، وعند قبره ، وطلب استسقائه ، فقد ورد فى

---

١ - حديث ليترلن عيسى بن مريم أخرجه أبو يعلى (١١ /٤٦٢) بإسناد صحيح وابن عساكر فى تاريخ دمشق (٤٧ / ٤٩٣ ، ٤٩٤ ، ٤٩٦) وقد صححه الهيثمى فى مجمع الزوائد (٨/ ٢١١) وقال : قلت هو فى الصحيح باختصار رواه أبو يعلى ورجاله رجال الصحيح . ا هـ

الأثر الصحيح الذى رواه ابن أبي شيبة والبيهقى ، وابن عساكر عن مالك الدار ـ وكان خازن عمر على الطعام ـ قال : أصاب الناس قحط فى زمن عمر ، فجاء رجل إلى قبر النبى ﷺ ، فقال : يا رسول الله استسق لأمتك ؛ فإنهم قد هلكوا فأتى النبى ﷺ الرجل فى المنام فقيل له : ائت عمر فأقرئه السلام ، وأخبره أنكم مسقون وقل له : عليك الكيس عليك الكيس ، فأتى عمر فأخبره ، فبكى عمر ثم قال : يا رب لا آلو إلا ما عجزت عنه " اهـ [1]

وهذا أثر صحيح واضح يهدم ما يقوله ابن تيمية من أساسه، ولم يقل أحد من الأئمة قبل ابن تيمية إن هذا حديث ضعيف، أو إن هذا شرك أو إن فعل ذلك بدعة. فليأتوا بمن قال ذلك قبل ابن تيمية فى القرن الثامن ونتحداهم بفضل الله، ولو كان ذلك بدعة أو شرك أفكان يرويه ابن أبي شيبة وهو من أئمة الحديث – توفى قبل أحمد بن حنبل بست سنوات – ثم البيهقى وابن عساكر ؟!

٢– عثمان بن حنيف كما سبق .

٣– أخت السيدة عائشة (أم كلثوم بنت أبي بكر) رضى الله عنها

ففى الاستيعاب (١٨٠٧/٤ – ١٨٠٨) وتاريخ دمشق لابن عساكر (٩٦/٢٥) وروى ابن عيينة عن إسماعيل بن أبي خالد قال: " خطب عمر بن الخطاب أم كلثوم بنت أبي بكر إلى عائشة فأطمعته، وقالت: أين المذهب بها عنك ؟ فلما ذهبت قالت الجارية: تزوجينى عمر وقد عرفت غيرته وخشونة عيشه، والله لئن فعلت لأخرجن إلى قبر رسول الله ﷺ، ولأصيحنّ به إنما أريد فتى من قريش يصب على الدنيا صبا ، قال : فأرسلت عائشة إلى عمرو بن العاص فأخبرته الخبر فقال عمرو : وأنا أكفيك فقال : يا أمير المؤمنين لو جمعت إليك امرأة فقال: عسى أن يكون ذلك فى أيامك هذه ، قال : ومن ذكر أمير

١ – رواه ابن أبي شيبة (٣٥٦/٦ برقم ٣٢٠٠٢) والبيهقى فى دلائل النبوة وابن عساكر فى تاريخ دمشق (٣٤٥/٤٤) (٤٨٩/٥٦) وهو حديث صحيح صححه الحافظ ابن حجر فى فتح البارى (٤٩٥/٢–٤٩٦) وابن كثير فى البداية والنهاية (٩١/٧–٩٢) والحافظ الغمارى (الرد المحكم ص ٥٢ ، ٥٣) وقد أورد هذه القصة أيضاً بدون نكير ابن جرير الطبرى فى تاريخه (٥٠٩/٢) (ولكن بإسناد آخر) والحافظ ابن عبد البر فى الاستيعاب (١١٤٩/٣) وأبو يعلى القزوينى فى الإرشاد (٣١٤/١) ولم نر أحداً من السلف ولا من العلماء الصالحين فى الثلاثة قرون الأولى التى شهد لها رسول الله ﷺ أنها خير القرون – اعترض على هذا الحديث، ويكفيك تصحيح الحافظ ابن حجر وابن كثير وكثير من العلماء السابقين، وعلى المعترض أن يأتى بدليل ولن يجد. وفرّ من الخوارج والمبتدعة وأنصاف أنصاف المتفيهقين فرَّ منهم فِرارك من الأسد .

المؤمنين قال: أم كلثوم بنت أبي بكر ، قال ما لك ولجارية تنعى إليك أباها بكرة وعشياً، قال عمر: أعائشة أمرتك بذلك ؟ قال نعم ، فتركها، قال: فتزوجها طلحة بن عبيد الله ، وقال علي : لقد تزوجها أفتى أصحاب محمد ﷺ " . اهـ

وقد استدل ابن قدامة الحنبلى فى المغنى (٣٣/٧) على صحة تزويج البنت قبل بلوغها بهذه الحادثة، وقال" خطب عمر أم كلثوم ابنة أبي بكر بعد موته إلى عائشة فأجابته وهي دون عشر؛ لأنها إنما ولدت بعد موت أبيها، وإنما كانت ولاية عمر عشراً فكرهته الجارية، فتزوجها طلحة بن عبيد الله ولم ينكره منكر، فدل ذلك على اتفاقهم على صحة تزويجها قبل بلوغها والله أعلم " اهـ . وانظر الرياض النضرة (٢ / ٢٥٨)

٤- السيدة زينب رضى الله عنها .

قال الطبرى فى تاريخه (٣٣٦/٣) وابن كثير فى البداية والنهاية (١٩٣/٨): عن قرة بن قيس التميمى لا أنسى قول زينب ابنة فاطمة حين مرت بأخيها الحسين صريعاً وهى تقول: "يا محمداه يا محمداه صلى عليك ملائكة السماء، هذا الحسين بالعراء، مزمل بالدماء، مقطع الأعضاء، يا محمداه وبناتك سبايا، وذريتك مقتلة تسفى عليها الصبا " قال: " فأبكت والله كل عدو وصديق".اهـ

قلت وفى هذا جواز قول "مدد يا رسول الله "

٥ - خالد بن الوليد

قال الطبرى فى تاريخه (٢ / ٢٨١) وابن الأثير فى الكامل (٢ / ٢٢١) وابن كثير فى البداية والنهاية (٦ / ٣٢٤) : " ثم برز خالد حتى إذا كان أمام الصف دعا إلى البراز وانتمى وقال :

أنا ابن الوليد العود أنا ابن عامر وزيد

ونادى بشعارهم يومئذ وكان شعارهم يومئذ " يا محمداه " فجعل لا يبرز له أحد إلا قتله " . اهـ

قلت :وفى هذا جواز قول " مدد يا رسول الله " ويعتبر إجماع صحابة ، سواء الذين حضروا أو الذين لم يحضروا وذلك لاستحالة أن لا يعلم الصحابة شعار المؤمنين فى حروب الردة .

٦- فهم عبد الله بن مسعود كما سبق تبيينه فى سورة النساء .

(١) ابن أبي أبجر – وهو من التابعين – ذكرناه من قبل فى شرح حديث " يا محمد إنى أتوجه بك إلى ربى" .

(٢) المسلمون فى فتنة ابن الأشعث سنة ٨٢ هـ قال الطبرى فى تاريخه (٣/٦٤٧ ، ٦٤٨) وابن الأثير فى الكامل (٤/٢٠٠)

" وانظر أيضاً إلى أهل البصرة من عصر التابعين ممن خالط الصحابة وتعلم منهم وهم ألوف، لما كانت فتنة ابن الأشعث، كتب عمال الحجاج إليه: إن الخراج قد انكسر وإن أهل الذمة قد أسلموا ولحقوا بالأمصار، فكتب إلى البصرة وغيرها: أن من كان له أصل فى قرية فليخرج إليه، فخرج الناس فعسكروا فجعلوا يبكون وينادون: يا محمداه يا محمداه، وكان دخول عبد الرحمن البصرة فى آخر ذى الحجة (سنة ٨٢هـ) ". ا هـ

(٣) المسلمات فى الحرب مع المجوس سنة ١٣٧ هـ

قال ابن الأثير فى الكامل (٥ / ١١٤) فى حوادث ١٣٧ هـ

" وفى حرب المسلمين مع المجوس بقيادة سنباذ كانت السبايا من النساء المسلمات ينادين : وامحمداه ، فوقعت الريح ونفرت الإبل وتفرق عسكر المجوس " . اهـ

(٤) الفرسان الشجعان من الأمة المحمدية سنة ١٧٠ هـ

ذكر ابن الجوزى فى المنتظم (٨ / ٣٢٩ ، ٣٣٠ ، ٣٣١) فى حوادث سنة ١٧٠هـ :

ذكر بإسناده عن على بن البربرى " قال أبي – وكان أول من سكن طرسوس حين بناها أبو سليم – وكان شيخا قديما قال: كان من الشام ثلاثة إخوة فرسان شجعان، وكانوا لا يخالطون العسكر، وكانوا يسيرون ويترلون كذلك، فإذا رأوا العدو لم يقاتلوا ما كفوا، فغزوا مرة فلقيهم الطاغية جمعاً كثيراً فقاتلوا المسلمين فقتلوا، وأسروا فقال بعضهم لبعض: قد ترون ما نزل، وقد وجب علينا أن نبذل أنفسنا ونقاتل، فتقدموا وقالوا لمن بقى: كونوا وراء ظهورنا وخلوا بيننا وبين القتال نكفيكم إن شاء الله تعالى ، فقهروا الروم فقال

ملك الروم لمن معه من البطارقة: من جاءنى برجل من هؤلاء وبطارقته فألقت الروم أنفسها عليهم، فأخذوهم أسرى لم يصب رجل منهم، فقال الروم: لا غنيمة ولا فتح أعظم من أخذ هؤلاء، فرحل بهم حتى نزل بهم القسطنطينية وعرض عليهم النصرانية وقال: إنى أجعل فيكم الملك وأزوجكم بناتى، فأبوا عليه ونادوا: يا محمداه فقال الملك: ما يقولون ؟ قالوا: يدعون نبيهم فقال لهم: إن أنتم أجبتمونى، وإلا أغليت قدوراً ثلاثة فيها الزيت حتى إذا بلغت أناها ألقيت كل واحد فى قدر فأبوا فأمر بثلاث قدور، فنصبت ثم صب فيها الزيت، ثم أمر أن يوقد تحتها ثلاثة أيام يعرضون فى كل يوم على تلك القدور، ويدعوهم إلى النصرانية، وإلى أن يزوجهم بناته، ويجعل الملك فيأبون أن يجيبوه، وأقاموا على الإسلام فنادى الأكبر ودعاه إلى دينه فأبى، وقال: إنى ملقيك فى هذه القدر، فأبى فألقاه فى قدر منها فما هو إلا أن سقط فيها فارتفعت عظامه تلوح، ثم فعل بالثانى مثل ذلك فلما رأى صبرهم على ما فعل وحفظهم لدينهم ندم الملك وقال: فعلت هذا بقوم لم أر أشجع منهم، فأمر بالصغير فأدنى منه فجعل يفتنه عن دينه بكل أمر فيأبى فقام إليه علج من أعلاجه فقال: أيها الملك ما تجعل لى إن فتنته قال: أبطرقك، قال قد رضيت، قال فبماذا تفتنه؟ قال: قد علم الملك إن العرب أسرع شيء إلى النساء وقد علمت الروم أنه ليس فيهم امرأة أجمل من ابنتى فلانة فادفعه إلى حتى أخليه معها فإنها ستفتنه، قال : فضرب الملك بينه وبينه بين العلج أجلاً أربعين يوماً، ودفعه إليه فجاء به فأدخله مع ابنته، وأخبرها بالذى ضمن للملك وبالأجل الذى ضربه بينه وبينه، فقالت له: دعه فقد كفيتك أمره، فأقام معها نهاره صائما وليله قائماً لا يفتر من العمل حتى مضى أكبر الأجل فسأل الملك العلج: ما حال الرجل؟ فرجع إلى ابنته فقال لها ما صنعت قالت: ما صنعت شيئا هذا رجل فقد إخوته فى هذه البلدة فأخاف أن يكون امتناعه من أجل أخويه كلما رأى آثارهما، ولكن استزد الملك فى الأجل وانقلنى وإياه إلى بلد غير هذا البلد الذى قتل فيه أخواه، فسأل العلج الملك فزاده فى الأجل أياماً وأذن له فى خروجهما، فأخرجهما إلى قرية أخرى فمكث على ذلك أياماً صائم النهار قائم بالليل، حتى إذا بقى من الأجل أيام قالت له الجارية ليلة من الليالى: يا هذا إنى أراك تقدس رباً عظيماً، وإنى قد دخلت معك فى دينك وتركت دين آبائى فلم يشق بذلك منها حتى أعادت عليه مراراً، فقال لها:

فكيف الحيلة فى الهرب والنجاة مما نحن فيه فقالت له: أنا أحتال لك وجاءته بدواب وقالت له: قم بنا نهرب إلى بلادك فركبا فكانا يسيران الليل ويكمنان النهار، وطلبا فخفيا فبينما هما يسيران ذات ليلة سمع وقع حوافر خيل فقالت له الجارية: أيها الرجل ادع ربك الذى صدقته وآمنت به يخلصنا أن يخلصنا من عدونا فإذا هو بأخويه ومعهما ملائكة رسل إليه، فسلم عليهما وسألهما عن حالهما فقالا له: ما كانت إلا الغطسة التى رأيت حتى خرجنا فى الفردوس، وإن الله أرسلنا إليك لنشهد تزويجك بهذه الفتاة فزوجوه إياها ورجعوا، وخرج إلى بلاد الشام فأقام معها وكانا مشهورين بذلك معروفين بالشام فى الزمن الأول ". اهـ

(٥) حادثة العتبي

وقد ذكرناها من قبل وتقدم الكلام عليها

خامساً : فعل أمة الإسلام خلال القرون المتتابعة

١- فعل ثلاثة من حفاظ الحديث وعلمائه وهم : أبو القاسم الطبرانى والحافظ أبو عبد الله ابن المقرئ والحافظ أبو الشيخ الأصبهانى - صاحب كتاب العظمة وغيره - فقد أورد القيسرانى فى تذكرة الحفاظ (٣ / ٩٧٣، ٩٧٤) والذهبى فى السير (١٦/٤٠٠، ٤٠١) ما نصه :

" كان ابن المقرئ (٢٨٥ - ٣٨١هـ) يقول : كنت أنا والطبرانى وأبو الشيخ بالمدينة فضاق بنا الوقت فواصلنا ذلك اليوم ، فلما كان وقت العشاء حضرت القبر وقلت يا رسول الله الجوع فقال لى الطبرانى اجلس فإما أن يكون الرزق أو الموت فقمت أنا وأبو الشيخ فحضر الباب علوى ففتحنا له فإذا معه غلامان بقفتين فيهما شيء كثير ، وقال : شكوتمونى إلى النبى ﷺ رأيته فى النوم فأمرنى بحمل شيء إليكم " . اهـ

قلت :

والأمر واضح بقول هذا الحافظ " يا رسول الله الجوع " .. وانظر هداك الله إلى سرعة أمر النبى ﷺ للعلوى بإغاثة الحفاظ الثلاثة ، وكيف أورد القيسرانى والذهبى ذلك فى كراماتهم .

٢- أبو جعفر الكتانى

قد أورد الحافظ أبو نعيم فى حلية الأولياء (١٠/٣٤٣) فى ترجمة أبى جعفر الكتانى – الذى رأى النبى ﷺ فى المنام ما يقرب من ثمانمائة مرة – قال (كسرت رجله ومنعته علته عن زيارة الرسول ﷺ فى تلك السنة، فخرج بعض أصحابه زائراً فدفع إليه رقعة وأمره أن يلقيها فى القبر، فافتقد صاحبه الرقعة من جيبه، فرأى من ليلته النبى ﷺ فى نومه فقال " يا أبا جعفر وصلت الرقعة وقد عذرناك ") . اهـ

٣- أبو الخير التيناتى

ففى تاريخ دمشق لابن عساكر (٦٦ / ١٦١)

وصفوة الصفوة لابن الجوزى (٤ / ٢٨٢ ، ٢٨٣) أن أبا الخير التيناتى قال: "دخلت مدينة الرسول وأنا بفاقة ، فأقمت خمسة أيام ما ذقت ذواقاً ، فقدمت إلى القبر وسلمت على النبى وعلى أبى بكر وعمر رضى الله عنهما وقلت : أنا ضيفك الليلة يا رسول الله وتنحيت ونمت خلف المنبر ، فرأيت فى المنام النبى وأبو بكر عن يمينه وعمرعن يساره وعلى بن أبى طالب بين يديه ، فحركنى على وقال لى : قم قد جاء رسول الله قال فقمت إليه وقبلت بين عينيه ، فدفع إلى رغيفاً فأكلت نصفه فانتبهت فإذا فى يدى نصف رغيف " . اهـ

قلت : يا ليت المحجوبين ينتبهون .

٤- قال ابن الجوزى فى المنتظم (٩ / ٧٤ ، ٧٥)

" وكان هبة الله بن عبد الوارث – وكان حافظاً متقناً ثقة صالحاً خيراً ورعاً حسن السيرة كثير العبادة مشتغلا بنفسه وخرج التخاريج وصنف وانتفع جماعة من طلاب الحديث بصحبته – يحكى عن والدته فاطمة بنت على قالت : سمعت أبا عبد الله محمد بن أحمد المعروف بابن أبى زرعة الطبرى قال : سافرت مع أبى إلى مكة فأصابتنا فاقة شديدة ، فدخلنا مدينة الرسول ﷺ وبتنا طاويين ، وكنت دون البالغ فكنت أجيء إلى أبى وأقول : أنا جائع فأتى بى أبى إلى الحضرة وقال: يا رسول الله أنا ضيفك الليلة وجلس ، فلما كان بعد ساعة رفع رأسه وجعل يبكى ساعة ويضحك ساعة ، فقال : رأيت رسول الله ﷺ فوضع فى يدى دراهم ، ففتح يده فغدا فيها دراهم وبارك فيها إلى أن رجعنا إلى شيراز وكنا ننفق منها .

توفى هبة الله فى هذه السنة بمرو وكانت علته البطن فقام فى ليلة وفاته سبعين مرة أو نحوها فى كل مرة يغتسل فى النهر إلى أن توفى علـى طهـارة سـنة ٤٨٥ هـ".اهـ

قلت :

فهل كفر ابن الجوزى صاحب كتاب المنتظم وراوى هذه القصة ، وهـل كفـر الحافظ هبة الله بن عبد الوارث ، وأبو زرعة الطبرى .

٥- فعل السلطان نور الدين محمود بالبرنس الذى استهزأ بمن يتوسل بالنبى ﷺ ومما هو معلوم أن أحد البرنسات ـ الأمراء ـ ويسمى البرنس أرنـاط، غـدر بالمسلمين وقال لهم: قولوا لمحمدكم يخلصكم، وبلـغ ذلك السلطان نور الـدين محمود فحمله الديـن والحمية على أنه نذر إن ظفر به قتله، فلما فتح الله عليـه بالنصر والظفر جلس فى دهليز الخيمة واستحضر البرنس أرناط وأوقفه على ما قال، وقال له: ها أنا أنتصر لمحمد، ثم عرض عليه الإسلام فلم يفعل فقتله، وقال: لم تجر عادة الملوك أن يقتلوا الملوك، وأما هذا فإنه جاوز حده، وبات الناس تلك الليلة على أتم سرور، ترتفع أصـواهم بالحمـد لله والـشكر لـه، والتكـبير والتهليل"اهـ .(من كتاب الروضتين فى أخبار الدولتين (٢٩٦/٣ ، ٢٩٧)

قلت : ها هو أحد قادة المسلمين العظام لم يقل : الله هو الذى يخلص ، بل أنـه بعدما قتل البرنس أرناط قال : ها أنا انتصر لمحمد . ونور الدين محمود ـ كمـا هو معروف ـ من أشد ملوك المسلمين فى حروهم ضد الصليبيين ، وكان شديد المحبة لرسول الله ﷺ لذا كان كثير الرؤية له .

وله قصة عجيبة خلاصتها : أنه رأى النبى ﷺ يحذره من أمر ما يحـدث فى مسجده ، فبعث نور الدين سراً من يتحقق فى الأمر ، فوجـد رجلـين مـن اليهود المغاربة يدعيان الإسلام ، وقد اشتريا داراً قرب قبر النبى ﷺ فحفـرا سرداباً تحت الأرض حتى يصلا إلى جسد النبى ﷺ فى قبره فيأخـذاه فقـبض عليهما .. (راجع التحفة اللطيفة للحافظ السخاوى)

٦- أبو شجاع الوزير ـ وقد عدوا من مناقبـه ذهابه إلى قبر النبى ﷺ ـ قـال ابن الجوزى فى المنتظم (٩ / ٩٣) وابن الأثير فى الكامل (٨ / ٥٠٦) وابن خلكـان فى وفيـات الأعيـان (٥ / ١٣٦) وابـن كـثير فى البدايـة والنهاية (١٢ / ١٥٠ ، ١٥١) :

" وجاور بالمدينة ثم مرض فلما ثقل فى المرض جاء إلى الحجرة النبوية فقال : يا رسول الله ، قال الله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذ ظَّلَمُوٓاْ أَنفُسَهُمْ جَآءُوكَ فَٱسْتَغْفَرُواْ ٱللَّهَ وَٱسْتَغْفَرَ لَهُمُ ٱلرَّسُولُ لَوَجَدُواْ ٱللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا ﴾ (النساء ٦٤) وها أنا قد جئتك أستغفر الله من ذنوبى وأرجو شفاعتك يوم القيامة ، ثم مات من يومه ذلك رحمه الله تعالى ودفن فى البقيع ." اهـ

- وذكره الحافظ ابن السمعانى فى الذيل -

وانظر ما قاله ابن كثير فى البداية والنهاية (١٢ / ١٥٠ ، ١٥١) فى ترجمته :

" كان من خيار الوزراء كثير الصدقة والإحسان إلى العلماء والفقهاء، وسمع الحديث من الشيخ أبى إسحاق الشيرازى وغيره، وصنف كتبا منها كتابه الذى ذيله على تجارب الأمم، ووزر للخليفة المقتدى، وكان يملك ستمائة ألف دينار فأنفقها فى سبيل الخيرات والصدقات، ووقف الوقوف الحسنة، وبنى المشاهد وأكثر الإنعام على الأرامل والأيتام. قال له رجل: إلى جانبنا أرملة لها أربعة أولاد وهم عراة وجياع، فبعث إليهم مع رجل من خاصته نفقة وكسوة وطعاما، ونزع عنه ثيابه فى البرد الشديد ، وقال والله لا ألبسها حتى ترجع إلى بخبرهم " . اهـ

٧- قال ابن كثير فى البداية والنهاية (١٣ / ١٨٨ - ١٩٢)

" قال أبو شامة : فظهر فى أول جمعة من جمادى الاخرة سنة أربع وخمسين وستمائة ووقع فى شرقى المدينة المشرفة نار عظيمة - وفيها - ثم ظهرت عندنا بالحرة وراء قريظة على طريق السوارقية بالمقاعد مسيرة من الصبح إلى الظهر نار عظيمة تنفجر من الأرض فارتاع لها الناس روعة عظيمة ، ثم ظهر لها دخان عظيم فى السماء ينعقد حتى يبقى كالسحاب الأبيض فيصل إلى قبل مغيب الشمس من يوم الجمعة ، ثم ظهرت النار لها ألسن تصعد فى الهواء إلى السماء حمراء كأنها القلعة وعظمت وفزع الناس إلى المسجد النبوى وإلى الحجرة الشريفة واستجار الناس بها ، وأحاطوا بالحجرة وكشفوا رؤوسهم ، وأقروا بذنوبهم ، وابتهلوا إلى الله تعالى ، واستجاروا بنبيه عليه الصلاة والسلام " . اهـ

والكلام لا يحتاج إلى تعليق ، فالأمة كلها - قبل ابن تيمية - على التوسل بالنبى ﷺ . وفى هذا القدر كفاية .

٧٠- مسألة التوسل

نظرا للمهاترات التى تخرج من منكـــرى التوسل ، ونظرا لإثباتنا طلب التوسل والمدد فى الباب السابق ، فقد رأينا عمل كتاب مستقل عن التوسل ـ يصدر لاحقا إن شاء الله ـ ولكن الآن لنا بعض تساؤلات وتعليقات .

١ – إذا افترضنا أن أكثـــر – أو كـــثير مـــن – أحاديـــث التوســـل ضـــعيفة، فهل يروى الأئمة كفرا وشركا ، وخاصة القرون الثلاثة الأولى . ومعنى ذلك أن الأحاديث الواردة فى التوسل حتى لو كانت ضعيفة (وبعـــضها صـــحيح وباعتراف ابن تيمية) مستحيل أن يكون فيها شرك أو كفـــر فـــإن الأمـــة وعلمائها لا يروون شركاً أو كفراً

٢ – وهل يسكت علماء الأمة حتى القرن الثامن على شرك .

٣ – وإذا كانت الشيعة ـ وخاصة الغلاة منهم ـ أخطأوا خطأ شديدا حيث ظنوا أن الصحابة الذين كانوا على جادة الطريق لا يتجاوز عـــددهم ســـتة مـــن الصحابة أو ما يقرب من ذلك . وفى هذا الاعتقاد خطـــــــر عظـــــيم على الأمة لسبب بسيط وهو – ونستغفر الله من هذا اللفظ – أن هــــذا الاعتقاد مؤداه فى النهاية أن النبى ﷺ لم ... فى تربية أصحابه .

نفس الغلطة وقع فيها ابن تيميـــة واتباعه .. اعتقدوا أنهم هم الأمـــة وأنهـــم علماء الأمة ثم جاء الرعاع والسوقة وظنوا أن ابن تيمية هو الحق المبين بالرغم من تفسيقه وتبديعه من جمهور علماء الأمة فى زمانه .

٤ – هل هناك أحاديث أو آيات فيها نص صريح بتحريم التوسل ؟

٥ – ترى كم عالما قبل ابن تيمية أنكر التوسل ؟ وأين كتبهم ؟ وكم عالمـــا كفـــر الإمام أحمد بن حنبل ؟

٦– ثم نقول للذين يحاولون التوفيق فى الآراء :

قولوا لنا بربكم هل سبق ابن تيمية أحد قال بمنع التوسل أو اعتـــرض علـــى الأئمة فى ذلك ؟ وهـــل من الأمانة العلمية أن تقولوا المسألة فيها قـــولان – ويكون القول الأول هو المعروف وهو القول الوحيد مئات الـــسنين ثم يـــأتى

القول الثانى فى القرن الثامن الهجرى ـ وإذا كانت الأمة سكتت حتى القـــرن الثامن الهجرى أفلا تعدون القول الثانى من الأقوال الشاذة المارقة ؟

ثم هلا ذكرتم – لو كنتم تحت ضغط أتباع ابن تيمية – أن القول الأول قال به كل الأمة ، والقول الثانى لم يخرج إلا من ابن تيمية ؟ أم تخافون من أتباعه ؟

هل هذه هى الأمـــانة التى ائتمنكم عليها النبى ﷺ بعد أن ذكركم بقول الله عز وجل ﴿ وَإِذْ أَخَذَ ٱللَّهُ مِيثَـٰقَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْكِتَـٰبَ لَتُبَيِّنُنَّهُۥ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُۥ ﴾ (آل عمران ١٨٧)

أم انطلى عليكم كلام أتباع ابن تيمية بعدم تمزيق الأمة وهم كـــاذبون .. إذ لو كانوا يخافون على الأمة ما خرجوا وشذوا عن إجماع العلماء .

وقد قال لى أحد الناس بعفوية شديدة " أين علماء المسلمين " وقال آخر بلغة عامية شديدة " هل أصبح ابن تيمية طرزان و (كلمة عامية جدا ، هى كلمـــة "دكر") وبقية علماء الأمة قبل ابن تيمية وبعده طراطير" .

٧ – ضعف ابن تيمية حديث توسل آدم بالنبى ﷺ وذلك لأنه من رواية عبـــد الرحمن بن زيد بن أسلم ... ونقول أنظر ماذا قال فيه ابن تيميـــة فى مجمـــوع فتاويه (١٥ / ٦٧) قال :

(عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وقد كان إماما وأخذ التفسير عن أبيـــه زيـــد وكان زيد إماما فيه ومالك وغيره أخذوا عنه التفسير وأخذه عنه عبد الله)اهـــ

قلت :

وفى إنجيل برنابة الفصل الحادى والأربعون (٢٦ ـ ٣٤)

" حينئذ قـــال الله : انصرف أيها اللعين من حضرتى فانصرف الشيطان ثم قال الله لآدم وحواء اللذين كانا ينتحبان : اخرجا من الجنة وجاهدا أبـــدانكما ولا يضعف رجاؤكما لأنى أرسل ابنكما على كيفية يمكن بها لذريتكما أن ترفع سلطة الشيطان عن الجنس البشرى لأنى سأعطى رسولى الذى سيأتى كل شئ فاحتجب الله وطردهما الملاك ميخائيل من الفردوس فلمـــا التفـــت آدم رأى مكتوبا فوق الباب : لا إله إلا الله محمد رسول الله فبكى عند ذلك وقال : أيها الابن عسى الله أن يريد أن يأتى سريعا وتخلصنا من هذا الشقاء "

وقال فى الفصل الثانى والأربعون (١٢ - ١٧)

" قالوا : إذا لم تكن المسيح ولا إيليا أو نبيا فلماذا تبشر بتعليم جديد وتجعل نفسك أعظم شأنا من مسيا ؟ أجاب يسوع : إن الآيات التى يفعلها الله على يدى تظهر إنى أتكلم بما يريد الله ولست أحسب نفسى نظير الذى تقولون عنه لأنى لست أهلا أن أحل رباطات جرموق أو سيور حذاء رسول الله الذى تسمونه مسيا الذى خُلق قبلى وسيأتى بعدى وسيأتى بكلام الحق ولا يكون لدينه نهاية "

٨- وحتى نثبت للأمة أنها تغيب الآن بأفكار ابن تيمية وأتباعه الذين يرعبون الخلق (وخاصة النشء) من التوسل برسول الله ﷺ نسرد للأمة أسماء من توسل برسول الله ﷺ من العلماء والفقهاء والمحدثين وغيرهم مع ذكر صيغ توسلهم سواء بقولهم " أسألك بمحمد " أو " بجاه " أو " بحق " أو غير ذلك .

هل كل هؤلاء الحفاظ والمحدثين كفار ومشركون

يا أتباع ابن تيمية ؟!

بيان بأسماء بعض الحفاظ والمحدثين ممن لهم نص صريح فى التوسل على سبيل الإجمال

فمنهم :

الإمام أحمد ومحمد بن المنكدر والدارمى وابن أبجر والمروزى وإبراهيم الحربى والمحاملى وأبو زرعة الرازى والكلاباذى وابن أسلم الطوسى وأبو على الخلال وابن حبان والطبرانى وابن المقرئ الأصبهانى وأبو الشيخ الأصبهانى واللالكائى وأبو عبد الله الصفار الإسفرائينى وابن أبى الدنيا والحاكم والخطيب البغدادى والبيهقى وابن القيسرانى وابن عساكر وابن الجوزى والنووى وأبوزرعة العراقى والسلفى وابن الأبار وأبو الربيع بن سالم وعبد الحق الأشبيلى والمنذرى وعبد الغنى المقدسى والقضاعى والكلاعى ومحمد بن موسى التلمسانى وابن كثير وأبو المحاسن بن حمزة الحسينى الدمشقى والعلائى وأبو الطيب المكى الفاسى وولى الدين العراقى والهيثمى وابن حجر العسقلانى والسخاوى وابن الجزرى والسيوطى وابن فهد وابن طولون والمناوى والعجلونى وعابد السندى ومحمد مرتضى الزبيدى واللكنوى أبو الحسنات

ذكر أسماء بعض الحفاظ والمحدثين المتوسلين بالنبى ﷺ والصالحين

على الترتيب الأبجدى

١ – الحافظ إبراهيم الحربي : توسل بقوله " قبر معروف الكرخى هو الترياق المجرب" – تاريخ بغداد (١ / ١٢٢) .

٢ – الحافظ أبو الربيع بن سالم : توسل بقبر محمد بن عبيد الله الحجرى – التكملة لكتاب الصلة (٢ /٢٨١) – الذهبى فى سير أعلام النبلاء (٢١ / ٢٥١ – ٢٥٣)

٣ – الحافظ أبو الشيخ الأصبهانى : توسل بشكواه إلى رسول الله ﷺ من الجوع " – سير أعلام النبلاء (١٦ / ٤٠٠) .

٤ – الحافظ أبو الطيب المكى الفاسى : توسل بقوله " بمحمد سيد المرسلين " ذيل التقييد (١ / ٦٩) .

٥ – الحافظ أبو المحاسن بن حمزة الحسينى الدمشقى : توسل بقوله " بجاه المصطفى " ذيل تذكرة الحفاظ (١ / ٣١٥) .

٦ – الحافظ أبو زرعة الرازى : كان يقول لعلى الرضا " حدثنا بحق آبائك " وقد تقدم ذكره فى ثنايا الكتاب .

٧ – الحافظ أبو عبد الله الصفار الإسفرائينى : أخذ عنه الحاكم توسل كثير من الصالحين – تقدم ذكره فى ثنايا الكتاب .

٨ – المحدث أبو على الخلال: قال "فقصدت قبر موسى بن جعفر فتوسلت به" تاريخ بغداد (١ / ١٢٠) .

٩ – الحافظ أبو زرعة العراقى : أتى النبى أمام قبره وقال " أنا جائع " المنتظم لابن الجوزى (٩ / ٧٤ ، ٧٥)

١٠ – الحافظ ابن أبي الدنيا : توسل بقوله " بحق النبى " قرى الضيف (٥/٢٢٥).

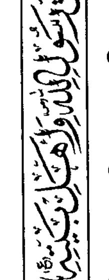
١١ – الحافظ ابن أسلم الطوسى: كان يقول لعلى الرضا " حدثنا بحق آبائك " وقد ذكرناه من قبل فى الكتاب .

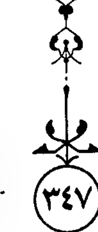
١٢ – الحافظ ابن الأبار : توسل بقوله " يا شافع البرية أن تشفع فيها لبارئ النسم " الحلة السيراء (٢ / ٢٨٤) .

١٣ – الحافظ ابن الجزرى : قال بالتوسل فى كتابه (عدة الحصن الحصين – باب فضل آداب الدعاء) .

١٤ – الحافظ ابن الجوزى : توسل بقوله " بحق محمد ﷺ "
زاد المسير (٤ / ٢٥٣) .
١٥ – الحافظ ابن القيسرانى : توسل بقوله " توسلوا به إلى الله "
تذكرة الحفاظ (٤ / ١٣٧١) .
١٦ – الحافظ ابن المقرئ الأصبهانى : التوسل عند القبر والشكوى إلى الرسول من الجوع – مروية فى سير أعلام النبلاء (١٦ / ٤٠٠) .
١٧ – الحافظ ابن حبان : كان إذا أهمه أمر قصد قبر الإمام على الرضا فينكشف همه ، قال : " وقد جربته مرارا " وقد تم الإشارة إليه من قبل " الثقات (٨/٤٥٧).
١٨ – الحافظ ابن حجر العسقلانى : وله كلام كثير فى فتح البارى وغيره .
١٩ – الحافظ ابن طولون : استشهد بكلام الحافظ العلائى شيخ الحافظ العراقى فى المسائل التى شذ بها ابن تيمية فى الأصول والفروع ومنها التوسل (ذخائر القصر – مخطوط بالخزانة التيمورية بالقاهرة) .
٢٠ – الحافظ ابن عساكر : كتب فى أربعينياته " يا محمد إنى أتوجه بك إلى ربى " وكتبه عامرة بالتوسل ، وذكره مناقب جعفر الصادق بقوله فيه " وبالنبى متوسلا " وذكر عن أحد الصالحين أن قبره يتبرك به . تاريخ دمشق (٦/٤٤٣).
٢١ – الحافظ ابن فهد : سأل الحافظ العراقى ما شذ به ابن تيمية فى التوسل والزيارة . كتاب الأجوبة المرضية عن الأسئلة المكية .
٢٢ – الحافظ ابن كثير : توسل بقوله " بمحمد وآله " – البداية والنهاية (١٣/١٩٢) .
٢٣ – الحافظ الإمام أحمد : قال فى منسكه الذى كتبه للمروذى : إنه يتوسل بالنبى ﷺ فى دعائه – حتى ابن تيمية نقله .
٢٤ – الحافظ البيهقى : روى عنه ابن الجوزى فى المنتظم (١١ / ٢١١) من مناقب أحمد بن حرب " استجابة الدعاء إذا توسل الداعى بقبره " .
٢٥ – الحافظ الحاكم : من روى تعظيم ابن خزيمة لقبر على الرضا وتوسل شيوخه بقبر يحيى بن يحيى وقد سبق ذكره وغير ذلك كثير.
٢٦ – الحافظ الخطيب البغدادى : توسل بقوله " بحق محمد " . الجامع لأخلاق الراوى والسامع (٢ / ٢٦١) .

٢٧ – الحافظ الدارمى : باب ما أكرم الله به نبيه – سنن الدارمى .
٢٨ – الحافظ السخاوى : توسل بقوله " ووسيلتنا وسندنا "فتح المغيث شرح ألفية الحديث للعراقى (٣/٤٠١).
٢٩ – الحافظ السلفى : له توسل فى معجم السفر .
٣٠ – الحافظ السيوطى : توسل بقوله " بمحمد وآلـه " الإتقـان (٢ / ٥٠٢) وكتبه طافحة بالتوسل .
٣١ – الحافظ الطبرانى : التوسل عند القبر والشكوى إلى الرسول من الجـوع – مروية فى سير أعلام النبلاء (١٦ / ٤٠٠) – كما أنه صحح حديث التوسل بعد وفاة النبى ﷺ .
٣٢ – الحافظ العجلونى : توسل بقوله " وبخير خلقك لم أزل متوسلاً " كشـف الخفاء (٢ / ٥٥) .
٣٣ – الحافظ العلائى : ألف كتاب فى الرد على ابن تيمية فى موضـوع التوسـل والزيارة
٣٤ – الحافظ القضاعى : توسل بقوله " توسلوا به إلى الله " التكملة لكتاب الصلة (٢ / ٢٨١).
٣٥ – المحدث الكلاباذى : توسل بقوله " وعلى نبيه أصلى وبه أتوسل "التعـرف لمذهب أهل التصوف (ص: ٢١) .
٣٦ – الحافظ الكلاعى : صاحب كتاب مصباح الظلام فى المستغيثين بخير الأنام فى اليقظة والمنام – كشف الظنون (٢ / ١٧٠٦) .
٣٧ – الحافظ اللكنوى أبو الحسنات : توسل بقوله " متوسـلاً بنبيـه " الرفـع والتكميل فى الجرح والتعديل (ص : ٢٧) .
٣٨ – الحافظ اللالكائى : ذكر قول حمزة الهاشمى " أنا من ذلك الذى استسقـى بشيبته عمر"
وما زال يردد ويتوسل بهذه الوسيلة .
٣٩ – الحافظ المحاملى : يأتى قبر معروف الكرخى ويتوسل به مرويـة فى تـاريخ بغداد (١ / ١٢٣) .
٤٠ – الحافظ المروذى : وهو صاحب أحمد الذى سبق ذكره فى التوسل بـالنبى فى منسك أحمد بن حنبل .





٤١ – الحافظ المناوى : ذكر أن ابن تيمية أصبح بين أهل الإسلام مثلة لإنكاره التوسل والاستغاثة .

٤٢ – الحافظ المنذرى: له رسالة تسمى"زوال الظمأ فى ذكر من استغاث برسول الله ﷺ من الشدة والعمى ذكرها صاحب هدية العارفين (٥/٥٨٦).

٤٣ – الحافظ الهيثمى : توسل بقوله " بمحمد وآله " . مجمع الزوائد (٩/٤٢٠) .

٤٤ – المحدث عابد السندى : له رسالة فى الرد على ابن تيمية فى التوسل .

٤٥ – الحافظ عبد الحق الأشبيلى : فى كتابه العاقبة فى علم التذكير " ويسكن فى جوارهم – قبور الصالحين – تبركاً وتوسلاً " . فيض القديرللمناوى (١/٢٣٠) .

٤٦ – الحافظ عبد الغنى المقدسى : وقد ذكرنا ذكر الضياء المقدسى له حينما كان يتمسح بقبر الإمام أحمد لما خرج دمل فى جسده لم يجد له دواء ، وله توسل آخر .

٤٧ – الحافظ محمد بن المنكدر : كان يضع خده على قبر النبى ﷺ ، " قال استعين بقبر النبى " – وسبق ذكره فى الكتاب من رواية ابن عساكر ، وعده الذهبى فى السير من مناقبه .

٤٨ – الحافظ محمد بن موسى التلمسانى : صاحب كتاب مصباح الظلام فى المستغيثين بخير الأنام – كشف الظنون (٢ / ١٧٠٦) .

٤٩ – المحدث محمد مرتضى الزبيدى : توسل بقوله " بجاه سيدنا محمد وآله "التجريد الصريح لأحاديث الجامع الصحيح (ص : ٩) .

٥٠ – الحافظ ابن ماكولا : قال على قبر أحد الصالحين " قبره يتبرك به قد زرته " – الإكمال (١ / ٣٦٧).

٥١ – الحافظ ابن نقطة : ذكر أحد الصالحين وقال : " قبره بالقرافة يتبرك به ". – التقييد (١ / ٣٧٠) .

٥٢ – الحافظ الذهبى : ذكر أحد الصالحين وقال : " وكان ورعاً تقياً محتشماً يتبرك بقبره " – سير أعلام النبلاء (١٨ / ١٠١) .

الأئمة الأربعة الأعلام

- أحمد بن حنبل

ورد بما لا مطعن فيه - وابن تيمية مقر بصحته - أن الإمام أحمد بن حنبل قال في منسكه الذى كتبه للمروذى " أن فى الاستسقاء يتوسل بالنبى ﷺ " . وكافة علماء الحنابلة يذكرون كلام أحمد بن حنبل فى باب الاستسقاء .

- الإمام أبو حنيفة :

لا أحفظ عنه نصا فى التوسل ، ولكن له كلام فى كراهة أن يقول الرجل " وأسألك بمعاقد العز من عرشك " لكنه قال فى نصيحة لأبي يوسف " وأكثر من زيارة القبور والمشايخ والمواضع المباركة واقبل من العامة ما يقصون عليك من رؤياهم للنبى ﷺ فى المساجد والمقابر " - الطبقات السنية فى تراجم الحنفية .

- الإمام مالك بن أنس :

قال فى قصة المناظرة بينه وبين أبي جعفر المنصور : " ولم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة أبيك آدم عليه السلام إلى الله تعالى" - كتاب الشفا بتعريف حقوق المصطفى ﷺ (٢ / ٤١) .

وقد ناقشنا ابن تيمية فى ادعائه أن هذه القصة باطلة ، وأبسط دليل على خطأ كلام ابن تيمية أنه لم يخرج أحد من أصحاب الإمام مالك وقال هذه القصة ضعيفة حتى ميلاد ابن تيمية .

كما أن من اتهمه ابن تيمية بأنه كذب على الإمام مالك ، كان الإمام أحمد يثنى عليه لصلابته فى السنة .. ويا ليتك يا ابن تيمية رجعت إلى أقوال الإمام أحمد فى هذا الرجل .. المهم أن هذا الرجل بين وفاته ووفاة ابن تيمية ما يقرب من خمسمائة سنة (٥٠٠ سنة) ولا يعقل أبدا أن المالكية بهذا الغباء والجهل حتى يذكروا هذه القصة ويسكتوا كلهم وينتظروا ابن تيمية فى القرن الثامن الهجرى كأنه المهدى المنتظر فيقول لهم هذه القصة كذب . وعلى المتشنجين أن يأتوا بأحد العلماء قبل ابن تيمية ضعف هذه القصة .. ولن يستطيعوا . وقد فضل الإمام مالك المدينة على مكة بسبب وجود قبر النبى ﷺ فيها .

٤- الإمام الشافعي :

قال " إني لأتبرك بأبي حنيفة وإذا عرضت لى حاجة صليت ركعتين وجئت إلى قبره وسألت الله تعالى الحاجة عنده فما تبعد عنى حتى تقضى " – تاريخ بغداد (١٢٣/١) .

وقد طعن ابن تيمية فى هذه القصة. ولكن لم يذكر سبب الطعن، ومن الممكن لأى إنسان أن يدعي أى إدعاء، فأين دليل ابن تيمية؟ ثم إن الشافعية والحنفية قبل ابن تيمية بمئات السنين يروون هذه التوسلات بلا نكير ويعدونها من مناقب الإمام الشافعي والإمام أبي حنيفة الذى للأسف يسميه بعض المبتدعة " أبو جيفة " والعياذ بالله .

أسماء بعض المتوسلين من مشهورى الفقهاء ممن لهم نص صريح فى التوسل

نذكره على الإجمال

من الشافعية :

القاضى الماوردى والقاضى أبو الطيب وأبو حامد الغزالى والعز بن عبد السلام وتقى الدين بن دقيق العيد والمحب الطبرى وابن الرفعة والرافعى والقزوينى والقونوى وابن الزملكانى وتقى الدين السبكى والبارزى وابن الملقن وابن قاضى شهبه والعز بن جماعة والجلال القزوينى وتقى الدين الحصنى والتفتازانى والشريف الجرجانى وزكريا الأنصارى وابن حجر الهيتمى .

ومن المالكية :

القاضى عياض وابن أبي جمرة وابن عطاء الله السكندرى وابن الحاج والعلامة خليل وابن الخطيب وأبو الحسن المالكى وابن جزى وابن عاشر المالكى وابن ميارة المالكى .

ومن الحنفية :

أبو إسحاق الخجندى الكازرونى و أبو منصور الكرمانى الحنفى والكمال بن الهمام وابن أبي الوفاء القرشى الحنفى والخرشى وابن عابدين وأبو الإخلاص الشرنبلالى وملا على القارى وعبد الغنى الدهلوى والطحطاوى ومحمد عميم الإحسان المجددى البركتى .

ومن الحنابلة :

ابن عقيل وعبد القادر الجيلانى وابن قدامة المقدسى الحنبلى وأبو عبد الله السامرى الحنبلى وابن مفلح الحنبلى والبهوتى والشوكانى وصديق حسن خان .

١- أبو إسحاق الخجندى الكازرونى (حنفى) : كان من شعره " خافت النار إلهاً فانتحت تتشفع لائذة بالرسول " – التحفة اللطيفة (١ / ٨٣) .
٢- أبو الإخلاص الشرنبلالى (حنفى) : توسل بقوله " جئناكما نتوسل بكما إلى سيدنا رسول الله " – نور الإيضاح (١ / ١٥٦) .
٣- أبو الحسن المالكى : توسل بقوله " بمحمد وآله وصحبه " – كفاية الطالب (٢ / ٦٧٨) .
٤- أبو حامد الغزالى (شافعى) : توسل بقوله " وقصدنا نبيك مستشفعين به وحقه عليك " – إحياء علوم الدين (١ / ٢٦٠) .
٥- أبو عبد الله السامرى (الحنبلى) : ذُكر فيمن يقول بأن الزائر يقول لرسول الله ﷺ " يا محمد إنى أتوجه بك إلى ربى " (شفاء السقام ...).
٦- أبو منصور الكرمانى (الحنفى) : قال فى أدب الزيارة : " أن يخاطب الإنسان رسول الله ﷺ ويقول إن فلان وفلان يستشفع بك يا رسول الله ".
٧- ابن أبى الوفاء القرشى (الحنفى): توسل بقوله " بجاه رسول الله ". طبقات الحنفية (١ / ٣٥٣) .
٨- ابن أبى جمرة (مالكى): ذكر زيارة الأنبياء ... ثم التوسل إلى الله تعالى بهم فى قضاء مآربه ومغفرة ذنوبه – مختصر البخارى .
٩- ابن الحاج (مالكى) : ونصوصه فى كتابه المدخل كثيرة جدا.
١٠- ابن الخطيب (مالكى): توسل بقوله "ومن توسل إليه بمحمد نجاه ونفعه". وسيلة الإسلام (١ / ٣١) .
١١- ابن الرفعة (شافعى) : له رد على ابن تيمية وكان هو الذى يناظره فى التوسل والزيارة وكان أحد أسباب سجنه .
١٢- ابن الزملكانى (شافعى) : توسل بقوله " يا صاحب الجاه " وهذا أيضاً أحد علماء الأمة من ناظره ابن تيمية – شواهد الحق (صفحة ٣٨٣) .
١٣- ابن الملقن (شافعى): توسل بقوله " بمحمد وآله " . خلاصة البدر المنير (١/٥) .
١٤- ابن جزى (مالكى): بلفظ " يتشفع به " – القوانين الفقهية (١ / ٩٥) .

١٥- ابن حجر الهيتمى (شافعى) : قال بالتوسل - فى حاشيته على الإيضاح وفى كتابه الجوهر المنظم فى زيارة القبر الشريف النبوى المكرم .

١٦- ابن عابدين (حنفى) : توسل بقوله " بجاه سيد الأنبياء والمرسلين " . حاشية ابن عابدين (٨ / ٥١١) .

١٧- ابن عاشر (مالكى): توسل بقوله " بجاه سيد الأنام " المرشد المعين على الضرورى من علوم الدين (٢ / ٣٠٠) .

١٨- ابن عجيبة الحسنى : توسل بقوله " بجاه نبينا المصطفى ". إيقاظ الهمم فى شرح الحكم (صفحة ٤) .

١٩- ابن عطاء الله السكندرى(مالكى): توسل بقوله " بجاه محمد ". لطائف المنن (صفحة ١١ ، ١٢) .

٢٠- ابن عقيل(حنبلى) : وكان يقول فى زيارة النبى ﷺ " يا محمد إنى أتوجه بك إلى ربى " - (التذكرة ٨٧) المكتبة الظاهرية بدمشق .

٢١- ابن علان : توسل بقوله " بجاه نبيك سيد المرسلين " .شرح الأذكار (٢/٢٩).

٢٢- ابن قاضى شهبه (شافعى) : فى ترجمة أحمد بن على الهمدانى قال " والدعاء عند قبره مستجاب " - طبقات الشافعية (٢ / ١٥٥) .

٢٣- ابن قدامة المقدسى (الحنبلى) : قال " ويستحب زيارة قبر الرسول " ثم ذكر قصة العتبى - وما فيها من توسل بالنبى ﷺ - المغنى (٣ / ٢٩٨).

٢٤- ابن مفلح (الحنبلى): ذكر قصة العتبى وأقرها - المبدع (٣ / ٢٥٩) .

٢٥- ابن ميارة (المالكى) : توسل بقوله " نتوسل إليك بجاه أحب الخلق " .الدر الثمين والمورد المعين (٢ / ٣٠٢) .

٢٦- الإمام القشيرى فى رسالته .

٢٧- البارزى : له كتاب توثيق عرى الإيمان (الباب الثالث إغاثته ﷺ لمن استغاث به) .

٢٨- البجيرمى (شافعى):" مع أنه أعظم وسيلة حياً وميتاً " - حاشية البجيرمى .

٢٩- البهوتى (حنبلى): ذكر قصة العتبى وأقرها - كشاف القناع (٢/ ٥١٦) .

٣٠- الجاوى : توسل بقوله " بجاه النبى المختار " - نهاية الزين (١ / ٧٧) .

٣١- الجرجانى : قال بالتوسل - فى أوائل حاشيته على المطالع .

٣٢- الرافعى القزوينى (شافعى) : توسل بقوله "متوسلاً بشفاعة من عنده يوم الجزاء " - التدوين فى أخبار قزوين (٢ / ٧٦) .

٣٣- الحطاب : قال وأمرنا بسؤال الوسيلة – مواهب الجليل (٢ / ٥٤٥) .

٣٤- الخرشى : أجاز التوسل وخص الإقسام على الله بالنبى ﷺ – الشرح الكبير على متن خليل (الجزء الثالث) .

٣٥- الرملى (شافعى) : توسل بقوله " وبنبيه أتوسل " شرح زبد بن رسلان .

٣٦- الزرقانى : توسل بقوله " بجاه أفضل الأنام " – شرح الزرقانى (٣ / ٣٢٢) شرح الزرقانى (٢/٢٩٧).

٣٧- الزينى المراغى : رد على ابن تيمية وبدعه .

٣٨- السمهودى : التوسل والتشفع به ﷺ وبجاهه وبركته .خلاصة الوفا (٤١٩/٢) .

٣٩- السيد البكرى (شافعى) : توسل بقوله " بجاه سيدنا محمد " .إعانة الطالبين (٤ / ٣٤٤) .

٤٠- الشربينى(شافعى) : ويتوسل به فى حق نفسه – الإقناع للشربينى (٢٥٨/١)

٤١- الشروانى (شافعى) : توسل بقوله " بجاه محمد سيد الأنام ". حواشى الشروانى (٦ / ٣٨١) .

٤٢- الشهاب الخفاجى : باب الزيارة وفضل النبى ﷺ – نسيم الرياض شرح شفا القاضى عياض .

٤٣- الشوكانى : توسل بقوله " بجاه المصطفى " – البدر الطالع (١ / ٤٢٢) .

٤٤- الطحطاوى (حنفى) : توسل بقوله " بجاه سيدنا محمد " – حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح (١ / ٣٥٧) .

٤٥- العز بن جماعة (شافعى) وقد رد على ابن تيمية .

٤٦- العز بن عبد السلام : أجاز الإقسام بالنبى – إن صح الحديث والحديث صحيح باعتراف ابن تيمية – تحفة الأحوذى (١٠ / ٢٥) .

٤٧- العلامة خليل (مالكى) : توسل بقوله " وليتوسل به ﷺ " – ذكره الزرقانى فى شرحه على المواهب اللدنية .

٤٨- الغزى : توسل بقوله " بجاه سيد المرسلين " – فتح القريب المجيب فى شرح ألفاظ التقريب (صفحة ٧١) .

٤٩- القاضى أبو الطيب (شافعى) : ذكر قصة العتبى وأقرها – المجموع شرح المهذب (٨ / ٢٠٢) .

٥٠- القاضى تاج الدين بن بنت الأعز (شافعى) : ممن ردوا على ابن تيمية .
٥١- القاضى عياض (مالكى) : ذكر قصة مالك مع أبي جعفر المنصور وأقرها – الشفا فى تعريف حقوق المصطفى ﷺ .
٥٢- القسطلانى : ويسأل الله تعالى بجاهه – المواهب اللدنية (٨ / ٣٠٨) .
٥٣- القونوى : كان من أسباب استمرار سجن ابن تيمية لما قاله فى التوسل – الدرر الكامنة .
٥٤- الكمال بن الهمام (حنفى) : توسل بقوله " بحضرة نبيك " – شرح فتح القدير (٣ / ١٨١) .
٥٥- الماوردى (شافعى) : ذكر قصة العتبى وأقرها كما أقرها أبو الطيب – المجموع شرح المهذب (٨ / ٢٠٢) .
٥٦- المحب الطبرى : توسل بقوله " بمحمد وآله وصحبه " – ذخائر العقبى فى مناقب ذوى القربى (١ / ٢٦١) .
٥٧- اليافعى : توسل بقوله " وبرسوله " – مرآة الجنان (٤ / ٣٦٢) .
٥٨- تقى الدين أبو الفتح : توسل بقوله " وأرغب إليه بالنبى المصطفى " – طبقات الشافعية الكبرى (٩ / ١٨١) .
٥٩- تقى الدين الحصنى (شافعى) : له كتاب الرد على من شبه وتمرد ونسب ذلك إلى .... فى تبديع ابن تيمية فى موضوع التوسل والزيارة .
٦٠- تقى الدين السبكى (شافعى) : له كتاب مشهور فى الرد على ابن تيمية فى مسألة التوسل بعنوان (شفاء السقام فى زيارة خير الأنام) .
٦١- تقى الدين بن دقيق العيد (شافعى) : توسل بقوله " أعد لها جاه الشفيع المشفع " – طبقات الشافعية الكبرى (٩ / ٢٢١) .
٦٢- زكريا الأنصارى (شافعى) : قال " ويتوسل به فى حق نفسه ويستشفع به إلى ربه " – فتح الوهاب (١ / ٢٥٧) .
٦٣- سعد الدين التفتازانى : قال " ولهذا ينتفع بزيارة القبور والاستعانة بنفوس الأخيار من الأموات " – شرح المقاصد (٢ / ٤٣) .
٦٤- صديق حسن خان (حنبلى) : توسل بقوله " بجاه خير البرية " – أبجد العلوم (٣ / ٢٨٠) .
٦٥- صفى الدين بن أبي منصور .
٦٦- عبد الغنى الدهلوى : له رد على ابن تيمية فى التوسل .

٦٧- عبد القادر الجيلانى (حنبلى): فى كتابه الغنية يتوسل بقوله " يا رسول الله إنى أتوجه بك إلى ربى ليغفر لى " مروية فى شواهد الحق للنبهانى (ص : ٩٨) .

٦٨- عبد الوهاب السبكى (شافعى) : له رسائل فى الرد على ابن تيمية فى مسألة التوسل .

٦٩- عماد الدين بن العطار - تلميذ النووى رحمهما الله - (شافعى) : قال " وأمرنا بسؤال الوسيلة والسؤال بجاهه " - مواهب الجليل (٢ / ٥٤٤ ، ٥٤٥) .

٧٠- محمد عميم الإحسان المجددى البركتى(حنبلى): توسل بقول " بحرمة سيدنا محمد " قواعد الفقه (١ / ٢٥٦) .

٧١- ملا على القارى (حنفى): قال" كان مستشفعا يستشفع به ﷺ عند الجدب" – مرقاة المفاتيح (١٦٧٦/٣) وبدع ابن تيمية بسبب موضوع التوسل .

٧٢- أبو منصور الصباغ : قال بالتوسل واستشهد بقصة العتبى - فى كتابه الشامل .

٧٣- القرافى : قال بالتوسل وأقر قصة العتبى – فى الذخيرة (٣/ ٣٧٥ ، ٣٧٦) .

٧٤- السهيلى : قال " وقال عبد الله بن جعفر كنت إذا سألت عليا حاجة فمنعنى أقسم بحق جعفر فيعطينى" – الروض الآنف (٤ / ١٢٧) .

٧٥- ابن نجيم (الحنفى) : رخص فى زيارة قبور الصالحين للترحم والتبرك - البحر الرائق شرح كنز الحقائق .

٧٦- البيضاوى : رخص باتخاذ مسجد فى جوار قبور الصالحين بقصد التبرك - فتح البارى (١ / ٥٢٥) .

٧٧- ابن العماد (الحنبلى):: قال فى ترجمة السيد أحمد البخارى الشريف " وقبره يزار ويتبرك به " – شذرات الذهب (٨/١٠٦ - ١٠٧) ونقل جمل كثيرة فى التوسل .

٧٨- الفخر التبريزى : كان إذا أشكلت عليه المسائل ذهب إلى قبر شيخه التاج التبريزى ويفكر فيها فتنجلى سريعاً – فيض القدير للمناوى (٥ / ٤٨٧) .

٧٩- أحمد الدردير (مالكى): قال بالتوسل وفى خاتمة الكتاب أيضاً – أقرب المسالك (٦ / ٥٥٩).

٨٠- إبراهيم اللقانى (صاحب جوهرة التوحيد) : قال " ليس للشدائد مثل

التوسل به ﷺ " – خلاصة الأثر للمحبى (١ / ٨) .

٨١– أحمد زروق (المالكى) : له رد على ابن تيمية فيما أنكر من مسائل التوسل والاستغاثة ومذكور فى مقدمة شرحه على حزب البحر – شواهد الحق (صفحة ٤٥٢) .

هل كل هؤلاء المفسرين كفار ومشركون
يا أتباع ابن تيمية ؟!

(١) عبد الرحمن بن زيد بن أسلم : روى حديث توسل آدم عليه السلام بالنبى ﷺ عندما ارتكب الخطيئة ، وقد سبق ذكره فى الكتاب .

(٢) الثعالبى : توسل بقوله" بجاه عين الرحمة " – تفسير الثعالبى (٤ / ٤٥٨) .

(٣) القرطبى : توسل بقوله " بحق محمد وآله " – تفسير القرطبى (٨ /٢٤٠) .

(٤) النسفى : أثبت التوسل بقصة العتبى – فى تفسير الآية .

(٥) الألوسى : توسل بقوله " بحرمة سيد الثقلين " – روح المعانى (١ / ٨٢) .

(٦) الرازى : أقر زيارة القبور وفسر فائدتها فقال فى المطالب العالية عن سر زيارة القبور " وكلما حصل فى نفس الميت من العلوم المشرقة ينعكس منها نور إلى روح ذلك الزائر الحى " – فيض القدير للمناوى (٥ / ٤٨٧) .

هل كل علماء لغة القرآن المتوسلين كفار ومشركون
يا أتباع ابن تيمية ؟!

أما من أصحاب المعاجم وعلماء اللغة فمنهم :

(١) ابن منظور : صاحب كتاب لسان العرب (١١ / ٧٨) – توسل بقوله " بمحمد وآله ".

(٢) الفيروزابادى : صاحب كتاب القاموس المحيط .. قال بالتوسل – فى كتابه الصلات والبشر فى الصلاة على خير البشر .

(٣) الفيومى: صاحب كتاب المصباح المنير (ص:٧١٢) – توسل بقوله " بمحمد وآله".

(٤) الهورينى : صاحب كتاب اصطلاحات القاموس على كتاب ترتيب القاموس المحيط (ص : ٢٧) – توسل بقوله " بجاه النبى ".

(٥) الأصفهانى : صاحب كتاب الأغانى (١٠ / ٣٧٥) – توسل بقوله "

نسألك بحق الله وحق رسوله ".
(٦) الأبشيهى : صاحب كتاب المستطرف، فى كل فن مستظرف، (٢ / ٥٠٨) - توسل بقوله " سألتك بحق محمد ".
(٧) ابن حجة الحموى: صاحب كتاب خزانة الأدب (١/٢٧٧) - توسل بقوله" بمحمد وآله ".
(٨) القلقشندى : صاحب كتاب صبح الأعشى فى صناعة الإنشا (١١/ ٣٠٢) -توسل بقوله " بمحمد وآله ".
(٩) النابغة الجعدى : روى عنه ابن عبد البر شعرا بالاستغاثة بقبر النبى ﷺ .
(١٠) المقرى التلمسانى: صاحب كتاب نفح الطيب (١/٣٢) - توسل بقوله " بجاه نبينا ".
(١١) البوصيرى شرف الدين صاحب البردة الشريفة .
(١٢) الصرصرى: له أبيات شعر فى التوسل والاستغاثة مذكورة فى كتاب شواهد الحق للنبهانى (ص : ٣٦٠) .. مثل :

وسل الله عنده وتوسل . فبذاك الضريح تمحى الذنوب

هل كل علماء تاريخ أمة محمد ﷺ المتوسلين كفار ومشركون يا أتباع ابن تيمية ؟!

(١) ابن خلكان : توسل بقوله " بمحمد النبى وصحبه وذويه " - وفيات الأعيان (٦/١٣٢) .
(٢) ابن الأثير : توسل بقوله " بمحمد وآله " - الكامل (١٠ / ٤٣٣) .
(٣) طاشكبرى زاده : توسل بقوله " بحرمة نبيك " - الشقائق النعمانية (١/٢٣٣)
(٤) ياقوت الحموى: توسل بقوله " بحق محمد وآله " - معجم البلدان (٥/٨٧).
(٥) ابن تغربردى: توسل بقوله " بمحمد وآله " - النجوم الزاهرة (١١/١٠٣) .
(٦) العيدروس: توسل بقوله " إننى متوسل بالمصطفى " - النور السافر (١/١٥)
(٧) ابن العديم : توسل بقوله " ببركة سيد المرسلين وأهل بيته " - بغية الطلب فى تاريخ حلب (٧ / ٣٢٤٢) .
(٨) البصروى : توسل بقوله " بمحمد وصحبه " - تاريخ البصروى (١/١٥٧).
(٩) ابن جبير: توسل بقوله " بحرمة الكريم وبلده الكريم - رحلة ابن جبير (١/٩٨) .

(١٠) ناصر خسرو : توسل بقوله " بحق محمد وآلـه الطـاهرين ". سـفر نامـه (٦٠/١).

(١١) نظام الملك الطوسى: توسل بقوله " بحق محمد وآله " – سيات نامه (٤٤/١)

(١٢) البريهى : توسل بقوله " بمحمد وآله آمين " – طبقـات صـلحاء الـيمن (٢٤٨/١) .

(١٣) الجبرتى : توسل بقوله " ويتوسل إليه فى ذلك بمحمـد ﷺ " . عجائـب الآثار (١ / ٣٤٤) .

(١٤) الواقدى: توسل بقوله " فادع الله وتوسل إليه بمحمد " – فتـوح الـشام (٩١/٢).

(١٥) أبو العباس الناصرى : توسل بقوله " بجـاه جـده الرسـول " – كتـاب الاستقصا لأخبار دول المغرب الأقصى (٣ / ٢٩) .

(١٦) عبد الرحمن بن خلدون : صاحب التاريخ المشهور ، قال فى شعره " فبفضل جاهك " .

(١٧) الصالحى الشامى : جمع أبواب التوسل به ﷺ – فى كتابه سـبل الهـدى والرشاد فى سيرة خير العباد .

(١٨) حاجى خليفة : توسل بقوله " بحرمة أمـين وحيـه " . كـشف الظنـون (٢٠٥٥/٢).

(١٩) المرادى: توسل بقوله " فنتوجه اللهم إليك به ﷺ إذ هو الوسيلة العظمى " – سلك الدرر فى أعيان القرن الثانى عشر (١ / ٢) .

ونختم هذا الباب بما قاله الأبشيهى فى المستطرف فى كل فن مستظرف (٤٩١/١ ، ٤٩٣)

قال " ولما حججت وزرته تطفلت على جنابه المعظم وامتدحتـه بأبيـات مطولة وأنشدها بين يديه بالحجرة الشريفة تجاه الصندوق الشريف وأنا مكـشوف الرأس وأبكى من جملتها :

يا سيد الـسادات جئتـك قاصـدا	أرجو رضـاك وأحتمـى بحماكـا
والله يا خـير الخلائـق إن لى قلبـا	مـشوقا لا يـروم سـواكا
وحق جاهـك إنـى بـك مغـرم	والله يعلـم إنـى أهـواك
أنت الذى لولاك مـا خلـق امـرؤ	كـلا ولا خلـق الـورى لولاكـا

أنت الذى من نورك البدر اكتسى ... والشمس مشرقة بنور بهاكا
أنت الذى لما رفعت إلى السما ... بك قد سمت وتزينت لسراكا
أنت الذى ناداك ربك مرحبا ... ولقد دعاك لقربه وحباكا
أنت الذى فينا سألت شفاعة ... ناداك ربك لم تكن لسواكا
أنت الذى لما توسل آدم من ... ذنبه بك فاز وهو أباك
وبك الخليل دعا فعادت ناره ... بردا وقد خمدت بنور سناكا
ودعاك أيوب لضر مسه ... فأزيل عنه الضر حين دعاكا
وبك المسيح أتى بشيرا مخبرا ... بصفات حسنك مادحا لعلاكا
وكذاك موسى لم يزل متوسلا ... بك فى القيامة مرتج لنداكا
والأنبياء وكل خلق فى الورى ... والرسل والأملاك تحت لواكا
لك معجزات أعجزت كل الورى ... وفضائل جلت فليس تحاكى
نطق الذراع بسمة لك معلنا ... والضب قد لباك حين أتاك
والذئب جاءك والغزالة قد أتت ... بك تستجير وتحتمى بحماكا
وكذا الوحوش أتت إليك وسلمت ... وشكا البعير إليك حين رآكا
ودعوت أشجارا أتتك مطيعة ... وسعت إليك مجيبة لنداكا
والماء فاض براحتيك وسبحت ... صم الحصى بالفضل فى يمناكا
وعليك ظللت الغمامة فى الورى ... والجذع حن إلى كريم لقاكا
وكذاك لا أثر لمشيك فى الثرى ... والصخر قد غاصت به قدماكا
وشفيت ذا العاهات من أمراضه ... وملأت كل الأرض من جدواكا
ورددت عين قتادة بعد العمى ... وابن الحصين شفيته بشفاكا
وكذا حبيب وابن عفرا عندما ... جرحا شفيتهما بلمس يداكا
وعلى من رمد به داويته فى ... خيبر فشفى بطيب لماكا
وسألت ربك فى ابن جابر بعدما ... قد مات أحياه وقد أرضاكا
ومسست شاة لأم معبد بعدما ... نشفت فدرت من شفا رقياكا
ودعوت عام المحل ربك معلنا ... فانهل قطر السحب عند دعاكا

ودعوت كل الخلق فانقادوا إلى دعواك طوعا سامعين نداكا
وخفضت دين الكفر يا علم الهدى ورفعت دينك فاستقام هناكا
أعداك عادوا فى القليب بجهلهم صرعى وقد حرموا الرضا بجفاكا
فى يوم بدر قد أتتك ملائك من عند ربك قاتلت أعداكا
والفتح جاءك يوم فتحك مكة والنصر فى الأحزاب قد وافاكا
هود ويونس من بهاك تجملا وجمال يوسف من ضياء سناكا
قد فقت يا طه جميع الأنبياء نورا فسبحان الذى سواكا
والله يا ياسين مثلك لم يكن فى العالمين وحق من نباكا
عن وصفك الشعراء يا مدثر عجزوا وكلوا عن صفات علاكا
إنجيل عيسى قد أتى بك مخبرا وأتى الكتاب لنا بمدح حلاكا
ماذا يقول المادحون وما عسى أن يجمع الكتاب من معناكا
والله لو إن البحار مدادهم والعشب أقلام جعلن لذاكا
لم تقدر الثقلان تجمع ذره أبدا وما استطاعوا له إدراكا
لى فيك قلب مغرم يا سيدى وحشاشة محشوة بهواكا
فإذا سكت ففيك صمتى كله وإذا نطقت فمادح علياكا
وإذا سمعت فعنك قولا طيبا وإذا نظرت فلا أرى إلاكا
يا مالكى كن شافعى من فاقتى إنى فقير فى الورى لغناكا
يا أكرم الثقلين يا كنز الورى جد لى بجودك وارضنى برضاكا
أنا طامع فى الجود منك ولم يكن لابن الخطيب من الأنام سواكا
فعساك تشفع فيه عند حسابه فلقد غدا مستمسكا بعراكا
ولأنت أكرم شافع ومشفع ومن التجا لحماك نال وفاكا
فاجعل قراى شفاعة لى فى غد فعسى أرى فى الحشر تحت لواكا
صلى عليك الله يا خير الورى ما حن مشتاق إلى مثواكا
وعلى صحابتك الكرام جميعهم والتابعين وكل من والاك

٧١ - الصحابة قالوا ألفاظا أشد من ألفاظ التوسل فكانوا يستعيذون برسول الله ﷺ وقالت السيدة عائشة " أتوب إلى الله وإلى رسوله " وقالت " أعوذ برسول الله " فهل أشركت أم المؤمنين والصحابة ؟!

وإذا كان ابن تيمية تأول ألفاظ التوسل بالنبى ﷺ فماذا يفعل باستعاذة الصحابة ، وتوبتهم إلى النبى ﷺ ؟! ونسوق إليك بعض الألفاظ :

١ - الاستعاذة برسول الله ﷺ

(١) - **أخرج الإمام مسلم عن أبى مسعود** أنه كان يضرب غلامه فجعل يقول : "أعوذ بالله قال : فجعل يضربه فقال : أعوذ برسول الله . فتركه فقال رسول الله ﷺ " والله ، لله أقدر عليك منك عليه قال فأعتقه" اهـ [١]

(٢) - **وعن عائشة رضى الله عنها قالت** :

" بعثت صفية إلى رسول الله ﷺ بطعام ، قد صنعته له وهو عندى فلما رأيت الجارية أخذتنى رعدة حتى استقبلتنى فضربت القصعة فرميت بها قالت: فنظرت إلى رسول الله ﷺ فعرفت الغضب فى وجهه فقلت : أعوذ برسول الله ﷺ أن يلعننى اليوم " [٢]

(٣) - **وفى كتاب الآثار لأبى يوسف صاحب أبى حنيفة** (١ / ٢٦)

" عن حماد عن إبراهيم أن رسول الله ﷺ وأصحابه كانوا يردون السلام على من سلم عليهم وهم فى الصلاة، فجاء رجل على النبى ﷺ وهو يصلى فلم يرد عليه فوجد الرجل فى نفسه، فلما انصرف النبى ﷺ أتاه فقال: أعوذ بالله ورسول الله من سخطه، كنت ترد على من سلم عليك فسلمت عليك فلم ترد على، فقال رسول الله ﷺ:" إن فى الصلاة لشغلا عن رد السلام" فترك الرد".اهـ

(٤) - " **وفى حديث الحرث بن يزيد البكرى** فى حديث طويل فيه قوله لرسول الله

---

١ – حديث أبى مسعود " أعوذ برسول الله " أخرجه مسلم (٣ / ١٢٨١) .

٢ – حديث السيدة عائشة " أعوذ برسول الله " أخرجه أحمد (٢٧٧/٦) وقال الهيثمى فى المجمع (٣٢١/٤) : ورواه أحمد ورجاله ثقات.

ﷺ أعوذ بالله ورسوله أن أكون كوافد عاد قال " هيه وما وافد عاد " وهو أعلم بالحديث منه ولكن يستطعمه إلى آخر الحديث [1]اهـ

قلت :

فماذا نقول لمن لا يعظمون جناب النبي ﷺ ، انظر ما قاله الخلال وهو من كبار الحنابلة فى كتابه السنة (١ / ٢٣٧) : وقال أبو العباس هارون بن العباس الهاشمي : من رد حديث مجاهد فهو عندى جهمى ، ومن رد فضل النبى ﷺ فهو عندى زنديق لا يستتاب ويقتل ؛ لأن الله عز وجل قد فضله ﷺ على الأنبياء عليهم السلام ، وقد روى عن الله عز وجل قال " لا أذكر إلا ذكرت معى " ويروى فى قوله ﴿ لَعَمْرُكَ ﴾ (الحجر ٧٢)

قال بحياتك . ويروى أنه قال : يا محمد لولاك ما خلقت آدم .

قلت :

فتح الله عليك أيها الشريف الهاشمى وعلى الخلال .

٢- التقرب إلى الله والنبى ﷺ

عن أبي هريرة: " أن رسول الله ﷺ انصرف من الصبح يوما فأتى النساء فى المسجد فوقف عليهن فقال " يا معشر النساء ما رأيت من نواقص عقول قط ودين أذهب بقلوب ذوى الألباب منكن، وإنى قد رأيت أنكن أكثر أهل النار يوم القيامة، فتقربن إلى الله بما استطعتن " وكان فى النساء امرأة عبد الله بن مسعود فانقلبت إلى عبد الله بن مسعود فأخبرته بما سمعت من رسول الله ﷺ وأخذت حليها، قال ابن مسعود: أين تذهبين بهذا الحلى؟ قالت: أتقرب به إلى الله ورسوله، قال: ويحك هلمى تصدقى به على وعلى ولدى فإنا له موضع، فقالت : لا حتى أذهب إلى رسول الله ﷺ، قال: فذهبت تستأذن على رسول الله ﷺ ، فقالوا: يا رسول الله هذه زينب تستأذن قال: " أى الزيانب هى " قالوا: امرأة ابن مسعود قال " إيذنوا لها " فدخلت على النبى ﷺ، فقالت: يا رسول الله إنى سمعت منك مقالة فرجعت إلى ابن مسعود فحدثته وأخذت حليًا لى أتقرب به إلى الله وإليك ، رجاء أن لا يجعلنى الله من أهل النار، فقال لى ابن مسعود : تصدقى به على وعلى

---

١ - حديث وافد عاد أخرجه أحمد (٣ / ٤٨٢) بهذا اللفظ ، والطبرانى فى المعجم الكبير (٣ / ٢٥٤) وقال الحافظ فى فتح البارى (بإسناد حسن) .

ابنى فإنا له موضع ، فقلت : حتى أستأذن رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ " تصدقى به عليه وعلى بنيه فإنهم له موضع " اهـ [1]

٣ - التوبة إلى رسول الله ﷺ

عن السيدة عائشة رضى الله عنها: " أنها اشترت نمرقة فيها تصاوير فلما رآها رسول الله ﷺ قام على الباب فلم يدخل فعرفت أو فعرفت فى وجهه الكراهية فقالت يا رسول الله أتوب إلى الله وإلى رسوله فماذا أذنبت فقال رسول الله ﷺ "ما بال هذه النمرقة ؟ " فقالت: اشتريتها لك تقعد عليها وتوسدها فقال رسول الله ﷺ " إن أصحاب هذه الصور يعذبون ويقال لهم أحيوا ما خلقتم – ثم قال – إن البيت الذى فيه الصور لا تدخله الملائكة " اهـ [2]

٤ - الصحابة كانوا يقولون " الأمر إلى الله وإلى رسوله "

عن عكرمة قال : " لما ودع رسول الله ﷺ أهل مكة ، وكانت خزاعة حلفاء رسول الله ﷺ فى الجاهلية ، وكانت بنو بكر حلفاء قريش ، فدخلت خزاعة فى صلح رسول الله ﷺ ودخلت بنو بكر فى صلح قريش ، فكان بين خزاعة وبين بنى بكر قتال ، فأمدهم قريش بسلاح عليهم ، فظهرت بنو بكر على خزاعة وقتلوا منهم ، فخافت قريش أن يكونوا نقضوا ، فقالوا لأبى سفيان: اذهب إلى محمد فأجر الحلف وأصلح بين الناس، فانطلق أبو سفيان حتى قدم المدينة فقال رسول الله ﷺ " قد جاءكم أبو سفيان وسيرجع راضيا بغير حاجته " فأتى أبا بكر فقال يا أبا بكر أجر الحلف وأصلح بين الناس ، أو قال بين قومك قال : ليس الأمر لى الأمر إلى الله وإلى ورسوله ، قال : وقد قال له فيما قال ليس من قوم ظللوا على بسلاح وطعام أن يكونوا نقضوا ، فقال أبو بكر : الأمر إلى الله وإلى رسوله ، ثم أتى عمر بن الخطاب فقال له نحوا مما قال لأبى بكر، فقال له عمر : أنقضتم فما كان منه جديدا فأبلاه الله وما كان منه شديدا أو متينا فقطعه الله، فقال أبو سفيان: ما رأيت كاليوم شاهد عشيرة، ثم أتى فاطمة فقال: يا فاطمة هل لك فى أمر تسودين فيه نساء قومك، ثم ذكر لها نحوا مما ذكر لأبى بكر فقالت: ليس الأمر لى الأمر إلى الله وإلى رسوله ثم أتى عليا فقال له نحوا مما قال لأبى بكر... آخر الحديث " اهـ [3]

---

١ – حديث " أتقرب به إلى الله وإليك " أخرجه أحمد (٢ / ٣٧٣) وابن خزيمة (٤ / ١٠٦ ، ١٠٧) وأبو نعيم فى الحلية (٢ / ٦٩) قال الهيثمى فى المجمع (٣ / ١١٧ ، ١١٨) قلت فى الصحيح طرف منه رواه أحمد وأبو يعلى ورجال أحمد ثقات .

٢ – حديث " أتوب إلى الله وإلى رسول " أخرجه البخارى (٢ / ٧٤٢) ومسلم (٣ / ١٦٦٩).

٣ – أخرجه ابن أبى شيبة (٧ / ٤٠٠ – ٤٠١) والطحاوى فى شرح معانى الآثار (٣ / ٣١٢) .

٥ - المفزع إلى الله وإلى رسوله ﷺ

عن عمرو بن العاص قال: " كان فزع بالمدينة فأتيت على سالم مولى أبي حذيفة وهو محتب بحمائل سيفه ، فأخذت سيفا فاحتبيت بحمائله فقال رسول الله ﷺ " يا أيها الناس ألا كان مفزعكم إلى الله وإلى رسوله - ثم قال - ألا فعلتم كما فعل هذان الرجلان المؤمنان " اهـ [(١)]

٦ - الصحابة تتعوذ بالله عز وجل من غضب الله ورسوله ﷺ

عن نصر بن عاصم الليثى عن أبيه قال : " دخلت مسجد رسول الله ﷺ وأصحابه يقولون نعوذ بالله عز وجل من غضب الله ورسوله ، قلت : ما شأنكم قالوا : قال رسول الله ﷺ " لعن الله القائد والمقود به " اهـ [(٢)]

عن أبي القموص زيد بن على - فى قصة تحريم الخمر فى الرجل الذى هم أن يضربه النبى ﷺ - قال : " أعوذ بالله من غضب الله ورسوله ، والله لا أطعمها أبدا فأنزل الله تحريمها ﴿ يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِنَّمَا ٱلْخَمْرُ وَٱلْمَيْسِرُ وَٱلْأَنصَابُ وَٱلْأَزْلَـٰمُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ ٱلشَّيْطَـٰنِ ﴾ - إلى قوله - ﴿ فَهَلْ أَنتُم مُّنتَهُونَ ﴿٩١﴾ ﴾ (المائدة ٩٠-٩١) فقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه :" انتهينا انتهينا" اهـ [(٣)]

٧ - ليس كل تعظيم شركا يا أتباع ابن تيمية

١- عن هشام بن عروة قال : " أخبرنى أبي أن عائشة قالت له : يا ابن أختى لقد رأيت من تعظيم رسول الله ﷺ عمه أمراً عجيباً " . اهـ [(٤)]

٢- فى حديث ما كان بين السيدة فاطمة رضى الله عنها والصديق رضى الله عنه... فقال على لأبي بكر : " موعدك العشية للبيعة ، فلما صلى أبو بكر صلاة الظهر رقى على المنبر فتشهد وذكر شأن على وتخلفه عن البيعة وعذره بالذى اعتذر إليه ، ثم استغفر ، وتشهد على بن أبي طالب فعظم حق أبي بكر وأنه لم يحمله على الذى صنع نفاسة على أبي بكر ولا إنكارا للذى فضله الله به ، ولكنا كنا نرى لنا فى الأمر نصيبا فاستبد علينا به فوجدنا فى أنفسنا، فسر بذلك

---

١ - أخرجه أحمد (٤ / ٢٠٣) والنسائى فىالسنن الكبرى (٥ / ٨١) وابن حبان (١٥ / ٥٦٦) وقال الهيثمى فى مجمع الزوائد (٩ / ٣٠٠) " ورجاله رجال الصحيح " .

٢ - حديث عاصم الليثى أخرجه ابن أبي عاصم فى الآحاد والمثانى (٢ / ١٩٢) .

٣ - قصة تحريم الخمر أخرجها الطبرى فى تفسيره (٢ / ٣٦٢) .

٤ - حديث تعظيم رسول الله ﷺ عمه أخرجه أحمد (٦ / ١٨) وأبو يعلى (٨ / ٣٥٣).

المسلمون، وقالوا أصبت ، فكان المسلمون إلى على قريبا حين راجع الأمر المعروف " [1]اهـ

٨ - آية من آيات الله

المستند الوحيد للمبتدعة فى تحريم الاستغاثة بالنبى ﷺ **حديث منكر ضعيف مضطرب** فقد من معجم الطبرانى (وهو الوحيد الذى أخرجه)

أخرج الإمام أحمد عن زيد بن الحباب حدثنا ابن لهيعة حدثنا الحارث بن يزيد الحضرمى عن على بن رباح اللخمى حدثنى من شهد عبادة بن الصامت يقول:(كنا فى المسجد ومعنا أبو بكر الصديق رضى الله عنه يقرأ بعض القرآن، فجاء عبد الله بن أبي بن سلول ومعه نمرقة وزربية فوضع واتكأ وكان صبيحا فصيحا جدلا فقال يا أبا بكر: قل لمحمد يأتينا بآية كما جاء الأولون، جاء موسى بالألواح، وجاء داود بالزبور، وجاء صالح بالناقة وجاء عيسى بالإنجيل وبالمائدة، فبكى أبو بكر رضى الله عنه، فخرج رسول الله ﷺ فقال أبو بكر: قوموا إلى رسول الله ﷺ نستغيث به من هذا المنافق، فقال رسول الله ﷺ " إنه لا يقام لى إنما يقام لله عز وجل "). اهـ

وهذا الحديث ضعيف منكر أخرجه أحمد (٣١٧/٥) وابن سعد فى الطبقات (٣٨٧/١) وفيه ثلاث علل:

الأولى : أن فيه راو لم يسم .

الثانية : ابن لهيعة وقد تفرد به .

الثالثة : قال ابن كثير فى تفسيره (١٧٤/٣): (وهذا الحديث غريب جدا وفيه علة تدل على أن هذا الحديث فيه اضطراب فى ألفاظه – وهو: ما ورد بلفظ آخر يدل على خلط ابن لهيعة، وهو ما عزاه الهيثمى فى المجمع (١٥٩/١٠) إلى الطبرانى، عن عبادة بن الصامت قال: قال أبو بكر: قوموا نستغيث برسول الله ﷺ من هذا المنافق فقال رسول الله ﷺ " إنه لا يستغاث بى إنما يستغاث بالله عز وجل "). اهـ

قلت :

وهذا الحديث غير موجود الآن فى نسخ الطبرانى وكأنها آية من آيات الله عز وجل .

---

١ – حديث تعظيم حق أبي بكر أخرجه البخارى (٤ / ١٥٤٩) ومسلم (٣ / ١٣٨٠) وغيرهم حديث تعظيم حق أبي بكر أخرجه البخارى (٤ / ١٥٤٩) ومسلم (٣ / ١٣٨٠) وغيرهم.

قلت :

والمعنى مختلف تماما . فرواية أحمد فيها إقرار النبى بقول أبى بكر " قوموا إلى رسول الله ﷺ نستغيث به " فقال له " إنه لا يقام لى إنما يقام لله عز وجل "

والرواية الثانية " لا يستغاث بى إنما يستغاث بالله " .

ولو نظرت للروايتين تجد كلمة مكان كلمة .

وأقول :

لو أن بعض أهل العلم قالوا معنى الحديث لو صح أن النبى ﷺ يقول لهم إذا استغثتم بى أو قمتم لى فإنما تستغيثون بالله على الحقيقة كقول الله عز وجل﴿ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَٰكِنَّ ٱللَّهَ رَمَىٰ ﴾ (الأنفال ١٧) وقول الله عز وجل ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ ٱللَّهَ ﴾ (الفتح ١٠) وقوله ﷺ " ما أنا قلته وإنما الله قاله".

قلت :

وهو توجيه حسن ، لكن الحديث أصلا منكر ، مضطرب وضعيف جدا لا يصلح للاستدلال .. وهل يصلح للاستدلال فى قضية كفر وإيمان وشرك وتوحيد بحديث ضعيف منكر مفقود ؟ انتبه لتقدير الله .

وللتدليل على أن هذا الحديث باطل سندا ومعنى ، ننقل كلام الأئمة فى ابن لهيعة راوى الحديث مع طلبنا من القارئ التركيز فى ما قاله يحيى بن حسان .

قال الحافظ فى تهذيب التهذيب (٥ / ٣٧٧)

" و قال البخارى : تركه يحيى بن سعيد ، و قال ابن مهدى : لا أحمل عنه شيئا، وقال ابن خزيمة فى صحيحه : وابن لهيعة لست ممن أخرج حديثه فى هذا الكتاب إذا انفرد ، و إنما أخرجته لأن معه جابر بن إسماعيل " . اهـ

وقال عبد الغنى بن سعيد الأزدى

" إذا روى العبادلة عن ابن لهيعة فهو صحيح ابن المبارك ، و ابن وهب ، والمقرىء " . اهـ وذكر الساجى وغيره مثله .

وقال يحيى بن حسان

" رأيت مع قوم جزءا سمعوه من ابن لهيعة ، فنظرت فإذا ليس هو من حديثه فجئت إليه ، فقال : ما أصنع ؟ يجيئونى بكتاب فيقولون : هذا من حديثك ، فأحدثهم " . اهـ

وقال ابن قتيبة

" كان يقرأ عليه ما ليس من حديثه " . اهـ ـ يعنى فضعف بسبب ذلك ـ

وقال ابن المدينى

" قال لى بشر بن السرى : لو رأيت ابن لهيعة لم تحمل عنه " . اهـ

وقال عبد الكريم بن عبد الرحمن النسائى ، عن أبيه

" ليس بثقة " . اهـ

وقال ابن معين

" كان ضعيفا لا يحتج بحديثه ، كان من شاء يقول له حدثنا " . اهـ

وقال ابن خراش

" كان يكتب حديثه ، احترقت كتبه ، فكان من جاء بشيء قرأه عليه ، حتى لو وضع أحد حديثا وجاء به إليه قرأه عليه " . اهـ

قال الخطيب

" فمن ثم كثرت المناكير فى روايته لتساهله " . اهـ

وقال ابن شاهين

" قال أحمد بن صالح : ابن لهيعة ثقة ، و ما روى عنه من الأحاديث فيها تخليط يطرح ذلك التخليط ". اهـ

وقال مسعود ، عن الحاكم

" لم يقصد الكذب، و إنما حدث من حفظه بعد احتراق كتبه فأخطأ ".اهـ

وقال الجوزجانى

" لا يوقف على حديثه ، و لا ينبغى أن يحتج به ، و لا يغتر بروايته ". اهـ

وقال ابن أبى حاتم

" سألت أبى ، وأبا زرعة ، عن الإفريقى ، وابن لهيعة أيهما أحب إليك ؟ فقالا: جميعا ضعيفان ، وابن لهيعة أمره مضطرب ، يكتب حديثه على الاعتبار ، قال عبد الرحمن : قلت لأبى : إذا كان من يروى عن ابن لهيعة مثل ابن المبارك ، فابن لهيعة يحتج به ؟ قال : لا . قال أبو زرعة : كان لا يضبط . وقال ابن عدى : حديثه كأنه نسيان ، وهو ممن يكتب حديثه ". اهـ

وقال محمد بن سعد

" كان ضعيفا ، ومن سمع منه فى أول أمره أحسن حالا فى روايته ممن سمع منه بآخره ". اهـ

وقال مسلم فى (الكنى)

" تركه ابن مهدى ، و يحيى بن سعيد ، ووكيع ". اهـ

وقال الحاكم

" ذاهب الحديث ". اهـ

وقال ابن حبان

" سبرت أخباره فرأيته يدلس عن أقوام ضعفاء ، على أقوام ثقات قد رآهم، ثم كان لا يبالى، ما دفع إليه قرأه سواء كان من حديثه أو لم يكن، فوجب التنكب عن رواية المتقدمين عنه قبل احتراق كتبه لما فيها من الأخبار المدلسة عن المتروكين ، ووجب ترك الاحتجاج برواية المتأخرين بعد احتراق كتبه لما فيها مما ليس من حديثه ". اهـ

وقال أبو جعفر الطبرى فى (تهذيب الآثار)

" اختلط عقله فى آخر عمره " . اهـ

ومن أشنع ما رواه ابن لهيعة ما أخرجه الحاكم فى (المستدرك) من طريقه

" عن أبي الأسود ، عن عروة ، عن عائشة ، قالت : مات رسول الله ﷺ من ذات الجنب ". اهـ

"وهذا مما يقطع ببطلانه لما ثبت فى الصحيح أنه قال لما لدوه" لما فعلتم هذا؟" قالوا : خشينا أن يكون بك ذات الجنب، فقال " ما كان الله ليسلطها على". وإسناد الحاكم إلى ابن لهيعة صحيح، والآفة فيه من ابن لهيعة، فكأنه دخل عليه حديث فى حديث ". اهـ كلام الحافظ .

قال ابن أبي حاتم فى الجرح والتعديل (٥ / ١٤٦)

" عن الحميدى ، قال : كان يحيى بن سعيد لا يرى بن لهيعة شيئا . ثنا عبد الرحمن ثنا صالح بن أحمد بن حنبل ثنا على يعنى بن المدينى قال : سمعت عبد الرحمن بن مهدى وقيل له تحمل عن أبي لهيعة قال: لا ، لا تحمل عنه قليلا ولا كثيرا — ثم

قال – حدثنا عبد الرحمن سمعت أبي يقول : سمعت ابن أبي مريم يقول : حضرت عمي ابن لهيعة فى آخر عمره وقوم من أهل بربر يقرءون عليه من حديث منصور والأعمش والعراقيين ، فقلت له : يا أبا عبد الرحمن ليس هذا من حديثك فقال: بلى هذه أحاديث قد مرت على فلم أكتب عنه بعد ذلك " . اهـ

قلت :

وهذا الحديث مداره على ابن لهيعة وحده .. فالحديث بذلك شديد النكارة والضعف والاضطراب

وهو مخالف لما جاء فى صحيح البخارى ومسلم وغيرهما، عن أبى هريرة قال: (قام فينا رسول الله ﷺ ذات يوم فذكر الغلول فعظمه وعظم أمره ثم قال " لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته بعير له رغاء يقول يا رسول الله أغثنى، فأقول لا أملك لك شيئا قد أبلغتك، لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته فرس له حمحمة فيقول يا رسول الله أغثنى، فأقول لا أملك لك شيئا قد أبلغتك، لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته شاة لها ثغاء يقول يا رسول الله أغثنى، فأقول لا أملك لك شيئا قد أبلغتك، لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته نفس لها صياح فيقول يا رسول الله أغثنى، فأقول لا أملك لك شيئا قد أبلغتك، لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته رقاع تخفق فيقول يا رسول الله أغثنى، فأقول لا أملك لك شيئا قد أبلغتك، لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته صامت فيقول يا رسول الله أغثنى، فأقول لا أملك لك شيئا قد أبلغتك ") اهـ [1]

قلت :

وهو واضح الدلالة جدا ، فليس عند العرض والموقف العظيم شرك ، وهذا رسول الله ﷺ أقر ولم يعترض على من قال له " أغثنى " من جامعى الزكاة (زكاة الإبل ، الشياة والخيل) ولكنه يقول له " لا أملك لك شيئا " بسبب أنه سرق من إبل الزكاة التى كان يجمعها لبيت المال أو خيل أو غنم الزكاة .

١ –حديث" يا رسول الله أغثنى " أخرجه أحمد (٢ / ٤٢٦) والبخارى (٣ / ١١١٨) ومسلم (٣ / ١٤٦١) وابن حبان (١١ / ١٨٤) وأبو عوانة (٤ / ٣٩٦) وغيرهم .

قلت :

فظهر بذلك أن ما روى بأنه لا يستغاث بالنبى ﷺ باطل ومخالف لما فى البخارى ومسلم وغيرهما .

وأخيرا .. أختم هذه المسألة بحديث البخارى ومسلم عن أنس " قال رسول الله " ثلاث من كن فيه وجد طعم الإيمان ، من كان يحب المرء لا يحبه إلا لله ، ومن كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، ومن كان أن يلقى فى النار أحب إليه من أن يرجع فى الكفر بعد أن أنقذه الله منه " اهـ [1]

١ – أخرجه البخارى (١ / ١٤) ومسلم (١ / ٦٦) وغيرهم .

٧٢ - أصحاب ابن تيمية يدعون أن النبى ﷺ فى قبره لا يدرى من أمره شيئاً وأنه لا يسمع وقد انقطع عمله

قد ابتلى الله الأمة فى هذه الآونة بمن لا يزور خير خلق الله ويأمر الناس بعدم الزيارة متجرئاً بأن النبى ﷺ – ونستغفر الله من هذا القول – لا يدرى من أمره شيئاً فكيف يدرى لأمته ؟!

وأقول:

والله إن هذا القول لا يخرج إلا من زنديق، أو منافق يبطن العداء لرسول الله ﷺ ويتمنى أن يراه فى صورة الضعيف العاجز، وهذا القول لا يخرج إلا ممن يُكذِّب بحديث الإسراء والمعراج فى باطنه، ولا يستطيع التفوه به وتجد من يقول هذا القول ينقب فى كتب المسلمين حتى يبحث عن دليل وإن كان واهياً.

وأخيراً ظفر مبتدعة هذا الزمان بما يظنونه دليلاً وهو الحديث الذى يقول فيه النبى ﷺ: " أصحابى أصحابى ، فيقال إنك لا تدرى ما أحدثوا بعدك " ولم نرَ من علماء الأمة من استدل بهذا الحديث فى نفى علم النبى ﷺ فى قبره إلا فى هذا العصر الحديث.

وهذا الحديث لا نشكك فيه من حيث السند، ولكنه حديث مشكل كما نص عليه غير واحد من الأئمة والحفاظ، كما أنه معارض بأدلة هى أقوى وأكثر منه. وإليك بعض هذه الأدلة:

١– الآيات التى وردت فى أن الصحابة كلهم عدول:
﴿ مُّحَمَّدٌ رَّسُولُ ٱللَّهِۚ وَٱلَّذِينَ مَعَهُۥٓ أَشِدَّآءُ عَلَى ٱلۡكُفَّارِ رُحَمَآءُ بَيۡنَهُمۡ ﴾ (الفتح ٢٩)
وقوله تعالى: ﴿ رَّضِيَ ٱللَّهُ عَنۡهُمۡ وَرَضُواْ عَنۡهُ ﴾ (التوبة ١٠٠) والآيات المماثلة لذلك. وقد أجمعت الأمة على أن الصحابة كلهم عدول بنص القرآن الكريم.

٢– أخرج البزار بإسناد صحيح عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال: " إن لله ملائكة سياحين يبلغون عن أمتى السلام " قال: وقال رسول الله ﷺ:" حياتى خير لكم تحدثون ويحدث لكم ووفاتى خير لكم تُعرض على أعمالكم فما رأيت من خير حمدت الله عليه وما رأيت من شر استغفرت الله لكم " (١)

١– قلت: ورد من طرق منها ما هو صحيح أخرجه البزار (٥/٣٠٨ ، ٣٠٩) وصحح إسناده الهيثمى في

٣- ومما يدلك على صحة هذا الحديث ويدخل تحت هذا الباب ما رواه الإمام أحمد ، وأبو داود ، والنسائى ، وابن ماجه وغيرهم من طرق: (قال رسول الله ﷺ: " إن من أفضل أيامكم يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه قبض وفيه النفخة وفيه الصعقة فأكثروا على من الصلاة فيه فإن صلاتكم معروضة على " قالوا وكيف تُعرض صلاتنا عليك وقد أَرمت فقال: " إن الله عز وجل حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء ").[1] اهـ

٤- وعرض الأعمال قضية مشهورة عند الصحابة ، والتابعين رضى الله عنهم ، حتى إن الصحابة كانوا يعلمون الناس أن أعمالهم تُعرض على موتاهم وأقاربهم ، ولا تعجب من ذلك فقد قال ابن كثير فى تفسيره (٣/٤٤٠) فى تعليقه على عرض أعمال الأحياء على الأموات ما نصه :

" وهذا باب فيه آثار كثيرة عن الصحابة وكان بعض الأنصار من أقارب عبد الله بن رواحة يقول: اللهم إنى أعوذ بك من عمل أخزى به عند عبد الله بن رواحة " . اهـ .

حتى إن ابن تيمية نفسه يقول بعرض أعمال الأحياء على الأموات .

ففى مجموع الفتاوى (٢٤ / ٣٦٨) قال:

(ولما كانت أعمال الأحياء تعرض على الموتى كان أبو الدرداء يقول: اللهم إنى أعوذ بك أن أعمل عملاً أخزى به عند عبد الله بن رواحة) . اهـ

قلت :

سبحان الله ! يثبت التيميون ومن على شاكلتهم عرض أعمال الأحياء على الأموات وينكرون عرض الأعمال على نبى هذه الأمة .

مجمع الزوائد (٩/٢٤) وقال: رجاله رجال الصحيح ، وكذلك الحافظ العراقى ، وصححه السيوطى كذلك فى الخصائص الكبرى (٢/٤٩١) من حديث ابن مسعود عند البزار ، وقال الزرقانى فى شرحه (١/٩٧) رواه البزار بإسناد جيد ، وله طرق أخرى عن أنس بن مالك وبكر بن عبد الله المزنى اكتفينا بذكر الطريق الصحيح ، وتصحيح أربعة من الأئمة الأعلام له.

١ - أخرجه أحمد (٤/٨) ، وأبو داود (١/٢٧٥) ، والنسائى (١/٥١٩) ، وابن ماجه (١/٣٤٥) ، وابن خزيمة (٣/١١٨) وابن حبان (٣/١٩٠ ، ١٩١) ، والحاكم (١/٤١٣) ، وغيرهم (ابن أبى شيبة والدارمى والطبرانى والبيهقي). وقد صحح إسناده ابن خزيمة، وابن حبان، والحاكم، والدارقطنى، والنووى فى الأذكار، وغيرهم، وقد جود الحافظ المنذرى أحد أسانيده فى الترغيب والترهيب (٢/٣٢٨) ، وطريق أبى أمامة عند البيهقى قال فيه الحافظ فى الفتح (١١/١٦٧) ولا بأس بسنده.

واعلم أنه قد وردت أحاديث وآثار فى عرض أعمال الأحياء على الأموات من عدة طرق منها :

- حديث قيلة بنت مخرمة :

قال رسول الله ﷺ:" أيغلب أحدكم أن يصاحب صويحبه فى الدنيا معروفا وإذا مات استرجع ، فوالذى نفس محمد بيده إن أحدكم ليبكى فيستعبر إليه صويحبه ، فيا عباد الله تعذبوا موتاكم ".[1]

- حديث النعمان بن بشير:

قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: " ألا إنه لم يبق من الدنيا إلا مثل الذباب تمور فى جوها فالله الله فى إخوانكم من أهل القبور فإن أعمالكم تعرض عليهم".[2]

- حديث أبى أيوب الأنصارى :

وعن أبى أيوب الأنصارى أن رسول الله ﷺ قال " وإن أعمالكم تعرض على أقاربكم وعشائركم فإن كان خيرا فرحوا واستبشروا وقالوا اللهم هذا فضلك ورحمتك فأتمم نعمتك عليه وأمته عليها ويعرض عليهم عمل المسيء فيقولون اللهم ألهمه عملا صالحا ترضى به عنه وتقربه إليك " [3]

٥- أخرج الطبرانى وغيره عن محمد بن فضالة الظفرى - وكان ممن صحب النبى ﷺ - أن رسول الله ﷺ أتاهم فى مسجد بنى ظفر - والحاصل على الصخرة التى فى مسجد بنى ظفر اليوم - ومعه عبد الله بن مسعود ومعاذ بن

١- حديث قيلة بنت مخرمة قال الحافظ فى الفتح (١٥٥/٣): حسن الإسناد أخرجه ابن أبى خيثمة وابن أبى شيبة والطبرانى وغيرهم وأخرج أبو داود والترمذى أطرافا منه.

قلت : وقال الهيثمى فى مجمع الزوائد (٦/٩-١٢) : رجاله ثقات.

٢ - حديث النعمان رواه الحاكم (٣٤٢/٤) قال هذا حديث صحيح الإسناد وتعقبه الذهبى ، ورواه البيهقى فى شعب الإيمان (٢٦١/٧).

٣ - حديث أبى أيوب الأنصارى رواه الطبرانى فى المعجم الكبير (١٢٩/٤) والأوسط (٥٤/١) وقال الهيثمى فى مجمع الزوائد (٣٢٧/٢) " فيه مسلمة بن على وهو ضعيف ".

قلت: وورد أيضاً عن أنس فى مسند أحمد (١٦٤/٣) وفيه رجل لم يسم ،ما قال الهيثمى فى جمع الزوائد: (٣٢٨/٢ ، ٣٢٩)، وعن جابر بن عبد الله رواه الطيالسى (٢٤٨/١) وانظر تفسير ابن كثير (٣٨٨/٢) وعن أبى هريرة (موقوفا) نقله ابن حجر فى فتح البارى (١٥٥/٣) وصححه وعزاه إلى الطبرى وعن أبى الدرداء (موقوفاً) الزهد لابن المبارك (ص: ٤٢): كان يقول : إن أعمالكم تعرض على موتاكم فيسرون ويساءون قال يقول أبو الدرداء " اللهم إنى أعوذ بك من أن أعمل عملاً يخزى به عبد الله بن رواحة " .

جبل وأناس من أصحابه وأمر النبى ﷺ قارئاً فقرأ حتى أتى على هذه ﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِن كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَٰٓؤُلَآءِ شَهِيدًا ﴾ (النساء ٤١) فبكى رسول الله ﷺ حتى اضطرب لحياه فقال " أى رب شهدت على من أنا بين ظهرانيه ، فكيف بمن لم أر" (١)

قلت :

وهو واضح من طلب الإعانة حتى يشهد على من لم يره .ويدلك على ذلك أيضاً ما قاله الإمام البغوى فى تفسيره (٤٢٩/١) "﴿ وَجِئْنَا بِكَ ﴾ (النساء ٤١) يا محمد ﴿ عَلَىٰ هَٰٓؤُلَآءِ شَهِيدًا ﴾ (النساء ٤١) شاهداً يشهد على جميع الأمة على من رآه ومن لم يره ". أهـ وقال بنفس المعنى الطبرى فى تفسيره (٩٢/٥) والنسفى (٢٢٣/١) وقال ابن الجوزى فى زاد المسير(٢ / ٨٥ ، ٨٦)" ﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِن كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَٰٓؤُلَآءِ شَهِيدًا ﴾ (النساء ٤١)

وبماذا يشهد؟ فيه أربعة أقوال: أحدها بأنه قد بلغ أمته قاله ابن مسعود وابن جريج والسدى ومقاتل، والثانى بإيماهم قاله أبو العالية، والثالث بأعمالهم قاله مجاهد وقتادة، والرابع يشهد لهم وعليهم قاله الزجاج.قوله تعالى: ﴿ وَجِئْنَا بِكَ ﴾ (النساء ٤١)

يعنى نبينا ﷺ وفي ﴿ هَٰٓؤُلَآءِ ﴾ (النساء ٤١) ثلاثة أقوال :

أحدها : أهم جميع أمته ثم فيه قولان أحدهما أنه يشهد عليهم ، والثانى يشهد لهم فتكون على بمعنى اللام

والثانى : أهم الكفار يشهد عليهم بتبليغ الرسالة قاله مقاتل

والثالث: اليهود والنصارى ذكره الماوردى ﴿ يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ وَعَصَوُا۟ ٱلرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّىٰ بِهِمُ ٱلْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ ٱللَّهَ حَدِيثًا ﴾ (النساء ٤٢) " . اهـ

قال الحافظ فى فتح البارى (١٤٩/٨) " قال الخطابى: زعم بعض من لا يعد فى أهل العلم أن المراد بقوله عليه الصلاة والسلام: " لا كرب على أبيك بعد اليوم " أن كربه كان شفقة على أمته لما علم من وقوع الفتن والاختلاف وهذا ليس بشيء؛ لأنه كان يلزم أن تنقطع شفقته على أمته بموته والواقع أنها باقية إلى يوم

١ – أخرجه الطبرانى فى المعجم الكبير (١٩ / ٢٤٣) وقال الهيثمى فى مجمع الزوائد (٧ / ٤) " ورجاله ثقات " . وحسن السيوطى إسناده فى الدر المنثور (٢ / ٥٤١) وعزاه أيضاً لابن أبي حاتم والبغوي فى معجمه.

القيامة لأنه مبعوث إلى من جاء بعده وأعمالهم تعرض عليه " . اهـ

وفى أحكام القرآن للجصاص ٣٠٥ – ٣٧٠ هـ (١/١١٠) " قال الله تعالى ﴿ إِنَّآ أَرْسَلْنَٰكَ شَٰهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ۝ وَدَاعِيًا إِلَى ٱللَّهِ بِإِذْنِهِۦ وَسِرَاجًا مُّنِيرًا ﴾ (الأحزاب ٤٥-٤٦) وقال تعالى ﴿ وَمَآ أَرْسَلْنَٰكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَٰلَمِينَ ﴾ (الأنبياء ١٠٧)

وما أحسب مسلما يستجيز إطلاق القول بأن النبى ﷺ لم يكن مبعوثاً إلى جميع الأمة أولها وآخرها وأنه لم يكن حجة عليها وشاهداً وأنه لم يكن رحمة لكافتها".اهـ

قلت :

ويكون الرسول عليكم شهيداً فمن لم يعتقد بعرض الأعمال عليه فى قبره فمن يشهد لهذا المعترض .

وقد ورد عن ابن عباس والحسن بن على وعكرمة والضحاك وعبد العزيز بن يحيى فى قول الله تعالى: ﴿ وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ ﴾ (البروج ٣) قالوا الشاهد هو محمد ﷺ [1]

٦- روى الإمام مسلم (١/٣٩٠) عن أبى ذر عن النبى ﷺ قال " عرضت على أعمال أمتى حسنها وسيئها فوجدت فى محاسن أعمالها الأذى يماط عن الطريق ووجدت فى مساوى أعمالها النخاعة تكون فى المسجد لا تدفن ".

فإن قلت هذا الحديث متقدم عن حديث " أصحابى، أصحابى فيقال لا تدرى ما أحدثوا بعدك " قلنا حجة عليك لا لك وإن قلت حديث " ما أحدثوا بعدك " هو المتقدم، قلنا هو أيضاً حجة عليك لا لك، وذلك لسبب بسيط وهو قوله " لا تدرى ما أحدثوا بعدك " وفيه إثبات لنفى العلم حتى يوم القيامة ، وبالتالى فيها نفى لهـذا الحديث " عرضت على أعمال أمتى حسنها وسيئها ".

٧- روى الطبرانى بسند حسن عن أبى الدرداء قال قال رسول الله ﷺ:" لألفين

---

١ – أثر ابن عباس أخرجه النسائى فى السنن الكبرى (٦ / ٥١٢) وقال الهيثمى فى مجمع الزوائد (٧ / ١٣٦) " رواه البزار ورجاله ثقات " وانظر زاد المسير (٩ / ٧١، ٧٢) وتفسير ابن كثير (٤ / ٤٩٣) وتفسير الطبرى (٥ / ٩٢) والدر المنثور (٨ / ٤٦٤) وأثر الحسن بن على فى تفسير الطبرى (٥ / ٩٢) وزاد المسير (٩ / ٧١ ، ٧٢) وتفسير ابن كثير (٤ / ٤٩٣) والدر المنثور (٨ / ٤٦٤) وأثر عكرمة عند الطبرى (٥ / ٩٢) وتفسير ابن كثير (٤ / ٤٩٣) وأثر الضحاك وعبد العزيز بن يحيى نقله ابن الجوزى فى زاد المسير (٩ / ٧١، ٧٢) .

ما نوزعت أحدا منكم عند الحوض فأقول هذا من أصحابي فيقـول إنـك لا تدرى ما أحدثوا بعدك " قال أبو الدرداء يا رسول الله ادع الله أن لا يجعلـني منهم قال "لست منهم"[1]

وعن أبي الدرداء قال قلت يا رسول الله بلغني أنك تقول إن ناساً من أمتي سيكفرون بعد إيمانهم قال " أجل يا أبا الدرداء ولست منهم " [2]قلت: وفيه دلالة حيث أعلمه الله بمن لا يزاد عن الحوض من أصحابه فكيف يستقيم مع " لا تدرى ما أحدثوا بعدك "

٨ – عن أبي بكرة أن رسول الله ﷺ قال: " ليردن على الحوض رجال ممن صحبني ورآني حتى إذا رفعوا إلى ورأيتهم اختلجوا دوني فلأقولن رب أصحابي أصحابي فيقال إنك لا تدرى ما أحدثوا بعدك " [3] وفيه إثبات الصحبة والرؤية ونفى من صرف الحديث إلى أناس من الأمة .

٩– اعتراض الإمام الشافعي على إخراج الإمام مالك لحديث الحوض، وندم الإمام مالك قال العلامة الزرقاني في شرحه (١ / ٩٨)

" روى ابن شاكر في كتاب مناقب الشافعي عن يونس بن عبد الأعلى قال ذكر الشافعي في الموطأ فقال ما علمنا أن أحداً من المتقدمين ألف كتاباً أحسن من موطأ مالك وما ذكر فيه من الأخبار ولم يذكر مرغوباً عنه الرواية كما ذكره غيره في كتبه وما علمته ذكر حديثاً فيه ذكر أحد من الصحابة إلا ما في حديث " ليذادن رجال عن حوضي" فلقد أخبرني من سمع مالكاً ذكر هذا الحديث وأنه ود أنه لم يخرجه في الموطأ " اهـ .

وفي النهاية نقول : إن هؤلاء المبتدعة يبحثون – علموا أو لم يعلموا – عن أي شيء فيه تقليل جناب النبي ﷺ وإظهاره بمظهر الرجل العادى المتوفى المحتاج لمن

١ – حديث أبي الدرداء في الحوض رواه الطبراني في المعجم الأوسـط (١ / ١٢٥) ومسند الشاميين (٣١١/٢) وابن عبد البر في التمهيد (٣٠٤/٢) وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (٣٦٧/٩) " رواه الطبراني في الأوسط والبزار بنحوه ورجالهما ثقات " . وحسن الحافظ إسناده في فتح الباري (١١ / ٣٨٥) .

٢ – حديث إن ناساً من أمتي سيكفرون . أخرجه ابن أبي عاصم في الآحاد والمثاني (١ / ١٢٩) والطبراني في المعجم الكبير (١ / ٨٩) وقال الهيثمي في مجمع الزوائد " رواه الطبراني بإسنادين ورجال أحدهما رجال الصحيح غير أبي عبدالله الأشعري وهو ثقة ".

٣ – حديث أبي بكرة أخرجه أحمد (٥ / ٤٨) وابن أبي شيبة (٦ / ٣٠٧) وحسن الحافظ إسناده في الفتح (١١ / ٣٨٥).

يدعو له، وأن من زاره هو الذى يفيده .. كما قال أحد الزنادقة عن رسول الله ﷺ : ميت لا يتكلم ولا يستغفر، وقد انقطع عمله بموته انقطع سمعه بالوفاة فالذى يناديه (أى النبى ﷺ) لا يسمع نداءه حتى يجيبه . وهذا الزنديق لا أريد أصلاً أن اذكر اسمه فإن محل هذا الزنديق معروف .

والعجيب أنى قرأت لأحد الأحباب المشتغلين بعلم الحديث ممن ألفوا فى الرد على ابن تيمية ذكر قائل هذه الكلمات دون أن يسفهه دفاعاً عن رسول الله ﷺ، مع أنهم لا يتورعون عن تبديعه وتشريكه، ولعله لم يصله ما كتبه هذا المنتقص لمقام النبوة .

ونذكر الأحباب بحديث الإسراء والمعراج نوصيهم بأن يضعوه نصب أعينهم ففيه من الأسرار ما لا يعلمه إلا الله ، وقد شهد رسول الله ﷺ حياة الأنبياء وتحركاتهم فى قبورهم وفى المسجد الأقصى وفى السموات العلى ، يسلمون عليه ويتكلمون ويدعون له ـ كما فى رواية مسلم فى صحيحه ـ وينصحون لأمته ، وإذا كان أبو بكر الصديق أنفذ وصية ثابت بعد موته برؤية منامية ، وإذا كان عثمان بن عفان أعتق عشرين عبداً مملوكاً ودعا بسراويل فشدها عليه ولم يلبسها فى جاهلية ولا إسلام وقال " إنى رأيت رسول الله ﷺ البارحة فى المنام وأبا بكر وعمر فقالوا لى اصبر فإنك تفطر عندنا القابلة "، ثم دعا بمصحف فنشره بين يديه فقتل وهو بين يديه .

قال الهيثمى " رواه عبد الله وأبو يعلى ورجالهما ثقات " .

ولا يسعنا إلا أن نقول حسبنا الله ونعم الوكيل فيمن هم أسباب نكسة المسلمين.



٧٣ - شذوذ واقع
فى صيغة تشهد كثير من أنصار ابن تيمية فى هذا الزمان

ومن شدة بغض المبتدعة للنبى ﷺ وتنقيبهم عن أى أدلة تدل على عدم مخاطبة النبى ﷺ فى قبره ، غيروا فى صيغة التشهد حتى لا يقولوا السلام عليك أيها النبى، وذلك استدلالاً ببعض الروايات الشاذة عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه وأنه بعدما انتقل النبى ﷺ إلى الرفيق الأعلى كان الصحابة يقولون "السلام على النبى"، وهذا بالقطع خطأ؛ لأن التعبد بلفظ السلام عليك أيها النبى، علمه الخليفة الثانى عمر بن الخطاب رضى الله عنه للناس على المنبر فى حضرة معظم الصحابة فصار إجماعاً .

وقد روى الإمام مالك فى الموطأ (١ / ٩٠ ، ٩١) باب التشهد فى الصلاة :

" عن عروة بن الزبير عن عبد الرحمن بن عبد القارى، أنه سمع عمر بن الخطاب رضى الله عنه وهو على المنبر يعلم الناس التشهد يقول: ثم قولوا التحيات لله، الزاكيات لله، الطيبات، الصلوات لله، السلام عليك أيها النبى ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ". اهـ

وقد ورد السلام على النبى ﷺ فى التشهد بلفظ "السلام عليك " عن عدة من الصحابة رضى الله عنهم أبى بكر الصديق ، عمر بن الخطاب ،السيدة عائشة ، أبى موسى الأشعرى ، ابن عمر ، أبى سعيد الخدرى وكان الصحابة والتابعون يقولون إذا دخلوا المسجد " السلام عليك أيها النبى ورحمة الله وبركاته صلى الله وملائكته على محمد كما هو مروى عن كثير منهم " .

وقد أجمعت الأمة والمذاهب الأربعة على صيغة " السلام عليك أيها النبى " فى التشهد فى الصلاة وسننقل أقوال الأئمة الأربعة . ونقول أولاً :

قال أبو المحاسن الحنفى فى معتصر المختصر (١ / ٥٣ ، ٥٤)

" وروى عن ابن مسعود قال علمنى رسول الله ﷺ التشهد وكفى بين كفيه ، كما يعلمنى السورة من القرآن: التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبى ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله

إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله ، وهو بين ظهرانينا فلما قبض قلنا السلام على النبى – من قوله بين ظهرانينا إلى على النبى – منكر لا يصح ، لأنه يوجب أن يكون التشهد بعد موته عليه الصلاة والسلام على خلاف ما كان فى حياته – وذلك مخالف لما عليه العامة ولما فى الآثار المروية الصحيحة وقد كان أبو بكر وعمر يعلمان الناس التشهد فى خلافتهما على ما كان فى حياته ﷺ من قولهم – السلام عليك أيها النبى – وإنما جاء الغلط من مجاهد وأمثاله وقد قال أبو عبيد: إن مما أجل الله به رسوله أن يسلم عليه بعد وفاته كما كان يسلم عليه فى حياته وهذا من جملة خصائصه ﷺ، وقد استنبط جوازه مما روى عن النبى ﷺ أنه كان يخرج إلى المقبرة ويقول " السلام عليكم دار قوم مؤمنين " فإنه إذا أجاز ذلك فى أهل المقبرة كان فى النبى ﷺ أجوز، وهذا حسن قال القاضى لكن قول أبى عبيد أحسن؛ لأنه عليه الصلاة والسلام سلم على أهل القبور بحضرهم ، وقد جاء أن الأرواح قد تكون بأفنية القبور " . اهـ بحروفه

أقوال الأئمة فى التشهد

الحنفية

نقل الحنفية صيغة التشهد التى ينبغى للمسلم أن يقولها فى تشهده

فى المبسوط للشيبانى (١ / ٩) (المتوفى سنه ١٨٩ هـ)

" قلت أرأيت الرجل إذا قعد فى الصلاة فى الثانية والرابعة كيف يتشهد قال يقول: التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبى ورحمة الله وبركاته، السلام علينا، وعلى عباد الله الصالحين، أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله " اهـ .

وفى المبسوط للسرخسى (١ / ٢٧) (المتوفى سنه ٤٩٠ هـ)

" قال والتشهد أن يقول: التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبى ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، وهو تشهد ابن مسعود رضى الله تعالى عنه، والمختار عند الشافعى رضى الله تعالى عنه تشهد ابن عباس رضى الله تعالى عنه" اهـ .

قلت :

وانظر أيضا شرح معانى الآثار للحافظ الطحاوى (٢٦١/١) وبدائع الصنائع للكاسانى (٢١١/١) فيها نفس صيغة التشهد عن أبى حنيفة وفيه " السلام عليك أيها النبى " .

المالكيـــة

أخرج الإمام مالك فى الموطأ (١ / ٩٠ ، ٩١) باب التشهد فى الصلاة

" عن عروة بن الزبير عن عبد الرحمن بن عبد القارى أنه سمع عمر بن الخطاب وهو على المنبر يعلم الناس التشهد يقول : قولوا التحيات لله، الزاكيات لله، الطيبات الصلوات لله، السلام عليك أيها النبى ورحمة الله وبركاته، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله".اهـــ

وحدثنى عن مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة زوج النبى ﷺ أنها كانت تقـــول إذا تشهدت " التحيات الطيبات ، الصلوات الزاكيات لله ، أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن محمداً عبده ورسوله ، السلام عليك أيها النبى ورحمة الله وبركاته ، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، السلام عليكم " . اهـــ

عن القاسم بن محمد أنه أخبره أن عائشة زوج النبى ﷺ كانت تقول إذا تشهدت " التحيات الطيبات ، الصلوات الزاكيات لله ، أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبد الله ورسوله السلام عليك أيها النبى ورحمة الله وبركاته ، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، السلام عليكم " .

وقال سحنون فى المدونة الكبرى (١ / ١٤٣)

" ما جاء فى التشهد والسلام. قال: وقال مالك: لا أعرف فى التشهد بسم الله الرحمن الرحيم ولكن يبدأ بالتحيات لله، قال: وكان يستحب تشهد عمر بن الخطاب قلت لابن القاسم: بأيهما يبدأ إذا قعد بالتشهد أم بالدعاء فى قول مالك قال: بالتشهد قبل الدعاء، وتشهد عمر: التحيات لله، الزاكيات لله الطيبات الصلوات لله، السلام عليك أيها النبى، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبد الله ورسوله " . اهـــ

وقال القرطبي في تفسيره (١ / ٣٦٣)

" واختار مالك تشهد عمر بن الخطاب رضى الله عنه، وهو التحيات لله، الزكيات لله الطيبات الصلوات لله، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله " . اهـ

واختار الشافعي وأصحابه والليث بن سعد تشهد ابن عباس قال :

" كان رسول الله ﷺ يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن فكان يقول : التحيات المباركات ، الصلوات الطيبات " . اهـ

وفي الموافقات للشاطبي (٢ / ٢٥٦)

" والخامس والعشرون جعل السلام عليهم مشروعًا في الصلاة ، إذ يقال في التشهد : السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين " . اهـ

الشافعيـــة

قال الإمام الشافعي في الأم (١ / ١١٨)

" ولو لم يـــزد رجل في التشهد على أن يقول : التحيات لله ، أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمدا رسول الله ، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، وصلى على رسول الله ، كرهت له ذلك ، ولم أر عليه إعادة ؛ لأنه قد جاء باسم التشهد والصلاة على النبي ﷺ ، وسلم على رسول الله ﷺ ، وعلى عباد الله " . اهـ

وقال في الرسالة (١ / ٢٦٨)

" فقلت : أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عبد الرحمن بن عبد القارى أنه سمع عمر بن الخطاب يقول : على المنبر وهو يعلم الناس التشهد يقول : قولوا التحيات لله ، الزاكيات لله ، الطيبات الصلوات لله ، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله . قال الشافعي فكان هذا الذى علمنا من سبقنا بالعلم من فقهائنا صغارًا ثم سمعناه بإسناد وسمعنا ما خالفه فلم نسمع إسناداً في التشهد يخالفه ولا يوافقه أثبت عندنا منه وإن كان غيره ثابتاً " . اهـ

وقال الشيرازى فى المهذب (١ / ٧٨)
" وأفضل التشهد أن يقول التحيات المباركات الصلوات الطيبات لله سلام عليك أيها النبى ورحمة الله وبركاته سلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله " . اهـ

الحنابلة

نقل الحنابلة ما قاله الإمام أحمد فى صيغة التشهد ففى مختصر الخرقى (١/٢٦)
" ويشير بالسبابة المسبحة ويتشهد فيقول التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبى ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله وهو التشهد الذى علمه النبى ﷺ لعبد الله بن مسعود رضى الله عنه " . اهـ

وقال جد ابن تيمية فى المحرر فى الفقه (١ / ٦٥)
" ويتشهد فيقول التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبى ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ويشير بالسبابة فى تشهده مراراً " . اهـ

وقال ابن قدامة فى المغنى (١ / ٣١٤)
" مسألة قال ويتشهد فيقول : التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبى ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله وهو التشهد الذى علمه النبى ﷺ لعبد الله بن مسعود رضى الله عنه ، هذا التشهد هو المختار عن إمامنا وعليه أكثر أهل العلم من أصحاب النبى ﷺ ومن بعدهم " . اهـ

وفى المبدع لابن مفلح (١ / ٤٦٣)
" ثم يتشهد فيقول: التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبى ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله " . اهـ

وفى الفروع (١ / ٣٨٤)
" ويتشهد سرًّا وبخبر ابن مسعود التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبى ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله " . اهـ

وقال ابن حزم فى المحلى (٤ / ٦ ، ٧)

" عن أبى سعيد بن المعلى قال كنت أصلى فرآنى النبى ﷺ فدعانى فلم آته حتى صليت فقال ما منعك أن تأتينى قلت كنت أصلى قال: " ألم يقل الله تعالى: ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ ٱسْتَجِيبُوا۟ لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ ﴾ (الأنفال ٢٤) " ثم ذكر باقى الحديث ، فصح أن هذا بعد تحريم الكلام فى الصلاة لامتناع أبى سعيد من إجابة النبى ﷺ حتى أتم الصلاة وصح أن الكلام مع النبى ﷺ مباح فى الصلاة هذا خاص له وفيه حمل اللفظ على العموم وإجماع أهل الإسلام المتيقن على أن المصلى يقول فى صلاته السلام عليك أيها النبى " . اهـ

قلت :

قد كان الصحابة يقولون وهم فى أسفارهم بعيدين بأجسامهم عن رسول الله ﷺ: السلام عليك أيها النبى ورحمة الله وبركاته. ويعلمون ذلك لأصحابهم وهذا نداء بالغيب لبعد المكان، واستمروا على ذلك بعد انتقاله ﷺ. ولكن أكثر المبتدعة فى العصر الحديث يتمنون إثبات موت النبى ﷺ وليس حياته فى قبره على الأقل – أتأسف على هذا اللفظ – كحياة الشهداء قبح الله مـــن كـــره حياة رسول الله ﷺ فى قبره .



٧٤- ابن تيمية يدعى أن من سلم على رسول الله ﷺ عند قبره فسمع رد السلام فإن الشيطان هو الذى يرد عليه ، وليس النبى ﷺ

ماذا يقول ابن تيمية فيمن رآه فى المنام ، وماذا يقول فيمن رأى النبى ﷺ فى المنام .

قد ذكرنا فى رؤية العتبى – وهو من الأئمة – أن ابن تيمية يعتبر رؤيته للنبى ﷺ فى المنام وأمثالها تحدث لمن كان ضعيفا فى دينه، وبه نفاق، ومن المؤلفة قلوبهم .

قال ابن تيمية بالنص فى كتابه قاعدة فى المحبة (١ / ١٩١ ، ١٩٢)

(وأما ما ذكره بعض الفقهاء من حكاية العتبى عن الأعرابى الذى أتى قبر النبى وقال: يا خير البرية إن الله يقول: ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذ ظَّلَمُوٓاْ أَنفُسَهُمْ ﴾ (النساء ٦٤) وإنى قد جئت. وأنه رأى النبى فى المنام وأمره أن يبشر الأعرابى، فهذه الحكاية ونحوها مما يذكر فى قبر النبى وقبر غيره من الصالحين فيقع مثلهما لمن فى إيمانه ضعف وهو جاهل بقدر الرسول وبما أمر به فإن لم يعف عن مثل هذا لحاجته وإلا اضطرب إيمانه وعظم نفاقه فيكون فى ذلك بمنزلة المؤلفة بالعطاء فى حياة النبى) . اهـ

أما من رأى ابن تيمية فى منامه فهو من الصالحين.

قال ابن تيمية فى فتاويه (٢ / ٦٤ ، ٦٥)

(ولهذا حدثنى الشيخ الصالح يوسف من أصحابنا أنه رآنى فى المنام وأنا أخاطبهم) . اهـ

قلت : ما شاء الله ... لا تعليق .

قال ابن تيمية فى فتاويه (٢٧ / ٣٨٨)

(وكانت الحجرة فى زمانهم يدخل إليها من الباب إذ كانت عائشة رضى الله عنها فيها ، وبعد ذلك إلى أن بنى الحائط الآخر وهم مع ذلك التمكن من الوصول إلى قبره لا يدخلون إليه لا لسلام ولا لصلاة عليه ولا لدعاء لأنفسهم ولا لسؤال عن حديث أو علم ، ولا كان الشيطان يطمع فيهم حتى يسمعهم كلاما أو سلاما فيظنون أنه هو كلمهم وأفتاهم وبين لهم الأحاديث ، أو أنه قد رد عليهم السلام

بصوت يسمع من خارج ، كما طمع الشيطان فى غيرهم فأضلهم عند قبره وقبر غيره حتى ظنوا أن صاحب القبر يحدثهم ويفتيهم ويأمرهم وينهاهم فى الظاهر ، وأنه يخرج من القبر ويرونه خارجا من القبر). اهـ

وقال ابن تيمية أيضاً فى فتاويه (٢٧/ ٣٩١، ٣٩٢)

(ولا طمع الشيطان أن يأتى أحدهم فيقول : أنا رسول الله أو يخاطبه عند القبر كما وقع لكثير ممن بعدهم عند قبره وقبر غيره من القبور كما يقع كثير من ذلك للمشركين وأهل الكتاب يرون بعد الموت من يعظمونه من شيوخهم - ثم قال بعدها بقليل - ومنهم من يخيل إليه أن الحجرة قد انشقت وخرج منها النبى وعانقه هو وصاحباه ، ومنهم من يخيل إليه أنه رفع صوته بالسلام حتى وصل مسيرة أيام وإلى مكان بعيد وهذا وأمثاله - ثم قال بعدها بقليل - وابن عمر كان يسلم إذا قدم من سفر ولم يقل قط إنه يسمع الرد ، وكذلك التابعون وتابعوهم وإنما حدث هذا من بعض المتأخرين) . اهـ

وقال فى كتابه الجواب الصحيح (٣ / ٣٤٨)

(وقد يرى أحدهم فى اليقظة من يقول له أنا الخليل أو أنا موسى أو أنا المسيح أو محمد أو أنا فلان لبعض الصحابة أو الحواريين ويراه طائرا فى الهواء، وإنما يكون ذلك من الشياطين، ولا تكون تلك الصورة مثل صورة ذلك الشخص وقد قال النبى " من رآنى فى المنام فقد رآنى حقا فإن الشيطان لا يتمثل فى صورتى " فرؤيته فى المنام حق وأما فى اليقظة فلا يرى بالعين هو ولا أحد من الموتى، مع أن كثيرا من الناس قد يرى فى اليقظة من يظنه نبيا من الأنبياء إما عند قبره وإما عند غير قبره، وقد يرى القبر انشق وخرج منه صورة إنسان فيظن أن الميت نفسه خرج من قبره أو أن روحه تجسدت وخرجت من القبر وإنما ذلك جنى تصور فى صورته ليضل ذلك الرائى) . اهـ

قلت :

نتبرأ أولا من كلام ابن تيمية فى أن الشيطان هو الذى يرد إذا سلم أحد على رسول الله ﷺ عند قبره وسمع الزائر رد السلام .

ونتبرأ من قوله (وأما فى اليقظة فلا يرى بالعين هو ولا أحد من الموتى)

نتبرأ من ألفاظه وأفكاره وما يلمح إليه .

ويا ليت علماؤنا الأجلاء يقولون ما حكم من يتكلم بهذا الكلام ؟

وكون ابن تيمية لا يعلم أن الله حافظ نبيه ﷺ، ويحسب أن النبى ﷺ محبوسا فى قبره (وأتأسف لهذا اللفظ) فإن ذلك لا يعفيه من سوء أدبه .

ونقول:

- ما سبب نفى ابن تيمية لجواز رؤية النبى ﷺ يقظة ؟
- هل هناك نص يمنع ذلك ؟
- هل هناك قول للصحابة أو الأئمة الأربعة يمنع من ذلك ؟

ولماذا تجاهل حديث " من رآنى فى المنام فسيرانى فى اليقظة " وهو حديث صحيح ورواه البخارى (٦ / ٢٥٦٧) ومسلم (٤ / ١٧٧٥)

وهو نص فى هذا الموضوع. وقد أفتى بذلك مجموعة من الأئمة سيأتى ذكر أسمائهم ـ إن شاء الله تعالى .

ثم لماذا تجاهل ما رواه الإمام أحمد وغيره فى الزهد عن كثير من الصالحين أنهم كانوا يقرأون القرآن ويصلون فى قبورهم بعد موقم منهم ثابت البنانى - كما ذكره المزى فى تهذيب الكمال عند ترجمته ـ وكان من زارهم يسمعهم .

بل قد ورد فى حديث ابن عباس الذى رواه الترمذى (٥ / ١٦٤)
(- وقال حسن غريب - قال: ضرب بعض أصحاب النبى ﷺ خباءه على قبر وهو لا يحسب أنه قبر فإذا فيه إنسان يقرأ سورة تبارك الذى بيده الملك حتى ختمها فأتى النبى ﷺ فقال يا رسول الله: إنى ضربت خبائى على قبر وأنا لا أحسب أنه قبر فإذا فيه إنسان يقرأ سورة تبارك الملك حتى ختمها فقال رسول الله ﷺ " هى المانعة هى المنجية تنجيه من عذاب القبر").أهـ

وهذا الحديث وإن كان فيه لين لكن له شواهد ، وهو أولى من قول ابن تيمية .

فهل الإمام أحمد دجال أو مشعوذ فى حكايته مناقب من قرأ قرآنا وهو فى قبره بعد موته ، وسمع ذلك من زاره .

والعجيب أن ابن تيمية أقر قصة سعيد بن المسيب من سماعه الأذان من غرفة النبى ﷺ أيام الحرة .

قال ابن تيمية فى مجموع فتاويه (١١ / ٢٨٠ ، ٢٨١)

(وكان سعيد بن المسيب فى أيام الحرة يسمع الأذان من قبر رسول الله أوقات الصلوات وكان المسجد قد خلا فلم يبق غيره) . اهـ

فانظر إلى تناقض ابن تيمية

فقد أثبت ابن تيمية جواز معرفة بعض الأمور الغيبية . فقال فى مجموع فتاويه (٢٨٦/٢٥) فى تعليقه على ليلة القدر

(من أشهر العلامات فى الحديث وقد روى فى علاماتها أنها ليلة بلجة منيرة وهى ساكنة لا قوية الحر ولا قوية البرد ، وقد يكشفها الله لبعض الناس فى المنام أو اليقظة فيرى أنوارها أو يرى من يقول له هذه ليلة القدر ، وقد يفتح على قلبه من المشاهدة ما يتبين به الأمر والله تعالى أعلم) . اهـ

قلت:

فهل يرى الإنسان يقظة ليلة القدر ولا يرى النبى ﷺ .

٧٥- الدليل على رؤية النبى ﷺ يقظة أو سماع كلامه

ونقول ردا على ابن تيمية :

(١) الموت لكل الخلق ليس عدمًا محضًا ، بل إنه نوع من أنواع الخلق .. قال الله عز وجل فى سورة تبارك ﴿ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلْمَوْتَ وَٱلْحَيَوٰةَ ﴾ (الملك ٢). فما بالكم بحياة الشهداء وما بالكم بحياة الأنبياء .. ولا تنس أبدًا الإسراء والمعراج، فهذا خليل الرحمن إبراهيم ﷺ مسند ظهره إلى البيت المعمور، وهذا آدم وموسى عليهما السلام يبكيان، وهذا موسى عليه السلام يصلى فى قبره – وفى روايات مسلم – فى كل سماء يقولوا من فيقال: جبريل، فيقال: ومن معه، فيقال محمد، فيقال: أو أرسل إليه .. ثم يدعو كل نبى فى سمائه للنبى ﷺ، ومنهم من نصح الأمة مثل الخليل لما أشار إلى أن الجنة كلها قيعان وأن غراسها سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر.

وقد كان النبى ﷺ يسمع كلامهم وكلام الملائكة وكلام الجن ، والكلام الذى يقوله الأحياء فى نفوسهم وكلام الموتى وكان الصحابة أحيانًا يسمعون كسماعهم صوتًا شديدًا قال لهم النبى ﷺ « ما وصل قعر جهنم إلا الآن » أو كما قال النبى ﷺ .

(٢) أخرج البخارى (٢٥٦٧/٦) ومسلم (١٧٧٥/٤) عن أبى هريرة أن النبى ﷺ قال: " من رآنى فى المنام فسيرانى فى اليقظة "

ولم يأت ابن تيمية بدليل يصرف هذا النص أو يصرف معناه من قرآن أو سنة. وسنذكر أقوال من استدل بهذا الحديث وغيره على جواز رؤية النبى ﷺ يقظة.

(٣) وعن ضمرة بن ثعلبة أنه أتى النبى ﷺ فقال ادع الله لى بالشهادة فقال النبى ﷺ " اللهم حرم دم ابن ثعلبة على المشركين والكفار" قال فكنت أحمل فى عرض القوم فيتراءى لى النبى ﷺ خلفهم فقيل يا ابن ثعلبة إنك لتغرر وتحمل على القوم فقال: إن النبى ﷺ يتراءى لى خلفهم فأحمل عليهم حتى أصل عنده، ثم يتراءى لى أصحابى فأحمل حتى أكون مع أصحابى قال فعمر زمانا طويلا من دهره (١)

١ – حديث ضمرة أخرجه الطبرانى فى المعجم الكبير (٨ / ٣٠٨) ومسند الشاميين (٢ / ٢٩٨) قـال

قلت : وهذا دليل على رؤية النبى يقظة بكلمة الصحابى الجليل ضمرة بن ثعلبة أن النبى ﷺ كان يتراءى له وراء العدو ... فافهم .

(٤) وعن السيدة عائشة قالت: لما أرادوا غسل النبى ﷺ قالوا: والله ما ندرى أنجرد رسول الله ﷺ من ثيابه كما نجرد موتانا أم نغسله وعليه ثيابه، فلما اختلفوا ألقى الله عليهم النوم حتى ما منهم رجل إلا وذقنه فى صدره، ثم كلمهم مكلم من ناحية البيت لا يدرون من هو: أن اغسلوا النبى ﷺ وعليه ثيابه، فقاموا إلى رسول الله ﷺ فغسلوه وعليه قميصه يصبون الماء فوق القميص ويدلكونه بالقميص دون أيديهم. وكانت عائشة تقول لو استقبلت من أمرى ما استدبرت ما غسله إلا نساؤه (١)

قلت :

فها هم الصحابة الكبار سمعوا صوتا لا يدرون من هو، قد دلهم على تعظيم نبيهم بعد وفاته ﷺ، وهى المسألة الخاصة بكيفية التعامل مع الجسد المحمدى وعدم كشف ثيابه ﷺ .

ولم نعلم أحدا من أهل السنة والجماعة قال إن هؤلاء الصحابة أغراهم الشيطان أو ضحك عليهم أو أن الشيطان جعلهم أضحوكة إلى آخر كلام ابن تيمية المبكى .

(٥) وقد كان الصحابة يرون روحانيات الملائكة ، ومن ذلك : ما ورد فى رؤيتهم جبريل عليه السلام والذى أتى فيه جبريل فى صورة رجل .

عن أبي هريرة قال كان النبي ﷺ بارزا يوما للناس فأتاه جبريل فقال ما الإيمان قال أن تؤمن بالله وملائكته وبلقائه ورسله وتؤمن بالبعث قال ما الإسلام قال الإسلام أن تعبد الله ولا تشرك به وتقيم الصلاة وتؤدى الزكاة

الهيثمى فى المجمع (٣٧٩/٩) " رواه الطبرانى وإسناده حسن" أهـ . وقد ذكر حديثه ابن حبان فى الثقات (٢٠٠/٣) . وذكر هذه القصة أيضا ابن حجر فى الإصابة (٣ / ٤٨٨) وتعجيل المنفعة (١ / ١٩٧).

١ - حديث غسل النبى ﷺ أخرجه أبو داود (٣ / ١٩٦) وإسحاق بن راهويه (٢ / ٣٧١) وابن سعد)

حديث غسل النبى ﷺ أخرجه أبو داود (٣ / ١٩٦) وإسحاق بن راهويه (٢ / ٣٧١) وابن سعد فى الطبقات (٢ / ٢٧٦) وابن الجارود فى المنتقى (١ / ١٣٦) وابن حبان (٥٩٥/١٤، ٥٩٦) والحاكم (٦١/٤) والبيهقى فى الكبرى (٣ / ٣٨٧) وابن عبد البر فى التمهيد (٢٤ / ٤٠٠، ٤٠١) كما رواه مالك (٢٣١/١) بلاغا.

المفروضة وتصوم رمضان قال ما الإحسان قال أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك ... إلى آخر الحديث ". اهـ [١]

وقد رأته أيضا السيدة أم سلمة وعبد الله بن العباس رضى الله عنهما. لما رأى عبد الله بن العباس رضى الله عنهما جبريل عند النبى ﷺ قال النبى ﷺ : "أما أنه لن يموت حتى يذهب بصره، ويؤتى علما" وفى رواية " ولم يره خَلْقٌ إلا عمى (يعنى جبريل عليه السلام) إلا أن يكون نبيا، ولكن إن يجعل ذلك فى آخر عمرك". [٢]

وفى سورة مريم ﴿ فَأَرْسَلْنَآ إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ﴾ (مريم ١٧)

(٦) روى الإمام مسلم عن مطرف قال: " قال لى عمران بن حصين أحدثك حديثا عسى الله أن ينفعك به – وقد كان يسلم على حتى اكتويت فَتُرِكْتُ ثم تركت الكى فعاد " . اهـ [٣]

قلت : ولم يقل أحد من الصحابة ولا التابعون ولا أى أحد من أهل السنة والجماعة أن عمران بن الحصين كان مضحوكا عليه ، أو أن الشيطان طمع فيه ... إلى آخر ألفاظ ابن تيمية .

(٧) أشار النبى ﷺ إلى إمكانية رؤية الملائكة بسهولة، بشرط المداومة على الحال الذى يكونون عليه عند النبى ﷺ والمداومة على الذكر. فقد أخرج الإمام مسلم عن حنظلة الأسيدى قال: (وكان من كتاب رسول الله ﷺ قال: لقينى أبو بكر فقال: كيف أنت يا حنظلة؟ قال: قلت نافق حنظلة. قال:

---

١ – رواه البخاري (١/٢٧) ومسلم (١/٣٩).

٢ – حديث عبد الله بن العباس رواه الإمام أحمد فى فضائل الصحابة (٢/٩٧٤) والطبرانى فى الأوسط (٤/١٤٢) ولفظه " عن على بن عبد الله بن عباس عن أبيه قال بعث العباس بعبد الله إلى رسول الله ﷺ فى حاجة فوجد معه رجلا فرجع ولم يكلمه فقال رأيته قال نعم قال ذاك جبريل أما إنه لن يموت حتى يذهب بصره ويؤتى علما " قال الهيثمى فى مجمع الزوائد (٩/٢٧٧) "رواه الطبرانى بأسانيد ورجاله ثقات".

قلت: وقد أخرج الحاكم فى المستدرك وصححه(٣/٦١٧) عن عبد الله بن عباس قال " بعث العباس ابنه عبد الله إلى النبى ز فنام وراءه وعند النبى ز رجل فالتفت النبى ز فقال متى جئت يا حبيبى قال مذ ساعة قال هل رأيت عندى أحدا قال نعم رأيت رجلا قال ذاك جبريل عليه الصلاة والسلام ولم يره خلق إلا عمى إلا أن يكون نبيا ولكن إن يجعل ذلك فى آخر عمرك ثم قال اللهم علمه التأويل وفقهه فى الدين واجعله من أهل الإيمان ".

٣ – رواه الإمام أحمد (٤ / ٤٢٧) ومسلم (٢ / ٨٩٩) وابن حبان (٩ / ٢٤٥).

سبحان الله ما تقول؟ قال: قلت نكون عند رسول الله ﷺ يذكرنا بالنار والجنة حتى كأنا رأى عين فإذا خرجنا من عند رسول الله ﷺ عافسنا الأزواج والأولاد والضيعات فنسينا كثيرًا قال أبو بكر: فوالله إنا لنلقى مثل هذا فانطلقت أنا وأبو بكر حتى دخلنا على رسول الله ﷺ قلت: نافق حنظلة يا رسول الله فقال رسول الله ﷺ "وما ذاك" قلت: يا رسول الله نكون عندك تذكرنا بالنار والجنة حتى كأنا رأى عين فإذا خرجنا من عندك عافسنا الأزواج والأولاد والضيعات نسينا كثيرًا فقال رسول الله ﷺ" والذى نفسى بيده إن لو تدومون على ما تكونون عندى وفى الذكر لصافحتكم الملائكة على فرشكم وفى طرقكم ولكن يا حنظلة ساعة وساعة ثلاث مرات").اهـ[1]

قلت : وقد استدل به بعض الصالحين على أنه لا خير يأتى للسالك أو العابد أو الناسك أو المريد إلا من باب النبى ﷺ إذ هو الموصل إلى الله عز وجل. وفهموا ذلك من قوله ﷺ : " لو تدومون على ما تكونون عندى "

(٨) أخرج الإمام مسلم عن أبي هريرة عن النبى ﷺ قال: " بينا رجل بفلاة من الأرض فسمع صوتا فى سحابة اسق حديقة فلان، فتنحى ذلك السحاب فأفرغ ماءه فى حرة فإذا شرجة من تلك الشراج قد استوعبت ذلك الماء كله فتتبع الماء فإذا رجل قائم فى حديقته يحول الماء بمسحاته فقال له: يا عبد الله ما اسمك؟ قال فلان للاسم الذى سمع فى السحابة فقال له: يا عبد الله لم تسألنى عن اسمى ؟ فقال: إنى سمعت صوتا فى السحاب الذى هذا ماؤه يقول اسق حديقة فلان لاسمك فما تصنع فيها ؟ قال: أما إذ قلت هذا فإنى أنظر إلى ما يخرج منها فأتصدق بثلثه وآكل أنا وعيالى ثلثا وأرد فيها ثلثه [2]

قلت :ولم يقل لهم رسول الله ﷺ إن هذا الرجل الذى سمع صوتا من السحابة مضحوكا عليه، أو إن الشيطان طمع فيه ... إلى آخر ألفاظ ابن تيمية .

(٩) عن ابن عمر قال: " وجه عمر جيشا ورأس عليهم رجلا يدعى سارية، فبينما

---

١ – أخرجه الإمام أحمد (٣٠٤/٢) ومسلم (٢١٠٦/٤) والترمذى (٦٦٦/٤) وابن ماجه (١٤١٦/٢) وابن حبان (٥٥/٢) والضياء (١٤/٥) .

٢ – أخرجه الإمام أحمد (٢٩٦/٢) ومسلم (٢٢٨٨/٤) والطيالسى (٣٣٧/١) وابن حبان (١٤٢/٨) ورواه البيهقى فى شعب الإيمان (٢٣١/٣).

عمر يخطب جعل ينادى يا سارية الجبل ثلاثا، ثم قدم رسول الجيش فسأله عمر فقال: يا أمير المؤمنين هزمنا فبينا نحن كذلك إذ سمعنا صوتا ينادى يا سارية الجبل ثلاثا فأسندنا ظهورنا إلى الجبل فهزمهم الله تعالى قال: قيل لعمر إنك كنت تصيح بذلك ". أهـ [1]

قلت : للأسف ابن تيمية وأعوانه يعتقدون أن صوت عمر بن الخطاب رضى الله عنه يسير مسيرة عدة أيام وأسابيع فى لحظة ويسمع على بعد آلاف الكيلومترات أما النبى ﷺ – نستغفر الله مما سنقوله – يظنونه – والعياذ بالله – عاجزًا أن يُسْمِعَ أحدًا سلامه الذى يرد به على من سلم عليه .

(١٠) ألف الأئمة كتبًا فى سماع الهواتف وكرامات الصالحين وسماعهم كلام الملائكة والجن، حتى أن الحافظ ابن أبى الدنيا له كتاب مشهور اسمه (الهواتف).

(١١) من رد عليهم النبى ﷺ السلام وسمعوه من الأمة خلق لا يحصون ، ولا تجتمع أمة النبى ﷺ على ضلالة .

(١٢) نذكر الآن طائفة ممن قال بجواز رؤية النبى ﷺ يقظة من الأئمة الأعلام مع ذكر مصادرهم : –

ابن أبى جمرة	فى مختصر صحيح البخارى
القرطبى	فى التذكرة – حديث الصعقة وانظر الحاوى للفتاوى (٢/٢٦٣–٢٦٤)
أبو حامد الغزالى	فى المنقذ من الضلال – وذكره السيوطى فى الحاوى (٢/٢٥٨)
ابن العربى المالكى	فى قانون التأويل – والحاوى (٢/٢٥٨)

١ – حجر فى الإصابة (٣/٥ ، ٦): إسناده حسن. وأقره العجلونى فى كشف الخفاء وقال (٢/٥١٥): وإسناده كما قال الحافظ ابن حجر حسن. وابن تيمية مقر بهذه القصة وذكرها ثمانى مرات على الأقل (دقائق التفسير ٢/١٤٠، الرد على البكرى ١/٩٦، النبوات ١/٢٩١، منهاجه ٦/٦٤ ، ٨ / ١٩٧ ، ٢٠٤).

العز بن عبد السلام	فى القواعد الكبرى – والحاوى (٢ / ٢٥٨)
ابن الحاج المالكى	فى المدخل – والحاوى (٢٥٨/٢)
البارزى	فى توثيق عرى الإيمان – والحاوى (٢٥٨/٢)
أكمل الدين الجبرتى الحنفى	فى شرح المشارق – والحاوى (٢٥٨/٢)
اليافعى	فى روض الرياحين – والحاوى (٢٥٨/٢)
أبو عبد الله القرشى	فى روض الرياحين – والحاوى (٢ / ٢٥٩)
ابن الملقن	فى طبقات الأولياء – والحاوى (٢٥٩/٢)
عبد القادر الجيلانى	فى طبقات الأولياء – وعوارف المعارف – وجمع الوسائل (٢٩٩/٢)
الكمال الإدفوى	فى الطالع السعيد فى ترجمة أبى عبد الله محمد بن يحيى الأسوانى – والحاوى (٢٦٠/٢)
برهان الدين البقاعى	فى معجم الشيوخ – والحاوى (٢٦١/٢)
نور الدين الإيجى	فى معجم الشيوخ للبقاعى – والحاوى (٢٦١/٢)
ابن النجار	فى تاريخه – فى ذكره حكاية أبى نصر عبد الواحد بن عبد الملك بن محمد بن أبى سعد الصوفى الكرخى وسلامه على رسول الله ﷺ ورده ﷺ – والحاوى (٢٦١/٢)
ابن باطيش	فى مزيل الشبهات فى إثبات الكرامات – والحاوى (٢٦١/٢)
بدر الدين بن الصاحب	فى التذكرة – والحاوى (٢٦٤/٢ ، ٢٦٥)
القاضى عياض	فى الحاوى (٢٦٥/٢) وذكر كلاما عن حج الأنبياء بعد موتهم
السيوطى	فى الحاوى (٢٦٥/٢) – والديباج شرح صحيح مسلم من الحاوى (٢/ ٢٨٦)

المازرى	فى جمع الوسائل (٢٠/ ٢٩٠)
الباقلانى	فى جمع الوسائل (٢/ ٢٩٠)
صدر الدين القونوى	فى جمع الوسائل (٢/ ٢٩٢)
القسطلانى	فى المواهب اللدنية – جمع الوسائل (٢/ ٢٩٩)
شرف الدين المناوى	فى فيض القدير (٦/ ٣٢) وحاشيته على جمع الوسائل
ملا على القارى	فى جمع الوسائل فى شرح الشمائل (٢/ ٢٩٩)
ابن العماد الحنبلى	فى شذرات الذهب (١٠/ ١٠٢) – ترجمة عبد القادر بن محمد بن عمر الصفدى

وأحب أن أنقل للقارئ ما قاله ابن كثير فى البداية والنهاية (١١ / ٣٢٣) فى ترجمة ابن سمعون الواعظ قال: " محمد بن أحمد بن إسماعيل أبو الحسين بن سمعون الواعظ، أحد الصلحاء والعلماء كان يقال له الناطق بالحكمة روى عن أبى بكر بن داود وطبقته، وكان له يد طولى فى الوعظ والتدقيق فى المعاملات، وكانت له كرامات ومكاشفات، كان يوما يعظ على المنبر وتحته أبو الفتح بن القواس وكان من الصالحين المشهورين فنعس ابن القواس فأمسك ابن سمعون عن الوعظ حتى استيقظ فحين استيقظ قال ابن سمعون: رأيت رسول الله ﷺ فى منامك هذا؟ قال: نعم. قال: فلهذا أمسكت عن الوعظ حتى لا أزعجك عما كنت فيه " . اهـ

قلت :

وهذا واضح فى أن ابن سمعون الواعظ قد رأى النبى ﷺ يقظة فلذلك أمسك عن الوعظ .

وفى النهاية أقول كلمة واضحة للمحجوبين والمقطوعين: عندما ترون النبى ﷺ فى المنام فإنه قد يحق لكم أن تتكلموا فى إمكانية رؤية النبى ﷺ يقظة. وأنتم ممنوعون ومحجوبون ومقطوعون عن الرؤية مناماً ويقظة .

وأنت تعلم أيها القارئ أن رؤية النبى ﷺ لا يلقون لها بالا .. سلهم ، ولن يجيبوك إلا إذا كنت متورطاً معهم .

وصل اللهم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

٧٦- قال الله تعالى

﴿ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي ٱسْمُهُۥٓ أَحْمَدُ ﴾ (الصف ٦)

وابن القيم جريا وراء شيخه يقول لم يذكر اسم محمد أو أحمد فى كتب أهل الكتاب وأن ما فى أيديهم لم يحرف

قال ابن القيم فى هداية الحيارى (٤٢/١) متأثرا بكلام شيخه فى الجواب الصحيح: (فصل: قال السائل: مشهور عندكم فى الكتاب والسنة أن نبيكم كان مكتوباً عندهم فى التوراة والإنجيل؛ لكنهم محوه عنهما لسبب الرياسة، والمأكلة. والعقل يستشكل ذلك. أفكلهم اتفقوا على محو اسمه من الكتب المنزلة من ربهم شرقاً وغرباً وجنوباً وشمالاً ؟ هذا أمر يستشكله العقل أعظم من نفيهم بألسنتهم؛ لأنه يمكن الرجوع عما قالوا بألسنتهم. والرجوع عما محوا أبعد والجواب أن هذا السؤال مبنى على فهم فاسد وهو أن المسلمين يعتقدون أن اسم النبى ﷺ الصريح – وهو محمد بالعربية – مذكور فى التوراة والإنجيل وهما الكتابان المتضمنان لشريعتين وأن المسلمين يعتقدون أن اليهود والنصارى فى جميع أقطار الأرض محوا ذلك الاسم وأسقطوه جملة من الكتابين وتواصوا بذلك بعداً وقرباً وشرقاً وغرباً وهذا لم يقله عالم من علماء المسلمين ولا أخبر الله سبحانه به فى كتابه عنهم ولا رسوله ولا بكتهم به يوماً من الدهر ولا قاله أحد من الصحابة ولا الأئمة بعدهم ولا علماء التفسير ولا المعتنون بأخبار الأمم وتواريخهم. وإن قدر أنه قاله بعض عوام المسلمين – يقصد به نصر الرسول – فقد قيل يضر الصديق الجاهل أكثر مما يضر العدو العاقل) . اهـ

ثم قال أيضا: (فالرب سبحانه إنما أخبر عن كون رسوله مكتوبا عندهم – أى: الإخبار عنه وصفته ومخرجه ونعته – ولم يخبر بأن صريح اسمه العربى مذكور عندهم فى التوراة والإنجيل ، وهذا واقع فى الكتابين كما سنذكر ألفاظهما إن شاء الله. وهذا أبلغ من ذكره بمجرد اسمه (!!!) فإن الاشتراك قد يقع فى الاسم فلا يحصل التعريف والتمييز، ولا يشاء أحد يسمى بهذا الاسم أن يدعى أنه هو إلا فعل، إذ الحوالة إنما وقعت على مجرد الاسم وهذا لا يحصل به بيان ولا تعريف ولا هدى، بخلاف ذكره بنعته وصفته وعلاماته ودعوته وصفة أمته ووقت مخرجه). اهـ كلام ابن القيم بحروفه .

قلت :

حتى اسمك يا رسول الله ينكر ابن القيم ذكره فى التوراة والإنجيل والكتب القديمة ..!!

وهذه المسألة مسألة عجيبة استدرج فيها تلامذة ابن تيمية، لأن مذهب ابن تيمية هو عدم تبدل التوراة والإنجيل إلا بقدر يسير، فسأله أهل الكتاب، استدراجاً حتى ينفوا اسم محمد من عندهم فبلع طعمهم وأجاب بما سبق. ولو فتحت دلائل النبـــوة لأى عالم – سيرة ، أو محدث، أو متكلم، أو فقيه – لوجدت فيه صريح الكلام .

وإذا كانت كلمة " آمين " معروفة حتى عند العرب والعجم فهل اسم محمد لا يعرف يا أتباع ابن تيمية ؟!

قال تعالى: ﴿ وَإِذْ قَالَ عِيسَى ٱبْنُ مَرْيَمَ يَٰبَنِىٓ إِسْرَٰٓءِيلَ إِنِّى رَسُولُ ٱللَّهِ إِلَيْكُم مُّصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَىَّ مِنَ ٱلتَّوْرَىٰةِ وَمُبَشِّرًۢا بِرَسُولٍ يَأْتِى مِنۢ بَعْدِى ٱسْمُهُۥٓ أَحْمَدُ ۖ فَلَمَّا جَآءَهُم بِٱلْبَيِّنَٰتِ قَالُوا۟ هَٰذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿٦﴾ ﴾ (الصف ٦)

وأقول: النبى ﷺ أرسل إلى الناس كافة وما من نبى إلا وبشر به، أيعقل أن أصحاب موسى عليه السلام والحواريين من بعدهم لم يسألوا عن اسم النبى ﷺ سواء المكتوب على ساق العرش أو فى الملكوت ويعلمونه بالاسم الأعجمى فقط والنبى عربى ﷺ. وأذكر خطبة جميلة: لما اشتد كلام بعض المغرضين عن رسول الله ﷺ قال أحد الصالحين " أيغيظكم اسم محمد ! ثم أخذ يقول: محمد ، محمد ، محمد ، ورددها كثيراً رحمه الله".اهـ

ونرد على ابن تيمية وتلامذته بما قاله الحافظ ابن حجر فى فتح البارى (١٣/٥٢٤-٥٢٦): " قال تعالى: ﴿ ٱلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ ٱلرَّسُولَ ٱلنَّبِىَّ ٱلْأُمِّىَّ ٱلَّذِى يَجِدُونَهُۥ مَكْتُوبًا عِندَهُمْ فِى ٱلتَّوْرَىٰةِ وَٱلْإِنجِيلِ ﴾ (الأعراف ١٥٧). ومن ذلك قصة رجم اليهوديين وفيه وجود آية الرجم ويؤيده قوله تعالى:﴿ قُلْ فَأْتُوا۟ بِٱلتَّوْرَىٰةِ فَٱتْلُوهَآ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ ﴿٩٣﴾ ﴾ (آل عمران ٩٣) .

ثانيها : إن التبديل وقع ولكن فى معظمها وأدلته كثيرة وينبغى حمل الأول عليه .

ثالثها : وقع فى اليسير منها ومعظمها باق على حاله ، ونصره الشيخ تقى الدين بن تيمية فى كتابه " الرد الصحيح على من بدل دين المسيح " .

رابعها : إنما وقع التبديل والتغيير فى المعانى لا فى الألفاظ وهو المذكور هنا .

وقد سُئِل ابن تيمية عن هذه المسألة مجرداً فأجاب فى فتاويه :

(إن للعلماء فى ذلك قولين) واحتج للثانى من أوجه كثيرة منها قوله تعالى : ﴿ لَّا مُبَدِّلَ لِكَلِمَـٰتِهِۦ ﴾ (الأنعام ١١٥) وهو معارض بقوله تعالى : ﴿ فَمَنۢ بَدَّلَهُۥ بَعْدَمَا سَمِعَهُۥ فَإِنَّمَآ إِثْمُهُۥ عَلَى ٱلَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُۥٓ ﴾ (البقرة ١٨١) ولا يتعين الجمع بما ذكر من الحمل على اللفظ فى النفى وعلى المعنى فى الإثبات لجواز الحمل فى النفى على الحكم وفى الإثبات على ما هو أعم من اللفظ والمعنى:

ومنها أن نسخ التوراة فى الشرق والغرب والجنوب والشمال لا يختلف، ومن المحال أن يقع التبديل فيتوارد النسخ بذلك على منهاج واحد. وهذا استدلال عجيب لأنه إذا جاز وقوع التبديل جاز إعدام المبدل، والنسخ الموجودة الآن هى التى استقر عليها الأمر عندهم، عند التبديل والأخبار بذلك طافحة .

أما فيما يتعلق بالتوراة فلأن بختنصر لما غزا بيت المقدس وأهلك بنى إسرائيل ومزقهم بين قتيل وأسير وأعدم كتبهم حتى جاء عزير فأملاها عليهم .

وأما فيما يتعلق بالإنجيل فإن الروم لما دخلوا فى النصرانية جمع ملكهم وأكابرهم على ما فى الإنجيل الذى بأيديهم ، وتحريفهم المعانى لا ينكر، بل هو موجود عندهم بكثرة وإنما النزاع هل حرفت الألفاظ أو لا؟ وقد وجد فى الكتابين ما لا يجوز أن يكون بهذه الألفاظ من عند الله عز وجل أصلاً .

وقد سرد أبو محمد بن حزم فى كتابه " الفصل فى الملل والنحل " أشياء كثيرة من هذا الجنس من ذلك أنه ذكر أن فى أول فصل فى أول ورقة من توراة اليهود التى عند رهباهم وقرائهم وعاناهم وعيسويهم حيث كانوا فى المشارق والمغارب لا يختلفون فيها على صفة واحدة لو رام أحد ان يزيد فيها لفظة أو ينقص منها لفظة لافتضح عندهم متفقاً عليها عندهم إلى الأحبار الهارونية الذين كانوا قبل الخراب الثانى يذكرون أنها مبلغة من أولئك إلى عزرا الهارونى ، وأن الله تعالى قال : لما أكل آدم من الشجرة ، هذا آدم قد صار كواحد منا فى معرفة الخير والشر ، وأن السحرة عملوا لفرعون نظير ما أرسل عليهم من الدم والضفادع وأنهم عجزوا عن البعوض ، وأن ابنتى لوط بعد هلاك قومه ضاجعت كل منهما أباها بعد أن سقته الخمر فوطئ كلا منهما فحملتا منه ، ذلك من الأمور المنكرة المستبشعة .

وذكر فى مواضع أخرى أن التبديل وقع فيها إلى أن أعدمت فأملاها عزرا المذكور على ما هى عليه الآن ثم ساق أشياء من نص التوراة التى بأيديهم الآن الكذب فيها ظاهر جدًا .

ثم قال: وبلغنا عن قوم من المسلمين ينكرون أن التوراة والإنجيل اللتين بأيدى اليهود والنصارى محرفان والحامل لهم على ذلك قلة مبالاتهم بنصوص القرآن والسنة وقد اشتملا على أنهم يحرفون الكلم عن مواضعه ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ويلبسون الحق بالباطل ويكتمون الحق وهم يعلمون ويقال لهؤلاء المنكرين: قد قال الله تعالى فى صفة الصحابة ﴿ ذَٰلِكَ مَثَلُهُمْ فِي ٱلتَّوْرَىٰةِ ۚ وَمَثَلُهُمْ فِي ٱلْإِنجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْـَٔهُۥ ﴾ (الفتح ٢٩) الى آخر السورة. وليس بأيدى اليهود والنصارى شيء من هذا ويقال لمن ادعى أن نقلهم نقل متواتر قد اتفقوا على أن لا ذكر لمحمد ﷺ فى الكتابين فإن صدقتموهم فيما بأيديهم لكونه نقل نقل المتواتر فصدقوهم فيما زعموه أن لا ذكر لمحمد ﷺ ولا لأصحابه وإلا فلا يجوز تصديق بعض وتكذيب بعض مع مجيئهما مجيئاً واحداً . انتهى كلامه وفيه فوائد ". انتهى كلام الحافظ بحروفه .

قلت :

كلام ابن حزم تجده مسطوراً فى كتابه الفصل فى الملل والنحل (١/١٥٩-١٦١) ويكفى ابن تيمية وأتباعه كلام ابن حزم وابن حجر

ولك الله يا رسول الله ﷺ .

٧٧- ابن تيمية يدعى أن النبى ﷺ لا يستطيع أن يميز بين أهل الحق وأهل الباطل ، فيميز بين المؤمنين والمنافقين

فى معرض رد كلام الرافضى فيما ذكره أن الإمام على بن أبى طالب رضى الله عنه يميز بين أهل الحق وأهل الباطل لقول النبى ﷺ " لا يحبك إلا مؤمن ولا يبغضك إلا منافق "

قال ابن تيمية فى منهاجه (٤ / ٢٩٠)

(ويقال رابعا: كل من الحديثين يعلم بالدليل أنه كذب لا يجوز نسبته إلى النبى ﷺ فإنه يقال: ما المعنى بكون على أو غيره - فاروق الأمة - يفرق بين الحق والباطل ؟! إن عنى بذلك أنه يميز بين أهل الحق وأهل الباطل فيميز بين المؤمنين والمنافقين، فهذا أمر لا يقدر عليه أحد من البشر لا نبى ولا غيره وقد قال تعالى لنبيه ﴿ وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ ٱلْأَعْرَابِ مُنَٰفِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ ٱلْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى ٱلنِّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ ﴾ (التوبة ١٠١) فإذا كان النبى ﷺ لا يعلم عين كل منافق فى مدينته وفيما حولها فكيف يعلم ذلك غيره) . اهـ

قلت :

انظر إلى أدب ابن تيمية بقوله: (لا يقدر عليه أحد من البشر لا نبى ولا غيره)

وقد ذكرنا فى جزئية اتهام ابن تيمية لرسول الله ﷺ بأنه ارتاب فى السيدة عائشة .. أن ابن تيمية كان يدعى فى بعض الأحايين أنه يكشف له فى اللوح المحفوظ كما ذكر ذلك عنه تلميذه ابن القيم فى مدارج السالكين (٢/٤٨٩-٤٩٠) قال: " ثم أخبر الناس والأمراء سنة اثنتين وسبعمائة لما تحرك التتار وقصدوا الشام أن الدائرة والهزيمة عليهم وأن الظفر والنصر للمسلمين وأقسم على ذلك أكثر من سبعين يميناً فيقال له قل إن شاء الله فيقول: إن شاء الله تحقيقاً لا تعليقاً، وسمعته يقول ذلك قال: فلما أكثروا على قلت: لا تكثروا كتب الله تعالى فى اللوح المحفوظ أنهم مهزومون فى هذه الكرة وأن النصر لجيوش الإسلام ". اهـ

وذكر أيضاً ابن القيم أن ابن تيمية كان يقول: " (يدخل على أصحابى وغيرهم فأرى فى وجوههم وأعينهم أمورا لا أذكرها لهم) فقلت له أو غيرى: لو

أخبرهم . فقال: (أتريدون أن أكون معرفاً كمعرف الولاة) وقلت له يوما: لو عاملتنا بذلك لكان أدعى إلى الاستقامة والصلاح . فقال: (لا تصبرون معى على ذلك جمعة أو قال شهراً) وأخبرنى غير مرة بأمور باطنة تختص بى مما عزمت عليه ولم ينطق به لسانى وأخبرنى ببعض حوادث كبار تجرى فى المستقبل ولم يعين أوقاتها وقد رأيت بعضها وأنا أنتظر بقيتها وما شاهده كبار أصحابه من ذلك أضعاف أضعاف ما شاهدته ". اهـ

وقال بعض من مدحوه ونقله صاحب الأعلام العلية (١/٥٦ ، ٥٧): " الفصل التاسع فى ذكر بعض كراماته وفراسته: أخبرنى غير واحد من الثقات ببعض ما شاهده من كراماته وأنا أذكر بعضها على سبيل الاختصار وأبدأ من ذلك ببعض ما شاهدته فمنها اثنين ، جرى بينى وبين بعض الفضلاء منازعة فى عدة مسائل وطال كلامنا فيها وجعلنا نقطع الكلام فى كل مسألة بأن نرجع الى الشيخ وما يرجحه من القول فيهـا ثم إن الشيخ رضى الله عنه حضر فلما هممنا بسؤاله عن ذلك سبقنا هو وشرع يذكر لنا مسألة مسألة كما كنا فيه وجعل يذكر غالب ما أوردناه فى كل مسأله ويذكر أقوال العلماء ثم يرجح منها ما يرجحه الدليل حتى أتى على آخر ما أردنا أن نسأله عنه وبين لنا ما قصدنا أن نستعلمه منه فبقيت أنا وصاحبى ومن حضرنا أولاً مبهوتين متعجبين مما كاشفنا به وأظهره الله عليه مما كان فى خواطرنا، وكنت فى خلال الايام التى صحبته فيها إذا بحث مسألة يحضر لى إيراد فما يستتم خاطرى به حتى يشرع فيورده ويذكر الجواب من عدة وجوه " . اهـ

وذكر صاحب الأعلام العلية الكثير من هذا النوع.

قلت :

ما لكم كيف تحكمون ؟!

رسول الله ﷺ يرتاب فى السيدة عائشة ولا يدرى عنها شيئا ، وابن تيمية يعلم ما فى الغيب وما فى النفوس .. إنا لله وإنا إليه راجعون .

ولماذا لم يقل ابن القيم وصاحب الأعلام العلية أن ما كان يقوله ابن تيمية من باب الكشف الشيطانى، كما يقولون على كشف أهل الله من المتصوفة وغيرهم .

ونرد على ابن تيمية الذى يريد أن يحدد مقدار علم رسول الله ﷺ بالآتى :

الحديث الأول: حديث " أوتيت مفاتيح كل شىء إلا الخمس "

أخرج الإمام أحمد: عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبى ﷺ قال " أوتيت مفاتيح كل شيء إلا الخمس: إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما فى الأرحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غداً وما تدرى نفس بأى أرض تموت إن الله عليم خبير " اهـ [1]

وعن عبد الله رضى الله عنه – يعنى ابن مسعود – قال " أوتى نبيكم ﷺ مفاتيح كل شيء إلا الخمس إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما فى الأرحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس بأى أرض تموت إن الله عليم خبير ". اهـ قال الراوى عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه " سمعته منه أكثر من خمسين مرة ". اهـ [2]

قلت :

وقد نص غير واحد من أئمة المسلمين على أن النبى ﷺ نبأ ببعض أنواع الخمس، وكونه ﷺ أخبر شيئاً وكونه ﷺ يعلم شيئاً آخر.. فانتبه فإن النبى ﷺ قال فيه الله عز وجل ﴿ فَأَوْحَىٰٓ إِلَىٰ عَبْدِهِۦ مَآ أَوْحَىٰ ﴾ (النجم ١٠) فليس من الواجب عليه أن يخبر بكل ما يعرفه إلا ما يأمره الله به، فقد أخبر النبى ﷺ بسحابة أمطرت فى اليمن، وأخبر رسول الله ﷺ أماكن مصارع كفار قريش فى بدر، وقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه للسيدة عائشة: إنما هما أخواك وأختاك. ولم يكن لها إلا أخت واحدة فعلمت السيدة عائشة أن ما فى بطن زوجة الصديق ستكون بنتاً. والأحاديث القادمة ستبينه .

الحديث الثانى : حديث " حفظه من حفظه "

عن حذيفة قال: " قام فينا رسول الله ﷺ مقاما ما ترك شيئاً يكون فى مقامه ذلك إلى قيام الساعة إلا حدث به حفظه من حفظه ونسيه من نسيه، قد علمه أصحابى هؤلاء وإنه ليكون منه الشيء قد نسيته فأراه فأذكره كما يذكر الرجل وجه الرجل إذا غاب عنه ثم إذا رآه عرفه ". [3]

---

١ – حديث " أوتيت مفاتيح كل شيء إلا الخمس " أخرجه أحمد (٨٥/٢) والطبرانى فى الكبير (٣٦٠/١٢) قال الهيثمى فى المجمع (٨ / ٢٦٣) " ورجال أحمد رجال الصحيح ".

٢ – أثر عبد الله بن مسعود رواه أحمد (١ / ٣٨٦ ، ٤٣٨) والطيالسى (١ / ٥١) قال الهيثمى فى المجمع (٨ / ٢٦٣)" رواه أحمد وأبو يعلى ورجالهما رجال الصحيح ".

٣ – أخرجه الإمام البخارى (١١٦٦/٣) عن عمر والإمام مسلم (٢٢١٧/٤) عن حذيفةوقد ورد أيضاً عن عدة صحابة.

الحديث الثالث : حديث " إنى لأعرف لون خيولهم "

روى الإمام مسلم عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه ــ فى حديث طويل ــ عن أحداث الساعة وفى آخره قال ﷺ " فجاءهم الصريخ إن الدجال قد خلفهم فى ذراريهم فيرفضون ما فى أيديهم ويقبلون فيبعثون عشرة فوارس طليعة قال رسول الله ﷺ إنى لأعرف أسماءهم وأسماء آبائهم وألوان خيولهم، هم خير فوارس على ظهر الأرض يومئذ – أو من خير فوارس على ظهر الأرض يومئذ".[١]

الحديث الرابع : حديث " كتاب أهل الجنة، وكتاب أهل النار "

عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما قال: خرج علينا رسول الله ﷺ وفى يده كتابان فقال " أتدرون ما هذان الكتابان ؟ " فقلنا: لا يا رسول الله، إلا أن تخبرنا. فقال للذى فى يده اليمنى " هذا كتاب من رب العالمين فيه أسماء أهل الجنة وأسماء آبائهم وقبائلهم ثم أجمل على آخرهم فلا يزاد فيهم ولا ينقص منهم أبداً – ثم قال للذى فى شماله – هذا كتاب من رب العالمين فيه أسماء أهل النار وأسماء آبائهم وقبائلهم ثم أجمل على آخرهم فلا يزاد فيهم ولا ينقص منهم أبداً " فقال أصحابه: ففيم العمل يا رسول الله إن كان أمر قد فرغ منه ؟ فقال " سددوا وقاربوا فإن صاحب الجنة يختم له بعمل أهل الجنة وإن عمل أى عمل، وإن صاحب النار يختم له بعمل أهل النار وإن عمل أى عمل " ثم قال رسول الله ﷺ بيديه فنبذهما ثم قال " فرغ ربكم من العباد فريق فى الجنة وفريق فى السعير"[٢]

الحديث الخامس : حديث " عرضت على الأمم "

أخرج الإمام مسلم فى صحيحه (٣٩٠/١) عن أبى ذر رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال " عرضت على أعمال أمتى حسنها وسيئها فوجدت فى محاسن أعمالها الأذى يماط عن الطريق ووجدت فى مساوى أعمالها النخاعة تكون فى المسجد لا تدفن " .

---

١ – أخرجه الإمام مسلم فى صحيحه (٢٢٢٣/٤) وأبو داود الطيالسى (٥١/١) وابن حبان (١٩٣/١٥) والحاكم فى المستدرك (٥٢٣/٤) عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه.

٢ – حديث الكتابين رواه الإمام أحمد فى مسنده (١٦٧/٢) والترمذى (٤٤٩/٤) وقال: حسن صحيح غريب، وابن أبى عاصم فى السنة (١٥٤/١ ، ١٥٥) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما وحسنه الحافظ فى الفتح (٢٩١/٦) رواه الطبرانى فى الأوسط عن على رضى الله عنه (٢٤٧/٥) وأبو نعيم فى الحلية (٣٠٣/٣) عن ابن عمر رضى الله عنهما .

الحديث السادس : حديث " فوالله لا تسألونى عن شيء إلا أخبرتكم به ما دمت فى مقامى فقال له رجل: من أبى يا رسول الله ؟ "

أخرج الإمام البخارى (١/٢٠٠) ومسلم (١٨٣٢/٤) واللفظ له من حديث أنس بن مالك رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ خرج حين زاغت الشمس فصلي لهم صلاة الظهر فلما سلم قام على المنبر فذكر الساعة وذكر أن قبلها أموراً عظاماً ثم قال " من أحب أن يسألنى عن شيء فليسألنى عنه فوالله لا تسألونى عن شيء إلا أخبرتكم به ما دمت فى مقامى هذا " قال أنس بن مالك رضى الله عنه فأكثر الناس البكاء حين سمعوا ذلك من رسول الله ﷺ وأكثر رسول الله ﷺ أن يقول " سلونى " فقام عبد الله بن حذافة فقال: من أبى يا رسول الله ؟ قال "أبوك حذافة" فلما أكثر رسول الله ﷺ من أن يقول سلونى برك عمر فقال: رضينا بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد رسولاً. قال فسكت رسول الله ﷺ حين قال عمر ذلك ثم قال رسول الله ﷺ " والذى نفس محمد بيده لقد عرضت على الجنة والنار آنفاً فى عرض هذا الحائط فلم أر كاليوم فى الخير والشر " .

الحديث السابع : حديث العنب

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: (انكسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ فصلى رسول الله ﷺ والناس معه فقام قياما طويلا قدر نحو سورة البقرة ثم ركع ركوعا طويلا ثم رفع فقام قياماً طويلاً وهو دون القيام الأول ثم ركع ركوعاً طويلاً وهو دون الركوع الأول ثم سجد ثم قام قياماً طويلاً وهو دون القيام الأول ثم ركع ركوعاً طويلاً وهو دون الركوع الأول ثم رفع فقام قياماً طويلاً وهو دون القيام الأول ثم ركع ركوعاً طويلاً وهو دون الركوع الأول ثم سجد ثم انصرف وقد انجلت الشمس فقال "إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته فإذا رأيتم ذلك فاذكروا الله "قالوا يا رسول الله: رأيناك تناولت شيئاً فى مقامك هذا ثم رأيناك كففت. فقال " إنى رأيت الجنة فتناولت منها عنقودا ولو أخذته لأكلتم منه ما دامت الدنيا ورأيت النار فلم أر كاليوم منظراً قط ورأيت أكثر أهلها النساء " قالوا: بم يا رسول الله؟ قال " بكفرهن " قيل: أيكفرن بالله؟ قال " بكفر العشير وبكفر الإحسان لو أحسنت إلى إحداهن الدهر ثم رأت منك شيئاً قالت ما رأيت منك خيرا قط ") . اهـ [1]

---

١ – حديث العنب أخرجه البخارى (١ / ٢٦١) ومسلم (٢ / ٦١٩) وغيرهما عن ابن عباس رضى الله =

الحديث الثامن : حديث " فيم يختصم الملأ الأعلى "

أخرج الترمذى عن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال احتبس عنا رسول الله ﷺ ذات غداة عن صلاة الصبح حتى كدنا نتراءى عين الشمس فخرج سريعاً فثوب بالصلاة فصلى رسول الله ﷺ وتجوز فى صلاته فلما سلم دعا بصوته قال لنا "على مصافكم كما أنتم" ثم انفتل إلينا ثم قال " أما إنى سأحدثكم ما حبسنى عنكم الغداة إنى قمت من الليل فتوضأت وصليت ما قدر لى فنعست فى صلاتى حتى استثقلت فإذا أنا بربى تبارك وتعالى فى أحسن صورة فقال: يا محمد. قلت: لبيك رب. قال: فيم يختصم الملأ الأعلى ؟ قلت لا أدرى. قالها ثلاثاً قال: فرأيته وضع كفه بين كتفى حتى وجدت برد أنامله بين ثديي فتجلى لى كل شيء وعرفت فقال: يا محمد ، قلت: لبيك. رب قال: فيم يختصم الملأ الأعلى؟ قلت: فى الكفارات. قال: ما هن ؟ قلت: مشى الأقدام إلى الحسنات والجلوس فى المساجد بعد الصلوات وإسباغ الوضوء حين الكريهات. قال: فيم؟ قلت: سنان الطعام ولين الكلام والصلاة بالليل والناس نيام. قال: سل قلت: اللهم إنى أسألك فعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين وأن تغفر لى وترحمنى وإذا أردت فتنة بقوم فأقبضنى إليك غير مفتون أسألك حبك وحب من يحبك وحب عمل يقرب إلى حبك، قال رسول الله ﷺ : إنها حق فادرسوها ثم تعلموها ". [1]

قال أبو عيسى الترمذى " هذا حديث حسن صحيح، سألت محمد بن إسماعيل البخارى عن هذا الحديث قال: هذا حديث حسن صحيح ". اهـ

والغريب أن ابن تيمية مقر بصحة هذا الحديث، ومن العجائب أيضًا أن ابن القيم قال فى زاد المعاد (١/١٣٦ ، ١٣٧)

" وكان شيخنا أبو العباس ابن تيمية قدس الله روحه فى الجنة يذكر فى سبب الذؤابة شيئاً بديعاً ، وهو أن النبى إنما اتخذها صبيحة المنام الذى رآه فى المدينة لما

=

عنهما ويروى أيضاً عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه وأبى بن كعب.

١ – أخرجه عن معاذ بن جبل أحمد (٥/٢٤٣) والترمذى (٥ / ٣٦٨) والطبرانى فى الكبير (٢٠ / ١٠٩ ، ١٤١) وفى رواية الطبرانى بلفظ " فعلمت من كل شيء وبصرته ". كما روى عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما فى مسند أحمد (١/٣٦٨) بلفظ " فعلمت ما فى السماوات وما فى الأرض ". وروى أيضا عن ثوبان وعبد الرحمن بن عائش (قال الهيثمي فى المجمع رجاله ثقات) وأبى أمامة وأبى هريرة وجابر بن سمرة وبعض أصحاب رسول الله ﷺ عند أحمد (٤/٦٦) بلفظ " حتى تجلى لى ما فى السماوات وما فى الأرض ".

رأى رب العزة تبارك وتعالى فقال " يا محمد ، فيم يختصم الملأ الأعلى ؟ قلت : لا أدرى . فوضع يده بين كتفى فعلمت ما بين السماء والأرض " الحديث . وهو فى الترمذى وسئل عنه البخارى فقال: صحيح .

قال: فمن تلك الحال أرخى الذؤابة بين كتفيه وهذا من العلم الذى تنكره ألسنة الجهال وقلوبهم ولم أر هذه الفائدة فى إثبات الذؤابة لغيره " اهـ.كلام ابن القيم

فرد عليه الحافظ المناوى – صاحب فيض القدير– فى شرحه على الشمائل بقوله " وقول ابن القيم عن شيخه ابن تيمية إن المصطفى ﷺ لما أُرى ربه واضعا يديه بين كتفيه أكرم ذلك الموضع بالعذبة رده الشارح – يعنى ابن حجر المكى – بأنه من قبيح ضلالهما، وهو مبنى على مذهبهما من إثبات الجهة والجسمية، تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا ". اهـ

قال المناوى – بعد ما ذكر وأقول – " أما كونهما من المبتدعة فمسلم. وأما كون هذا بخصوصه مبنيا على التجسيم فغير مستقيم ". اهـ

انظر شواهد الحق فى الاستغاثة بسيد الخلق للنبهانى (١٨٨ ، ١٨٩)

فلماذا لم يستفد ابن تيمية من هذا الحديث إلا الشيء البديع الذى يذكره ابن القيم وهو اتخاذ العذبة ، ولم يذكر دليله ولا دليل شيخه !!!

ودلالة الحديث السابق واضحة سواء بلفظ فتجلى لى كل شئ وعرفت أو بلفظ فعلمت ما فى السماوات والأرض .

أما استدلال ابن تيمية بقوله تعالى: ﴿ لَا تَعْلَمُهُمْ ۖ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ ۚ ﴾ (التوبة ١٠١) فاستدلال خاطئ بسبب أن ليس فى المعنى إلا اللحظة، بمعنى" لا تعلمهم الآن وسوف نعلمك بهم "، ولم يقل الله عز وجل أنه لن يعلم النبى ﷺ حتى انتقاله. وقد قال الله عز وجل ﴿ وَلَا تَقُمْ عَلَىٰ قَبْرِهِۦٓ ﴾ (التوبة ٨٤) وقال ﴿ إِذَا جَآءَكَ ٱلْمُنَٰفِقُونَ قَالُوا۟ نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ ٱللَّهِ ۗ وَٱللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُۥ وَٱللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ ٱلْمُنَٰفِقِينَ لَكَٰذِبُونَ ﴿١﴾ ﴾ (المنافقون ١) .

وتصديق ذلك قال ابن الجوزى فى زاد المسير (٣ / ٤٩٢)

(قوله تعالى : ﴿ لَا تَعْلَمُهُمْ ﴾ (التوبة ١٠١) فيه وجهان أحدهما: لا تعلمهم أنت حتى نعلمك بهم. والثانى: لا تعلم عواقبهم.قوله تعالى: ﴿ سَنُعَذِّبُهُم مَّرَّتَيْنِ ﴾ (التوبة ١٠١) فيه

عشرة أقوال أحدها: أن العذاب الأول فى الدنيا وهو فضيحتهم بالنفاق والعذاب. الثانى عذاب القبر. قاله ابن عباس، قال: وقام رسول الله ﷺ يوم جمعة خطيبا فقال " يا فلان اخرج فإنك منافق ويا فلان اخرج " ففضحهم).. اهـ

وقد زعم ابن تيمية فى منهاجه أن المنافقين الذين علمهم رسول الله وأخبر بهم حذيفة بن اليمان هم من تآمروا عليه عند خروج النبى ﷺ فى غزوة تبوك .. وهذا أيضا من باب تقليله بعلم النبى ﷺ بالمنافقين .

وكتب تفاسير المسلمين مشحونة بالعديد من ذكر رسول الله ﷺ وإخباره لبعض أصحابه بأسماء بعض المنافقين ، ومنهم مثلاً من ذكر فى قصة نزول الآية ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْاْ يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ ٱللَّهِ لَوَّوْاْ رُءُوسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُم مُّسْتَكْبِرُونَ ﴿٥﴾ ﴾ (المنافقون ٥) وآيات كثيرة جداً ..

وقد ورد فى بعض الأحاديث تعيين جماعة من المنافقين

فقد أخرج الإمام أحمد عن أبى مسعود عقبة بن عمرو رضى الله عنه قال" خطبنا رسول الله ﷺ خطبة فحمد الله تعالى وأثنى عليه ثم قال " إن منكم منافقين فمن سميت فليقم ثم قال قم يا فلان قم يا فلان " حتى سمىّ ستة وثلاثين رجلا ثم قال "ومنكم منافقون فاتقوا الله" قال: فمر عمر رضى الله عنه برجل ممن سمىّ مقنع فقال مالك: فحدثه بما قال رسول الله ﷺ فقال: بعدا لك سائر اليوم ". اهـ [1]

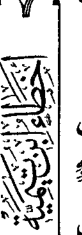
قال الطبرى فى تفسيره (١١ / ٩ - ١١)

" القول فى تأويل قوله تعالى : ﴿ وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ ٱلْأَعْرَابِ مُنَٰفِقُونَ ۖ وَمِنْ أَهْلِ ٱلْمَدِينَةِ ۖ مَرَدُواْ عَلَى ٱلنِّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ ۖ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ ۚ سَنُعَذِّبُهُم مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ ﴿١٠١﴾ ﴾ (التوبة ١٠١) اختلف أهل التأويل فى التى فى الدنيا ما هى فقال بعضهم: هى فضيحتهم فضحهم الله بكشف أمورهم وتبيين سرائرهم للناس على لسان رسول الله ﷺ .

١ - أخرجه أحمد (٥ / ٢٧٣) وعبد بن حميد (١ / ١٠٦) والطبرانى فى الكبير (١٧ / ٢٤٦) قلت : عياض بن عياض أبو قيلة ذكره البخارى فى التاريخ الكبير (٧ / ٢٢) ولم يذكره بجرح ولا تعديل وقال ابن أبى حاتم فى الجرح والتعديل (٦ / ٤٠٩) : روى عن أبيه عن أبى مسعود الأنصارى روى عنه سلمة بن كهيل وموسى بن قيس الحضرمى سمعت أبى يقول ذلك وقد وثقه ابن أبى حاتم (٥ / ٢٦٧) وقد روى أيضا من حديث ابن عباس وفيه أن الرسول ﷺ سمى ستاً وثلاثين منافقاً . أخرجه الطبرانى فى الأوسط إلا أن فيه كما قال الهيثمى فى المجمع (٧ / ٣٣ ، ٣٤) : الحسين بن عمرو بن محمد العنقزى وهو ضعيف.

ذكر من قال ذلك : حدثنا الحسين بن عمرو العنقزى قال ثنا أبي قال ثنا أسباط عن السدى عن أبي مالك عن ابن عباس رضى الله عنهما فى قول الله : ﴿ وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ ٱلْأَعْرَابِ مُنَٰفِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ ٱلْمَدِينَةِ مَرَدُوا۟ عَلَى ٱلنِّفَاقِ ﴾ (التوبة ١٠١) إلى قوله ﴿ عَذَابٍ عَظِيمٍ ﴾ (التوبة ١٠١) قال: قام رسول الله ﷺ خطيبا يوم الجمعة فقال " اخرج يا فلان فإنك منافق اخرج يا فلان فإنك منافق "

فأخرج من المسجد ناسا منهم فضحهم فلقيهم عمر وهم يخرجون من المسجد فاختبأ منهم حياء أنه لم يشهد الجمعة وظن أن الناس قد انصرفوا واختبئوا هم من عمر ظنوا أنه قد علم بأمرهم فجاء عمر فدخل المسجد فإذا الناس لم يصلوا فقال له رجل من المسلمين: أبشر يا عمر فقد فضح الله المنافقين اليوم، فهذا العذاب الأول حين أخرجهم من المسجد .



والعذاب الثانى عذاب القبر. حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن السدى عن أبي مالك : ﴿ سَنُعَذِّبُهُم مَّرَّتَيْنِ ﴾ (التوبة ١٠١) قال: كان رسول الله ﷺ يخطب فيذكر المنافقين فيعذبهم بلسانه قال: وعذاب القبر عن قتادة سنعذبهم مرتين عذاب الدنيا وعذاب القبر ثم يردون إلى عذاب عظيم، ذكر لنا أن نبى الله ﷺ أسر إلى حذيفة باثنى عشر رجلا من المنافقين فقال " ستة منهم تكفيكهم الدبيلة سراج من نار جهنم يأخذ فى كتف أحدهم حتى يفضى إلى صدره وستة يموتون موتا" ذكر لنا أن عمر بن الخطاب رحمه الله كان إذا مات رجل يرى أنه منهم نظر إلى حذيفة فإن صلى عليه صلى عليه وإلا تركه وذكر لنا أن عمرقال لحذيفة: أنشدك الله أمنهم أنا؟ قال: لا والله ولا أؤمن منها أحدا بعدك ". اهـ

وقال ابن كثير فى تفسيره (٢ / ٣٨٦)

" وقال سعيد عن قتادة فى قوله: ﴿ سَنُعَذِّبُهُم مَّرَّتَيْنِ ﴾ (التوبة ١٠١) عذاب الدنيا وعذاب القبر ثم يردون إلى عذاب عظيم وذكرلنا أن نبى الله ﷺ أسر إلى حذيفة باثنى عشر رجلا من المنافقين فقال " ستة منهم تكفيهم الدبيلة سراج من نار جهنم يأخذ فى كتف أحدهم حتى يفضى إلى صدره وستة يموتون موتا " وذكر لنا أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان إذا مات رجل ممن يرى أنه منهم نظر إلى حذيفة فإن صلى عليـــه وإلا تركه وذكر لنا أن عمر قال لحذيفة: أنشدك الله أمنهم أنا ؟ قال لا ، ولا أؤمن منها أحدا بعدك ". اهـ

وللاستزادة انظر تفاسير البغوى (٣٢٣/٢) وابن كثير (١٨١/٤) وأبى السعود (٩٨/٤) والدر المنثور للسيوطى (٢٧٣/٤) وفتح القدير للشوكانى (٤٠١/٢) وروح المعانى للآلوسى (١١/١١)

تنبيهات:

١- حديث العنب لم يذكره ابن تيمية ولا مرة (فى ما يقرب من - أربعين ألف صفحة)

٢- حديث كتاب - أهل الجنة وكتاب أهل النار - لم يذكر ولا مرة عند ابن تيمية وذكر مرة واحدة عند ابن القيم فى شفاء العليل(١ / ٩) .

٣- حديث " لون خيوطهم " لم يذكر ولا مرة عند ابن تيمية .

٤- حديث سلونى لم يذكر ولا مرة عند ابن تيمية ، وذكر مرة واحدة عند ابن القيم فى إعلام الموقعين (٧٢/١) .

٥- حديث - تعيين المنافقين - لم يذكر ولا مرة عند ابن تيمية .



٧٨ - النبى ﷺ كان مؤمنا قبل البعثة
يا أتباع ابن تيمية

النبى ﷺ الذى رأت أمه نورا يوم ولد أضاءت له قصـــور الشام ، والذى شق صدره وسمع الملائكة وهى تقول هذا هو نبى الأمة وكان يتحنث فى غار حـــراء ، يتهمه ابن تيمية وابن القيم بأنه لم يكن يدرى شيئاً قبل الوحى ، ولم يكن يدرى مـــا الكتاب ولا الإيمان ، ولم يكلفا خاطرهما أن ينظرا فيما قاله أئمة المسلمين فى بعـــض الآيات التى قد يكون ظاهرها يدل على ما فهمه ابن تيمية وابن القيم .

قال ابن تيمية فى مجموع فتاويه (١٠ / ٣٠٩):

(وبهذا يظهر جواب شبهة من يقول إن الله لا يبعث نبياً إلا من كان معـــصوماً قبل النبوة كما يقول ذلك طائفة من الرافضـــة وغيرهم وكذلك من قال: إنـــه لا يبعث نبيًا إلا من كان مؤمنًا قبل النبوة). اهـــ

وقال أيضا فى مجموع فتاويه (٨ / ٢٨٢):

(ولهذا يغلط كثير من الناس فى قول النبى صلى الله عليه و سلم فى الحديث الصحيح الذى رواه ميسرة قال: قلت: يا رسول الله متى كنت نبيًا ؟ وفى رواية: متى كتبت نبيًا ؟ قال: " وآدم بين الروح والجسد " فيظنون أن ذاته ونبوته وجدت حينئذ وهذا جهل ، فإن الله إنما نبأه على رأس أربعين من عمره وقد قال له ﴿ بِمَآ أَوۡحَيۡنَآ إِلَيۡكَ هَـٰذَا ٱلۡقُرۡءَانَ وَإِن كُنتَ مِن قَبۡلِهِۦ لَمِنَ ٱلۡغَـٰفِلِينَ ۝٣ ﴾ (يوسف ٣) وقال: ﴿ وَوَجَدَكَ ضَآلًّا فَهَدَىٰ ﴾ (الضحى ٧) وفى الصحيحين أن الملك قال له حين جاءه: اقرأ، فقال:" لست بقارئ "). اهـــ

وقال ابن القيم فى هداية الحيارى (١ / ٦٠)

" ومحمد صلى الله عليه وسلم لم يكن يعلم قبل الوحى شيئاً البتة كما قال تعالى:﴿ وَكَذَٰلِكَ أَوۡحَيۡنَآ إِلَيۡكَ رُوحًا مِّنۡ أَمۡرِنَاۚ مَا كُنتَ تَدۡرِى مَا ٱلۡكِتَـٰبُ وَلَا ٱلۡإِيمَـٰنُ ﴾ (الشورى ٥٢).

وقال تعالى: ﴿ نَحۡنُ نَقُصُّ عَلَيۡكَ أَحۡسَنَ ٱلۡقَصَصِ بِمَآ أَوۡحَيۡنَآ إِلَيۡكَ هَـٰذَا ٱلۡقُرۡءَانَ وَإِن كُنتَ مِن قَبۡلِهِۦ لَمِنَ ٱلۡغَـٰفِلِينَ ۝٣ ﴾ (يوسف ٣) ". اهـــ

وأكد على ذلك أيضاً ابن القيم فى الصواعق المرسلة (٢/٧٣٤).

قلت :

هل يستطيع ابن تيمية وابن القيم أن يقفا أمام رسول الله ﷺ ويقولا له: إنك لم تكن تعلم قبل الوحى شيئاً البتة ، وإنه ليس شرطاً أن تكون مؤمناً قبل بعثتك عند سن الأربعين، وحتى لو كان نبى الله يحيى ونبى الله عيسى ومن قبلهما نبى الله إبراهيم عليهم السلام قد اهتدوا فى مرحلة مبكرة من السن فإنا لا نقول لا علم ولا إيمان لك إلا بعد سن الأربعين.

ونقول:

إنا لله وإنا إليه راجعون ، وحسبنا الله ونعم الوكيل فيمن يدمر شباب أمة النبى ﷺ .

ونحب أن نذكّر القارئ بالآتى:

١- حديث شق الصدر لسيد الخلق لما كان عند حليمة السعدية:

ففى صحيح مسلم (١٤٧/١) عن أنس بن مالك " أن رسول الله ﷺ أتاه جبريل ﷺ وهو يلعب مع الغلمان فأخذه فصرعه فشق عن قلبه فاستخرج القلب فاستخرج منه علقة فقال هذا حظ الشيطان منك ثم غسله فى طست من ذهب بماء زمزم ثم لأمه ثم أعاده فى مكانه وجاء الغلمان يسعون إلى أمه يعنى ظئره فقالوا: إن محمدًا قد قتل، فاستقبلوه وهو منتقع اللون، قال أنس: وقد كنت أرى أثر ذلك المخيط فى صدره .

وعن عتبة بن عبد أنه حدثهم أن رجلا سأل رسول الله ﷺ فقال كيف كان أول شأنك يا رسول الله فقال: " كانت حاضنتى من بنى سعد بن بكر فانطلقت أنا وابن لها فى بهم لنا. فقلت: يا أخى اذهب فأتنا بزاد من عند أمنا. فانطلق أخى ومكثت عند البهم. فأقبل طائران أبيضان كأنهما نسران. فقال أحدهما لصاحبه: أهو هو؟ قال: نعم. فأقبلا يبتدرانى فأخذانى فبطحانى إلى القفا فشقا بطنى ثم استخرجا قلبى فشقاه فأخرجا منه علقتين سوداوين. فقال أحدهما لصاحبه: ائتنى بماء ثلج فغسلا به جوفى. ثم قال: ائتنى بماء برد فغسلا به قلبى. ثم قال: ائتنى بالسكينة فذراها فى قلبى. ثم قال أحدهما لصاحبه: حصه، فحصه وختم عليه بخاتم النبوة. وفى رواية واختم عليه بخاتم النبوة. قال أحدهما لصاحبه: اجعله فى كفة واجعل ألفا من أمته فى كفة، فإذا أنا أنظر إلى

الألف فوقى أشفق أن يخر علي بعضهم. فقال: لو أن أمته وزنت به لمال بهم. فانطلقا وتركانى قد فرقت فرقًا شديدًا. ثم انطلقت إلى أمى فأخبرتها بالذى لقيت فأشفقت على أن يكون البأس بى فقالت: أعيذك بالله. فرحلت بعيرا لها فجعلتنى أو فحملتنى على الرحل وركبت خلفى حتى بلغنا إلى أمى فقالت: أديت أمانتى وذمتى فحدثتها بالذى لقيت فلم يرعها ذلك، قالت: إنى رأيت خرج منى نور أضاءت له قصور الشام ". (١)

٢- وعن أبي ذر قال: قلنا يا رسول الله كيف علمت أنك نبي؟ قال: " ما علمت ذلك حتى أتانى ملكان وأنا ببعض بطحاء مكة فقال أحدهما أهو هو؟ قال نعم، قال زنه برجل فرجحته قال: فزنه بعشرة فوزننى بعشرة فوزنتهم ثم قال: زنه بمائة فوزننى بمائة فرجحتهم ثم قال: زنه بألف فرجحتهم فقال أحدهما للآخر: لو وزنته بأمته لرجحها ثم قال أحدهما لصاحبه: شق بطنه فشق بطنى ثم أخرج منه حظ الشيطان وعلق الدم فطرحها فقال أحدهما للآخر: اغسل بطنه غسل الإناء فاغسل قلبه .. ثم دعا بالسكينة كأنها رهرهة بيضاء فأُدخلت قلبى ثم قال أحدهما لصاحبه: خط بطنه فخاط بطنى وجعلا الخاتم بين كتفى فما هو إلا أن وليا عنى كأنما أعاين الأمر معاينة " وزاد محمد بن معمر فى حديثه: "فجعلوا ينتثرون على من كفة الميزان". (٢)

قلت:

ومعنى الكلام أنه كان ﷺ يعلم أنه نبى وهو فى سن دون سن النبوة.

٣- أخرج الإمام مسلم فى صحيحه (١٧٨٢/٤) وغيره عن جابر بن سمرة قال قال رسول الله ﷺ: " إنى لأعرف حجراً بمكة كان يسلم على قبل أن أبعث إنى لأعرفه الآن ".

فها هو ﷺ يسمع كلام الأحجار أفلا يدرى ما الكتاب ولا الإيمان ؟!

٤- وفى حديث أبى الطفيل فى بناء الكعبة قال: فهدمتها قريش وجعلوا يبنونها

١ - حديث عتبة قال الهيثمى فيه فى المجمع (٨ / ٢٢١ ، ٢٢٢): رواه أحمد والطبرانى ولم يسق المتن وإسناد أحمد حسن. قلت: وله شواهد. وقد قدمنا فى مسألة كنت نبيًّا ما يدل على ذلك.

٢ - حديث أبى ذر قال الهيثمى فيه فى المجمع (٨ / ٢٢١ ، ٢٢٢) : رواه البزار وفيه جعفر بن عبد الله بن عثمان بن كبير وثقه أبو حاتم الرازى وابن حبان وتكلم فيه وبقية رجاله ثقات رجال الصحيح .

بحجارة الوادى تحملها قريش على رقابها فرفعوها فى السماء عشرين ذراعًا فبينما النبى ﷺ يحمل حجارة من أجناد وعليه نمرة فضاقت عليه النمرة فذهب يضع النمرة على عاتقه فترى عورته من صغر النمرة فنودى يا محمد خمر عورتك. فلم ير عريانًا بعد ذلك، وكان يرى بين بناء الكعبة وبين ما أنزل عليه خمس سنين وبين مخرجه وبنيانها خمس عشرة سنة.(1) رواه الطبراني وأحمد طرفًا منه وفيه قال: نودى يا محمد استر عورتك وذلك أول ما نودى والله أعلم .

٥- لماذا كان يتعبد النبى ﷺ فى الغار؟

نقول لمن فى قلبه مرض: شبهاتكم فى ثلاث آيات :

الأولى قول الله عز وجل ﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ ٱلْقَصَصِ بِمَآ أَوْحَيْنَآ إِلَيْكَ هَـٰذَا ٱلْقُرْءَانَ وَإِن كُنتَ مِن قَبْلِهِۦ لَمِنَ ٱلْغَـٰفِلِينَ ﴾ (يوسف ٣) وقول الله عز وجل ﴿ مَا كُنتَ تَدْرِى مَا ٱلْكِتَـٰبُ وَلَا ٱلْإِيمَـٰنُ ﴾ (الشورى ٥٢) وقوله عز وجل ﴿ وَوَجَدَكَ ضَآلًّا فَهَدَىٰ ﴾ (الضحى ٧) وبعد لفت نظر القارئ أن كثيراً من الآيات يقول فيها العلماء (مثل عبد الله بن العباس حبر الأمة): خطاب للأمة باسم النبى ﷺ. مثل قوله تعالى: ﴿ لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ ﴾ (الزمر ٦٥) وذلك لاستحالة الشرك عليه ومثل آية ﴿ فَإِن كُنتَ فِى شَكٍّ ﴾ (يونس ٩٤) وغير ذلك.

وها نحن نسرد أقوال علماء أمة النبى محمد ﷺ.



١ - حديث أبي الطفيل قال فيه الهيثمى فى المجمع (٣/٢٨٩) : رواه الطبرانى فى الكبير بطوله وروى أحمد طرفاً منه ورجالهما رجال الصحيح . قلت : وله شاهد عند الطبرانى قال فيه رسول الله ﷺ " نهيت أن أمشى عريانا " قال الهيثمى فى المجمع (٣/٢٩٠): رواه الطبرانى فى الكبير والبزار بنحوه وفيه قيس بن الربيع وثقه شعبة والثورى والطيالسي وضعفه جماعة .

قلت: وقد أخرجهما أيضاً الضياء فى المختارة (٨/٢٢٧-٢٣٠)، وله شاهد أيضا فى صحيح البخارى (١/١٤٣) وصحيح مسلم (١/٢٦٨) عن جابر بن عبد الله يحدث أن رسول الله ﷺ كان ينقل معهم الحجارة للكعبة وعليه إزاره فقال له العباس عمه: يا ابن أخى لو حللت إزارك فجعلته على منكبك دون الحجارة . قال: فحله فجعله على منكبه فسقط مغشيًا عليه قال فما رُئِى بعد ذلك اليوم عريانًا.

٧٩ - تفسير أئمة المسلمين لقوله تعالى :

﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ ٱلْقَصَصِ بِمَآ أَوْحَيْنَآ إِلَيْكَ هَٰذَا ٱلْقُرْءَانَ وَإِن كُنتَ مِن قَبْلِهِۦ لَمِنَ ٱلْغَٰفِلِينَ ﴿٣﴾ ﴾ (يوسف ٣)

وأما قوله تعالى: ﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ ٱلْقَصَصِ بِمَآ أَوْحَيْنَآ إِلَيْكَ هَٰذَا ٱلْقُرْءَانَ وَإِن كُنتَ مِن قَبْلِهِۦ لَمِنَ ٱلْغَٰفِلِينَ ﴾ (يوسف ٣) فننقل لك تفسير أئمة المسلمين لهذه الآية الشريفة

قال أبو جعفر النحاس فى تفسيره معانى القرآن (٣ / ٣٩٦ ، ٣٩٧):

"﴿ وَإِن كُنتَ مِن قَبْلِهِۦ لَمِنَ ٱلْغَٰفِلِينَ ﴾ (يوسف ٣) أى: لمن الغافلين عن قصة يوسف لأنه لم يقرأ كتاباً قبل ذلك وإنما علمها بالوحى ". اهـ

وقال الطبرى فى تفسيره (١٢ / ١٥٠):

" ﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ ٱلْقَصَصِ بِمَآ أَوْحَيْنَآ إِلَيْكَ هَٰذَا ٱلْقُرْءَانَ وَإِن كُنتَ مِن قَبْلِهِۦ لَمِنَ ٱلْغَٰفِلِينَ ﴾ (يوسف ٣). يقول جل ثناؤه لنبيه محمد ﷺ نحن نقص عليك يا محمد أحسن القصص بوحينا إليك هذا القرآن فنخبرك فيه عن الأخبار الماضية وأنباء الأمم السالفة والكتب التى أنزلناها فى العصور الخالية ﴿ وَإِن كُنتَ مِن قَبْلِهِۦ لَمِنَ ٱلْغَٰفِلِينَ ﴾ (يوسف ٣) يقول تعالى ذكره وإن كنت يا محمد من قبل أن نوحيه إليك لمن الغافلين عن ذلك لا تعلمه ولا شيئاً منه ". اهـ

قال ابن الجوزى فى زاد المسير (٤ / ١٧٩):

" قوله تعالى: ﴿ وَإِن كُنتَ ﴾ (يوسف ٣) فى ﴿ وَإِن ﴾ قولان: أحدهما: أنها بمعنى قد، والثانى: بمعنى ما. قوله تعالى: ﴿ مِن قَبْلِهِۦ ﴾ (يوسف ٣) قال ابن عباس: من قبل نزول القرآن ﴿ لَمِنَ ٱلْغَٰفِلِينَ ﴾ (يوسف ٣) عن علم خبر يوسف وما صنع به إخوته ﴿ إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَٰٓأَبَتِ إِنِّى رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا ﴾ ". اهـ

وقال القرطبى فى تفسيره (٩ / ١٢٠):

" ﴿ وَإِن كُنتَ مِن قَبْلِهِۦ لَمِنَ ٱلْغَٰفِلِينَ ﴾ (يوسف ٣) أى من الغافلين عما عرفناكه ". اهـ

وقال البيضاوى فى تفسيره (٣ / ٢٧٢).

"﴿ وَإِن كُنتَ مِن قَبْلِهِۦ لَمِنَ ٱلْغَـٰفِلِينَ ﴾ (يوسف ٣) عن هذه القصة لم تخطر ببالك ولم تقرع سمعك قط وهو تعليل لكونه موحى ﴿ وَإِن ﴾ هى المخففة من الثقيلة ، واللام هى الفارقة ". اهـ

وقال الشوكانى فى فتح القدير (٣ / ٤).

"﴿ وَإِن كُنتَ مِن قَبْلِهِۦ لَمِنَ ٱلْغَـٰفِلِينَ ﴾ (يوسف ٣) إنْ هى المخففة من الثقيلة بدليل اللام الفارقة بينها وبين النافية، والضمير فى ﴿مِن قَبْلِهِۦ ﴾ (يوسف ٣) عائد على الإيحاء المفهوم من ﴿ أَوْحَيْنَآ ﴾ (يوسف ٣) المعنى أنك قبل إيحائنا إليك من الغافلين عن هذه القصة " . اهـ

٨٠ - تفسير قول الله عز وجل

﴿ مَا كُنتَ تَدْرِى مَا ٱلْكِتَـٰبُ وَلَا ٱلْإِيمَـٰنُ ﴾ (الشورى ٥٢)

أما الكلام على قوله تعالى: ﴿ مَا كُنتَ تَدْرِى مَا ٱلْكِتَـٰبُ وَلَا ٱلْإِيمَـٰنُ ﴾ (الشورى ٥٢) فسوف نعرض كلام الإمام القرطبي وذلك للأنوار التى تظهر عليه قال رحمه الله فى تفسيره (١٦ / ٥٥ - ٦٠):

" قوله تعالى: ﴿ مَا كُنتَ تَدْرِى مَا ٱلْكِتَـٰبُ وَلَا ٱلْإِيمَـٰنُ ﴾ (الشورى ٥٢) أى: لم تكن تعرف الطريق إلى الإيمان ، وظاهر هذا يدل على أنه ما كان قبل الإيحاء متصفاً بالإيمان ". اهـ

قال القشيرى: " وهو من مجوزات العقول والذى صار إليه المعظم أن الله ما بعث نبيا إلا كان مؤمناً به قبل البعثة ، وفيه تحكم إلا أن يثبت ذلك بتوقيف مقطوع به ". اهـ

قال القاضى أبو الفضل عياض: " وأما عصمتهم من هذا الفن قبل النبوة فللناس فيه خلاف، والصواب أهم معصومون قبل النبوة من الجهل بالله وصفاته والتشكك فى شيء من ذلك، وقد تعاضدت الأخبار والآثار عن الأنبياء بتريههم عن هذه النقيصة منذ ولدوا ، ونشأهم على التوحيد والإيمان، بل على إشراق أنوار المعارف، ونفحات ألطاف السعادة، ومن طالع سيرهم منذ صباهم إلى مبعثهم حقق ذلك كما عرف من حال موسى وعيسى ويحيى وسليمان وغيرهم عليهم السلام قال الله تعالى:﴿ وَءَاتَيْنَـٰهُ ٱلْحُكْمَ صَبِيًّا ﴾ (مريم ١٢)

قال المفسرون: أعطى يحيى العلم بكتاب الله فى حال صباه، قال معمر: كان ابن سنتين أو ثلاث فقال له الصبيان: لم لا تلعب؟ فقال: أللعب خلقت؟ وقيل فى قوله: ﴿ مُصَدِّقًۢا بِكَلِمَةٍ مِّنَ ٱللَّهِ ﴾ (آل عمران ٣٩) صدق يحيى بعيسى وهو ابن ثلاث سنين فشهد له أنه كلمة الله وروحه، وقيل: صدقه وهو فى بطن أمه، فكانت أم يحيى تقول لمريم: إنى أجد ما فى بطنى يسجد لما فى بطنك تحية له ".اهـ

وقد نص الله على كلام عيسى لأمه عند ولادها إياه بقوله ﴿ أَلَّا تَحْزَنِى ﴾ (مريم ٢٤) على قراءة من قرأ ﴿ مِن تَحْتِهَآ ﴾ (مريم ٢٤) وعلى قول من قال إن المنادى عيسى ونص

على كلامه فى مهده فقال ﴿ قَالَ إِنِّي عَبْدُ ٱللَّهِ ءَاتَىٰنِيَ ٱلْكِتَٰبَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ﴾ (مريم ٣٠) وقال: ﴿ فَفَهَّمْنَٰهَا سُلَيْمَٰنَ وَكُلًّا ءَاتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا ﴾ (الأنبياء ٧٩) وقد ذكر من حكم سليمان وهو صبى يلعب فى قصة المرجومة، وفى قصة الصبى ما اقتدى به أبوه داود.

وحكى الطبرى أن عمره كان حين أوتى الملك اثنى عشر عاماً، وكذلك قصة موسى عليه السلام مع فرعون وأخذه بلحيته وهو طفل.

وقال المفسرون فى قوله تعالى " ﴿ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَآ إِبْرَٰهِيمَ رُشْدَهُۥ مِن قَبْلُ ﴾ (الأنبياء ٥١) أى: هديناه صغيراً قاله مجاهد وغيره " اهـ ، وقال ابن عطاء " اصطفاه قبل إبداء خلقه " اهـ ، وقال بعضهم: " لما ولد إبراهيم بعث الله إليه ملكاً يأمره عن الله تعالى أن يعرفه بقلبه ويذكره بلسانه فقال: قد فعلت ولم يقل: أفعل، فذلك رشده"اهـ. وقيل: " إن إلقاء إبراهيم فى النار ومحنته كانت وهو ابن ست عشرة سنة وإن ابتلاء إسحاق (قلت "محمود" إسماعيل هو الذى ابتلى بهذا وليس إسحاق عليهما الصلاة والسلام) بالذبح وهو ابن سبع سنين وإن استدلال إبراهيم بالكوكب والقمر والشمس كان وهو ابن خمس عشرة سنة " اهـ. وقيل: " أوحى إلى يوسف وهو صبى عندما هم إخوته بإلقائه فى الجب بقوله تعالى: ﴿ وَأَوْحَيْنَآ إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُم بِأَمْرِهِمْ هَٰذَا ﴾ (يوسف ١٥) الآية ، إلى غير ذلك من أخبارهم " . اهـ

وقد حكى أهل السير أن آمنة بنت وهب أخبرت أن نبينا محمدا ﷺ ولد حين ولد باسطا يديه إلى الأرض رافعا رأسه إلى السماء. وقال فى حديثه ﷺ " لما نشأت بغضت إلى الأوثان وبغض إلى الشعر ولم أهم بشيء مما كانت الجاهلية تفعله إلا مرتين فعصمنى الله منهما ثم لم أعد ".

ثم يتمكن الأمر لهم وتترادف نفحات الله تعالى عليهم وتشرق أنوار المعارف فى قلوبهم حتى يصلوا الغاية ويبلغوا باصطفاء الله تعالى لهم بالنبوة فى تحصيل الخصال الشريفة النهاية دون ممارسة ولا رياضة. قال الله تعالى: ﴿ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُۥ وَٱسْتَوَىٰٓ ءَاتَيْنَٰهُ حُكْمًا وَعِلْمًا ﴾ (القصص ١٤) قال القاضى " ولم ينقل أحد من أهل الأخبار أن أحدا نبئ واصطفى ممن عرف بكفر وإشراك قبل ذلك ". اهـ ومستند هذا الباب النقل.

وقد استدل بعضهم بأن القلوب تنفر عمن كانت هذه سبيله.

قال القاضى: " وأنا أقول: إن قريشا قد رمت نبينا عليه السلام بكل ما افترته وعير كفار الأمم أنبياءها بكل ما أمكنها واختلقته مما نص الله عليه أو نقلته إلينا الرواة ولم نجد فى شيء من ذلك تعييرا لواحد منهم برفضه آلهتهم وتقريعه بذمه بترك ما كان قد جامعهم عليه ولو كان هذا لكانوا بذلك مبادرين وبتلونه فى معبوده محتجين ؛ ولكان توبيخهم له بنهيهم عما كان يعبد قبل أفظع وأقطع فى الحجة من توبيخه بنهيهم عن تركه آلهتهم وما كان يعبد آباؤهم من قبل ، ففى إطباقهم على الإعراض عنه دليل أنهم لم يجدوا سبيلا إليه ؛ إذ لو كان لنقل وما سكتوا عنه كما لم يسكتوا عن تحويل القبلة وقالوا ﴿ مَا وَلَّىٰهُمْ عَن قِبْلَتِهِمُ ٱلَّتِى كَانُوا۟ عَلَيْهَا ﴾ (البقرة ١٤٢) كما حكاه الله عنهم ".اهـ

الثالثة وتكلم العلماء فى نبينا ﷺ هل كان متعبدا بدين قبل الوحى أم لا ؟ فمنهم من منع ذلك مطلقا وأحاله عقلا قالوا " لأنه يبعد أن يكون متبوعا من عرف تابعا وبنوا هذا على التحسين والتقبيح ".اهـ وقالت فرقة أخرى " بالوقف فى أمره عليه السلام وترك قطع الحكم عليه بشيء فى ذلك إذ لم يحل الوجهين منهما العقل ، ولا استبان عندها فى أحدهما طريق النقل وهذا مذهب أبى المعالى ". اهـ

وقالت فرقة ثالثة: " إنه كان متعبدا بشرع من قبله وعاملا به ثم اختلف هؤلاء فى التعيين فذهبت طائفة إلى أنه كان على دين عيسى فإنه ناسخ لجميع الأديان والملل قبلها فلا يجوز أن يكون النبى على دين منسوخ ". اهـ

وذهبت طائفة إلى" أنه كان على دين إبراهيم ؛ لأنه من ولده وهو أبو الأنبياء ".
وذهبت طائفة إلى " أنه كان على دين موسى ؛ لأنه أقدم الأديان " .
وذهبت المعتزلة إلى " أنه لا بد أن يكون على دين ولكن عين الدين غير معلومة عندنا "

وقد أبطل هذه الأقوال كلها أئمتنا إذ هى أقوال متعارضة وليس فيها دلالة قاطعة وإن كان العقل يجوز ذلك كله، والذى يقطع به أنه عليه السلام لم يكن منسوبا إلى واحد من الأنبياء نسبة تقتضى أن يكون واحدا من أمته ومخاطبا بكل شريعته بل شريعته مستقلة بنفسها مفتتحة من عند الله الحاكم جل وعز وأنه ﷺ كان مؤمنا بالله عز وجل ولا سجد لصنم ولا أشرك بالله ولا زنى ولا شرب الخمر ولا شهد السامر ولا حضر حلف المطر ولا حلف المطيبين بل نزهه الله وصانه عن ذلك .

فإن قيل: فقد روى عثمان بن أبي شيبة حديثا بسنده عن جابر أن النبي ﷺ قد كان يشهد مع المشركين مشاهدهم فسمع ملكين خلفه أحدهما يقول لصاحبه: اذهب حتى تقوم خلفه. فقال الآخر: كيف أقوم خلفه وعهده باستلام الأصنام فلم يشهدهم بعد. فالجواب أن هذا حديث أنكره الإمام أحمد بن حنبل جدا وقال: "هذا موضوع أو شبيه بالموضوع ". اهـ وقال الدارقطني: " إن عثمان وهم في إسناده "، والحديث بالجملة منكر غير متفق على إسناده فلا يلتفت إليه. والمعروف عن النبي ﷺ خلافه عند أهل العلم من قوله " بغضت إلى الأصنام " وقوله في قصة بحيرا حين استحلف النبي ﷺ باللات والعزى إذ لقيه بالشام في سفرته مع عمه أبي طالب وهو صبي ورأى فيه علامات النبوة فاختبره بذلك فقال له النبي ﷺ " لا تسألني بهما فوالله ما أبغضت شيئا قط بغضهما " فقال له بحيرا: فبالله إلا ما أخبرتني عما أسألك عنه. فقال: " سل عما بدا لك " وكذلك المعروف من سيرته عليه السلام وتوفيق الله إياه له أنه كان قبل نبوته يخالف المشركين في وقوفهم بالمزدلفة في الحج وكان يقف هو بعرفة ؛ لأنه كان موقف إبراهيم عليه السلام. فإن قيل: فقد قال الله تعالى: ﴿ قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَٰهِـۧمَ ﴾ (البقرة ١٣٥) وقال تعالى: ﴿ أَنِ ٱتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَٰهِيمَ ﴾ (النحل ١٢٣) وقال: ﴿ شَرَعَ لَكُم مِّنَ ٱلدِّينِ ﴾ (الشورى ١٣) الآية. وهذا يقتضي أن يكون متعبدا بشرع، فالجواب أن ذلك فيما لا تختلف فيه الشرائع من التوحيد وإقامة الدين على ما تقدم بيانه في غير موضع. وفي الآية عند قوله: ﴿ شَرَعَ لَكُم مِّنَ ٱلدِّينِ ﴾ (الشورى ١٣) والحمد لله ". اهـ .

بيان معنى الإيمان في قوله تعالى: ﴿ مَا كُنتَ تَدْرِى مَا ٱلْكِتَـٰبُ وَلَا ٱلْإِيمَـٰنُ ﴾ (الشورى ٥٢)

ثم قال القرطبي رحمه الله: " إذا تقرر هذا فاعلم أن العلماء اختلفوا في تأويل قوله تعالى: ﴿ مَا كُنتَ تَدْرِى مَا ٱلْكِتَـٰبُ وَلَا ٱلْإِيمَـٰنُ ﴾ (الشورى ٥٢).

(١) فقال جماعة: معنى الإيمان في هذه الآية شرائع الإيمان ومعالمه ، ذكره الثعلبي.

(٢) وقيل: تفاصيل هذا الشرع أي: كنت غافلا عن هذه التفاصيل. ويجوز إطلاق لفظ الإيمان على تفاصيل الشرع ، ذكره القشيري.

(٣) وقيل: ما كنت تدري قبل الوحي أن تقرأ القرآن ولا كيف تدعو الخلق إلى الإيمان ونحوه عن أبي العالية.

(٤) وقال بكر القاضي: ولا الإيمان الذي هو الفرائض والأحكام. قال: وكان قبل مؤمنا بتوحيده ثم نزلت الفرائض التي لم يكن يدريها قبل فزاد بالتكليف إيمانا.

وهذه الأقوال الأربعة متقاربة.

(٥) وقال ابن خزيمة: عنى بالإيمان الصلاة ؛ لقوله تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَـٰنَكُمْ ﴾ (البقرة ١٤٣) أى: صلاتكم إلى بيت المقدس. فيكون اللفظ عاما والمراد الخصوص.

(٦) وقال الحسين بن الفضل: أى: ما كنت تدرى ما الكتاب ولا أهل الإيمان وهو من باب حذف المضاف أى: من الذى يؤمن ؟ أبو طالب أو العباس أو غيرهما.

(٧) وقيل: ما كنت تدرى شيئا إذ كنت فى المهد وقبل البلوغ. وحكى الماوردى نحوه عن على بن عيسى قال: ما كنت تدرى ما الكتاب لولا الرسالة ولا الإيمان لولا البلوغ ". اهـ

ثم قال القرطبى رحمه الله: " قلت : الصحيح أنه ﷺ كان مؤمنا بالله عز وجل من حين نشأ إلى حين بلوغه على ما تقدم. وقيل: ما كنت تدرى ما الكتاب ولا الإيمان أى: كنت من قوم أميين لا يعرفون الكتاب ولا الإيمان حتى تكون قد أخذت ما جئتهم به عمن كان يعلم ذلك منهم وهو كقوله تعالى:﴿ وَمَا كُنتَ تَتْلُوا۟ مِن قَبْلِهِۦ مِن كِتَـٰبٍ وَلَا تَخُطُّهُۥ بِيَمِينِكَ ۖ إِذًا لَّٱرْتَابَ ٱلْمُبْطِلُونَ ﴾ (العنكبوت ٤٨) روى معناه عن ابن عباس رضى الله عنهما ". اهـ بحروفه.

قلت:

انظر إلى كل هذه التفسيرات من أئمة أهل السنة والجماعة ثم انظر إلى تصميم ابن تيمية وابن القيم على فهمهما الخاطئ وقل لأتباعهم ما الذى تريدون الوصول إليه ؟؟



٨١ - قول الله عز وجل ﴿ وَوَجَدَكَ ضَآلاًّ فَهَدَىٰ ﴾ (الضحى ٧) لا يدل على أن النبى ﷺ لم يكن مؤمنا

وأما قول الله عز وجل ﴿ وَوَجَدَكَ ضَآلاًّ فَهَدَىٰ ﴾ (الضحى ٧) فلا يدل على مرادهم.

قال الإمام القرطبى فى تفسيره (٢٠ / ٩٧ - ٩٩):

" قوله تعالى: ﴿ مَا كُنتَ تَدْرِى مَا ٱلْكِتَٰبُ وَلَا ٱلْإِيمَٰنُ ﴾ (الشورى ٥٢) على ما بينا فى سورة الشورى.

وقال قوم: ﴿ ضَآلاًّ فَهَدَىٰ ﴾ (الضحى ٧) أى: فى قوم ضلال فهداهم الله بك. هذا قول الكلبى والفراء.

وعن السدى نحوه أى: ووجد قومك فى ضلال فهداك إلى إرشادهم.

وقيل: ووجدك ضالا عن الهجرة فهداك إليها.

وقيل: ضالا أى: ناسيا شأن الاستثناء حين سئلت عن أصحاب الكهف وذى القرنين والروح فأذكرك كما قال تعالى: ﴿ أَن تَضِلَّ إِحْدَىٰهُمَا ﴾ (البقرة ٢٨٢) .

وقيل: ووجدك طالبا للقبلة فهداك إليها بيانه ﴿ قَدْ نَرَىٰ تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِى ٱلسَّمَآءِ ﴾ (البقرة ١٤٤) الآية .

ويكون الضلال بمعنى الطلب؛ لأن الضال طالب .

وقيل: ووجدك متحيرا عن بيان ما نزل عليك فهداك إليه فيكون الضلال بمعنى التحير؛ لأن الضال متحير.

وقيل: ووجدك ضائعا فى قومك فهداك إليه ويكون الضلال بمعنى الضياع.

وقيل: ووجدك محبًا للهداية فهداك إليها . ويكون الضلال بمعنى المحبة ومنه قوله تعالى:﴿ قَالُواْ تَٱللَّهِ إِنَّكَ لَفِى ضَلَٰلِكَ ٱلْقَدِيمِ ﴾ (يوسف ٩٥) أى: فى محبتك.

قال الشاعر:

هذا الضلال أشاب منى المفرقا ... والعارضين ولم أكن متحققا

عجبًا لعزة فِى اختيار قطيعتى ... بعد الضلال فحبلها قد أخلقا

وقيل: ضالاً فى شعاب مكة فهداك وردك إلى جدك عبد المطلب. قال ابن عباس رضى الله عنه: ضل النبى ﷺ وهو صغير فى شعاب مكة فرآه أبو جهل منصرفًا عن أغنامه فرده إلى جده عبد المطلب فمن الله عليه بذلك حين رده إلى جده على يدى عدوه.

وقال سعيد بن جبير: خرج النبى ﷺ مع عمه أبى طالب فى سفر فأخذ إبليس بزمام الناقة فى ليلة ظلماء فعدل بها عن الطريق فجاء جبريل عليه السلام فنفخ إبليس نفخة وقع منها إلى أرض الهند ورده إلى القافلة فمن الله عليه بذلك . وقال كعب : إن حليمة لما قضت حق الرضاع جاءت برسول الله ﷺ لترده على عبد المطلب فسمعت عند باب مكة .

هنيئا لك يا بطحاء مكة اليوم يرد إليك النور والدين والبهاء والجمال. قالت: فوضعته لأصلح ثيابى فسمعت هدة شديدة ، فألتفت فلم أره فقلت: معشر الناس أين الصبى؟ فقالوا: لم نر شيئًا فصاحت واحمداه. فإذا شيخ فان يتوكأ على عصاه فقال: اذهبى إلى الصنم الأعظم فإن شاء أن يرده عليك فعل ثم طاف الشيخ بالصنم وقبل رأسه وقال: يا رب لم تزل منتك على قريش وهذه السعدية تزعم أن ابنها قد ضل فرده إن شئت فانكب هبل على وجهه وتساقطت الأصنام وقالت: إليك عنا أيها الشيخ فهلا كنا على يدى محمد فألقى الشيخ عصاه وارتعد وقال: إن لابنك ربًا لا يضيعه فاطلبيه على مهل فانحشرت قريش إلى عبد المطلب وطلبوه فى جميع مكة فلم يجدوه فطاف عبد المطلب بالكعبة سبعًا وتضرع إلى الله أن يرده وقال:

يا رب رد ولدى محمدًا ... اردده ربى واتخذ عندى يدًا

يا رب إنْ محمد لم يوجدا ... فشمل قومى كلهم تبددا

فسمعوا مناديا ينادى من السماء : معاشر الناس لا تضجوا فإن لمحمد ربا لا يخذله ولا يضيعه وإن محمدًا بوادى تهامة عند شجرة السمر فسار عبد المطلب هو وورقة بن نوفل فإذا النبى ﷺ قائم تحت شجرة يلعب بالأغصان وبالورق.

وقيل: ﴿ وَوَجَدَكَ ضَآلاًّ ﴾ (الضحى ٧) ليلة المعراج حين انصرف عنك جبريل وأنت لا تعرف الطريق فهداك إلى ساق العرش.

وقال أبو بكرالوراق وغيره: ﴿ وَوَجَدَكَ ضَآلاًّ ﴾ (الضحى ٧) تحب أبا طالب فهداك إلى محبة ربك.

وقال بسام بن عبد الله: ﴿ وَوَجَدَكَ ضَآلاًّ ﴾ (الضحى ٧) بنفسك لا تدرى من أنت فعرفك بنفسك وحالك.

وقال الجنيدى: ﴿ وَوَجَدَكَ ﴾ (الضحى ٧) متحيرًا فى بيان الكتاب فعلمك البيان

بيانه ﴿ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ﴾ (النحل ٤٤) الآية ﴿ لِتُبَيِّنَ لَهُمُ ٱلَّذِى ٱخْتَلَفُوا۟ فِيهِ ﴾ (النحل ٦٤) .

وقال بعض المتكلمين:

إذا وجدت العرب شجرة منفردة فى فلاة من الأرض لا شجر معها سموها ضالة فيهتدى بها إلى الطريق فقال الله تعالى لنبيه محمد ﷺ: ﴿ وَوَجَدَكَ ضَآلاًّ ﴾ (الضحى ٧) أى: لا أحد على دينك، وأنت وحيد ليس معك أحد ، فهديت بك الخلق إلى.

قلـــــت :

هذه الأقوال كلها حسان، ثم منها ما هو معنـــــوى ومنها مـــا هـــو حـــسى، والقول الأخير أعجب إلى؛ لأنه يجمع الأقوال المعنوية .

وقال قوم: إنه كان على جملة ما كان القوم عليه لا يُظهر لهم خلافًا على ظـــاهر الحال فأما الشرك فلا يظن به بل كان على مراسم القوم فى الظاهر أربعين سنة .

وقال الكلبى السدى : هذا على ظاهره أى : وجدك كافرًا والقوم كفار فهداك وقد مضى هذا القول والرد عليه فى سورة الشورى .

وقيل: وجدك مغمورًا بأهل الشرك فميزك عنهم، يقال: ضل المـــاء فى اللـــبن ، ومنه ﴿ أَءِذَا ضَلَلْنَا فِى ٱلْأَرْضِ ﴾ (السجدة ١٠) أى لحقنا بالتراب عند الدفن حتى كأنا لا نتميز من جملته.

وفى قراءة الحسن ووجدك ضال فهدى. أى: وجدك الضال فأهتدى بك.

وهذه قراءة على التفسير

وقيل: ﴿ وَوَجَدَكَ ضَآلاًّ ﴾ (الضحى ٧) لا يهتدى إليك قومك ولا يعرفون قدرك ، فهدى المسلمين إليك حتى آمنوا بك ". اهـــ كلام القرطبى بحروفه.

قلت :

وللاستزادة يمكن الرجوع إلى تفسير البغوى (٤/٤٩٩) زاد المسير (٩/ ١٥٨، ١٥٩) تفسير الثعالبى (٤/٤٢٢ ، ٤٢٣) تفسير أبى الـــسعود (٩/١٧١،١٧٠) فتح القدير (٥/٤٥٨) تفسير الجلالين (١/٨١٢) تفسير النسفى (٤/٣٤٥) روح المعانى (٣٠ / ١٦٢) .

وقلت أيضا :

سبحان الله كل هذه الأقوال والتفاسير ولم يحب ابن تيمية وابن القيم إظهار هذه المعانى إلا ما فيه الدلالة على أن النبى ﷺ لم يكن مؤمنا قبل البعثة .

قلت:

وقد أورد الحافظ الهيثمى فى المجمع (٨/٢٢٤) عن كندى بن سعد عن أبيه قال: " حججت فى الجاهلية فإذا رجل يطوف بالبيت وهو يرتجز يقول:

رب رد راكبى محمدا   رده لى واصطنع عندى يدا

قلت من هذا تعنى؟ قال عبد المطلب بن هاشم: ذهبت إبل له فأرسل ابن ابنه فى طلبتها فاحتبس عليه ولم يرسله فى حاجة قط إلا جاء بها قال فما برحت حتى جاء النبى ﷺ وجاء بالإبل فقال يا بنى لقد حزنت عليك كالمرأة حزنا لا يفارقنى أبدا".اهـ . قال الهيثمى: " رواه أبو يعلى والطبرانى وإسناده حسن ".

٨٢ - ابن تيمية يظن أن النبوة تكون بالكسب وليست وهباً من عند الله

وفى مقام النبوة يخطئ أيضا ابن تيمية حيث قال فى مجموع فتاويه (١٠/٣١٠): (والتائب من الكفر والذنوب قد يكون أفضل ممن لم يقع فى الكفر والذنوب ، وإذا كان قد يكون أفضل فالأفضل أحق بالنبوة ممن ليس مثله فى الفضيلة ، وقد أخبر الله عن إخوة يوسف بما أخبر من ذنوبهم وهم الأسباط الذين نبأهم الله تعالى وقد قال تعالى: ﴿ فَـَٔامَنَ لَهُۥ لُوطٌ ۘ وَقَالَ إِنِّى مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّىٓ ﴾ (العنكبوت ٢٦) فآمن لوط لإبراهيم عليه السلام). اهـ

قلت:

وهذا مذهب خطير فإن النبوة وهب ومحض فضل ليست بالأفضلية ولا بالأحقية كما يقول: فإن الأمة اتفقت على أن النبوة لا تكتسب ولم يخالف فى ذلك إلا بعض الفئات الضالة.

وكل حال النبيين وهب كمثل قوله ﴿ وَهَبْنَا لَهُۥٓ ﴾ (مريم ٤٩) .

والآيات في الوهب للأنبياء كثيرة فراجعها.

٨٣ - مذهب ابن تيمية عدم عصمة الأنبياء
ابن تيمية يحاول جاهداً إثبات أن النبي ﷺ كان من المذنبين

قال ابن تيمية فى مجموع فتاويه (١٠ / ٣٠٩):

(والأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه كانوا لا يؤخرون التوبة بل يسارعون إليها ويسابقون إليها لا يؤخرون ولا يصرون على الذنب بل هم معصومون من ذلك ، ومن أخر ذلك زمنا قليلا كفر الله ذلك بما يبتليه به كما فعل بذى النون صلى الله عليه وسلم) . اهـ

وقال فى مجموع الفتاوى (١٠ / ٣١٣ ، ٣١٤):

(وفى الصحيح أن النبى كان يقوم حتى ترم قدماه فيقال له أتفعل هذا وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال أفلا أكون عبدا شكورا ونصوص الكتاب والسنة فى هذا الباب كثيرة متظاهرة والآثار فى ذلك عن الصحابة والتابعين وعلماء المسلمين كثيرة لكن المنازعون يتأولون هذه النصوص من جنس تأويلات الجهمية والباطنية كما فعل ذلك من صنف فى هذا الباب وتأويلاتهم تبين لمن تدبرها أنها فاسدة من باب تحريف الكلم عن مواضعه كتأويلهم قوله: ﴿ لِّيَغْفِرَ لَكَ ٱللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنۢبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ﴾ (الفتح ٢) المتقدم ذنب آدم والمتأخر ذنب أمته وهذا معلوم البطلان). اهـ

وكأنها أنشودة

قال ابن تيمية فى منهاجه (٢ / ٤٣٢):

(ولهذا قال بعضهم: كان داود ﷺ بعد التوبة خيرًا منه قبل الخطيئة، وقال بعضهم: لو لم تكن التوبة أحب الأشياء إليه لما ابتلى بالذنب أكرم الخلق عليه).اهـ

قال ابن تيمية فى منهاجه (٦ / ٢١٠):

(وفى أثر آخر لو لم تكن التوبة أحب الأشياء إليه لما ابتلى بالذنب أكرم الخلق عليه) . اهـ

وقال فى فتاويه الكبرى (٢ / ٣٣٧):

(لو لم تكن التوبة أحب الأشياء إليه لما ابتلى بالذنب أكرم الخلق عليه) . اهـ

وتبعه ابن القيم فى شفاء العليل (١ / ٢٢٣) وقال:
" ولو لم تكن التوبة أحب الأشياء إليه لما ابتلى بالذنب أكرم الخلق عليه ". اهـ

وقال فى مدارج السالكين (١ / ٢٩٧):
" ولو لم تكن التوبة أحب الأشياء إليه لما ابتلى بالذنب أكرم الخلق " . اهـ

وقال فى طريق الهجرتين (١ / ٣٥٧):
" لو لم تكن التوبة أحب الأشياء إليه لما ابتلى بالذنب أكرم الخلق عليه ". اهـ

قلت :

قوله: (إن الجهمية والباطنية هم الذين يقولون: ﴿ لِّيَغْفِرَ لَكَ ٱللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنۢبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ (الفتح ٢) المتقدم ذنب آدم والمتأخر ذنب أمته ، يعتبر شتمًا صريحًا للإمام الشافعي ولعطاء مفسر القرآن العظيم. وللمفسرين الذين ذكروا هذا القول ولم يعترضوا عليه وهم كثيرون والحمد لله.

فقد ورد فى أحكام القرآن للإمام الشافعي (١ / ٣٨):
" ما تقدم من ذنبه قبل الوحى وما تأخر أن يعصمه فلا يذنب يعلم الله ما يفعل به من رضاه عنه وأنه أول شافع وأول مشفع يوم القيامة وسيد الخلائق وسمعت أبا عبد الله محمد بن إبراهيم بن عبدان الكرمانى يقول: سمعت أبا الحسن محمد بن أبي إسماعيل العلوى ببخاراء يقول: سمعت أحمد بن محمد بن حسان المصرى بمكة يقول: سمعت المزنى يقول: سئل الشافعى عن قول الله عز وجل ﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ۝ لِّيَغْفِرَ لَكَ ٱللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنۢبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ (الفتح ١-٢) قال معناه ما تقدم من ذنب أبيك آدم وهبته لك وما تأخر من ذنوب أمتك أدخلهم الجنة بشفاعتك ". اهـ

قال البيهقى رحمه الله: " وهذا قول مستظرف والذى وضعه الشافعى فى تصنيفه أصح الروايتين وأشبه بظاهر الرواية ".اهـ

يقصد البيهقى قول الشافعى والذى أورده فى كتابه مناقب الشافعى (١/٤٢٤) وما رواه الإمام الشافعى نفسه فى كتابه الأم (٧/٢٩٤):" قال: قال الله سبحانه لنبيه ﷺ: ﴿ قُلْ مَا كُنتُ بِدْعًا مِّنَ ٱلرُّسُلِ وَمَآ أَدْرِى مَا يُفْعَلُ بِى وَلَا بِكُمْ﴾ (الأحقاف ٩) ثم أنزل الله عز وجل على نبيه ﷺ ، أن غفر له ما تقدم من ذنبه وما

تأخر – يعنى قول الله عز وجل: ﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ۝ لِّيَغْفِرَ لَكَ ٱللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنۢبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ﴾ (الفتح ١-٢) يعنى – والله أعلم – ما تقدم من ذنبه قبل وحى ، وما تأخر: أن يعصمه فلا يذنب ، فعلم ما يفعل به من رضاه عنه ، وأنه أول شافع ، وأول مشفع يوم القيامة ، وسيد الخلائق ". انتهى كلام الإمام الشافعى بحروفه .

قلت :

ونحن نؤمن ونعتقد بكلام الإمام الشافعى إمام قريش.

أما ابن تيمية فيفتح الباب على مصراعيه حتى يفكر أصحاب القلوب المريضة فى ذنوب رسول الله ﷺ .. وما هى .. وكم مرة ... ونسأل الله السلامة.

وننقل للقارئ بعض كلام الإمام القرطبى (١٦ / ٢٦٣)

" وقال عطاء الخراسانى: ﴿ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنۢبِكَ ﴾ (الفتح ٢) يعنى من ذنب أبويك آدم وحواء ﴿ وَمَا تَأَخَّرَ ﴾ (الفتح ٢) من ذنوب أمتك ، وقيل من ذنب أبيك إبراهيم وما تأخر من ذنوب النبيين .. وقال أبو على الروذبارى يقول: لو كان لك ذنب قديم أو حديث لغفرناه لك ". اهـ

وننقل أيضاً قول البغوى فى تفسيره (١٨٩/٤) ، وقال ابن الجوزى فى زاد المسير (٤٢٣/٧): "﴿ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنۢبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ﴾ (الفتح ٢) قال ابن عباس: والمعنى ما تقدم فى الجاهلية وما تأخر ما لم تعمله وهذا على سبيل التأكيد كما تقول فلان يضرب من يلقاه ومن لا يلقاه ". اهـ



٨٤ - سوء أدب ابن تيمية عند كلامه على رسول الله ﷺ

قال ابن تيمية فى مجموع الفتاوى (٢٢ / ٤٠١):

(وقد قال الله تعالى لنبيه بعد صلح الحديبية وبيعة الرضوان ﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ۝ لِّيَغْفِرَ لَكَ ٱللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنۢبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُۥ عَلَيْكَ وَيَهْدِيَكَ صِرَٰطًا مُّسْتَقِيمًا ۝ وَيَنصُرَكَ ٱللَّهُ نَصْرًا عَزِيزًا ﴾ (الفتح ١-٣) فأخبر أنه فعل هذا ليهديه صراط مستقيما فإذا كان هذا حاله فكيف بحال غيره). اهـ

قلت :

كلامه ساقط وأدبه يدل على ما فى نفسه لرسول الله ﷺ وفهمه سقيم ، فهو يظن أن الصراط المستقيم هدى إليه النبى ﷺ بعد صلح الحديبية عندما فتح الله له فتحا مبينا وتأمل قوله (فاخبر أنه فعل هذا - يعنى الفتح المبين والمغفرة - ليهديه صراطاً مستقيماً) معنى هذا أن النبى ﷺ لم يهد للصراط المستقيم والمغفرة التامة إلا بعد النبوة بحوالى ٢٠ سنه ويدلك على أن ما قدمناه هو ما فهمه ابن تيمية قوله (فإذا كان هذا حاله فكيف بحال غيره) وقد أكد ابن تيمية فى أمراض القلوب (١٢/١) هذا المعنى بقوله:

(فإن مجرد العلم بالحق لا يحصل به الاهتداء إن لم يعمل بعلمه ولهذا قال لنبيه بعد صلح الحديبية أول سورة الفتح ﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ۝ لِّيَغْفِرَ لَكَ ٱللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنۢبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُۥ عَلَيْكَ وَيَهْدِيَكَ صِرَٰطًا مُّسْتَقِيمًا ﴾ (الفتح ١-٢)) . اهـ

قلت : هذا كلام فى منتهى الخطورة إن توفر حسن الظن .. ما معنى كلامه (فإن مجرد العلم بالحق لا يحصل به الاهتداء إن لم يعمل بعلمه) هل لم يعمل النبى بعلمه حتى فتح مكة ؟ ثم ما معنى استشهاده واستدلاله على الجملة السابقة بقوله (ولهذا قال لنبيه بعد صلح الحديبية أول سورة الفتح ﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ۝ لِّيَغْفِرَ لَكَ ٱللَّهُ ﴾ (الفتح ١-٢)) . اهـ

تأمل كلامه جيداً ولا أريد التعليق .

ولكن هل علمت الآن بعض أسباب حكم العلاء البخارى وغيره على ابن تيمية بالكفر ولماذا قال فيه التقى الحصنى نقيب أشراف الشام "فى قلبه ضغينة لرسول الله ﷺ ".

٨٥ - ابن تيمية يلمح بأن المقام المحمود لا يستحقه النبى ﷺ وحده

عند استعراضه لحديث يوم القيامة حيث يقول رسول الله ﷺ " أنا لها.. أنا لها" بعد أن يقول كل نبى نفسى .. نفسى

قال ابن تيمية فى دقائق التفسير (٢ / ١٢١):

(وتأخر المسيح عن المقام المحمود الذى خص به محمد ﷺ هو من فضائل المسيح ومما يقربه إلى الله صلوات الله عليهم أجمعين) . اهـ

قلت :

وهل كان نبى الله عيسى يستطيع التقدم ولم يتقدم ، أم أن هناك مشاركة أو استحقاقا لمقام رسول الله ﷺ ..

ابن تيمية أحد شيئين :

إما أنه لا يدرى ما يقول ،

وإما أن فى نفسه شيئاً لرسول الله ﷺ .

وانظر إلى إيحاء ابن تيمية فى تكلمه عن تأخر المسيح (هو من فضائل المسيح ومما يقربه إلى الله).

يعنى أنه كان ممكنا أن يتقدم نبى الله عيسى فلما تأخر قربه الله لهذا التأخر !!! ولا أدرى أكان ابن تيمية مع الله وعلم ما يقضى الله به، أو ما سوف يقضى الله به؟!

ما لابن تيمية ولرسول الله ﷺ ؟

٨٦ - إنكار ابن تيمية خصوصية تقدم نبوة النبى ﷺ قبل جميع الأنبياء

أنكر ابن تيمية خصوصية تقدم نبوة النبى ﷺ قبل جميع الأنبياء بما فيهم آدم، صارفا معنى قول النبى ﷺ " كنت نبيًّا وآدم بين الروح والجسد " من كونه كان نبيًّا بحقيقة من الحقائق تقصر عن فهمها العقول ، أكرمه الله بذلك محبة وكرامة لا يشاركه فيها غيره إلى معان ليس فيها ميزة أو خصوصية للنبى ﷺ كما سيأتى بيانه. والعجيب من نفى ابن تيمية وابن القيم للحقيقة المحمدية ثم يقول ابن القيم مدحا فى ابن تيمية فى القصيدة النونية :

فاقرأ تصانيف الإمام حقيقة	شيخ الوجود العالم الربانى
أعنى أبا العباس أحمد ذلك	البحر المحيط بسائر الخلجان

ولو قال محب لرسول الله ﷺ هذه الجملة لقال أتباع ابن تيمية: أين دليلكم ؟ هذا إطراء يفضى إلى الشرك ، فلا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم .

والحاصل : أن ابن تيمية خالف فى هذه المسألة أئمة المسلمين بما فيهم الإمام أحمد بن حنبل وهو إمامه ، حيث سئل عبد الله بن الإمام أحمد عن معنى قول النبى ﷺ " كنت أول النبيين " فقال الإمام أحمد : " يعنى خلقاً " كما سيأتى.

بل وتعدى ابن تيمية مخالفته بعدم إثبات خصوصية النبى ﷺ بذلك إلى أن قال: إن من قال إن الرسول ﷺ كان نبيًّا وآدم بين الروح والجسد بأى معنى غير معنى " كتبت " فهو كافر باتفاق المسلمين.

ولا ندرى من أين أتى باتفاق المسلمين، مع أن الحديث واضح بقوله ﷺ "كنت نبيًّا وآدم بين الروح والجسد" وتجاهل أحاديث ثابتة لم يذكرها أصلاً، وثبت فيها أن رسول الله ﷺ سئل "متى بعثت" و "متى جعلت" و "متى وجبت" و "متى استنبئت" من ما لا يقل عن ثلاثة من الصحابة كما سيأتى.

وسوف نعرض أقوال ابن تيمية ونناقش هذه الأقوال ثم بعد استعراض هذه الأقوال ومناقشتها جزئيا نرد ونوضح بعون الله وتوفيقه.

أولا : عرض أقوال ابن تيمية :

تكلم ابن تيمية فى مواضع كثيرة بالعديد من الغرائب فى هذه المسألة ونستعرض

معظم هذه المواضع ومنها:

١ - قوله فى مجموع الفتاوى (٨ / ٢٨٢) ما نصه:

(ولهذا يغلط كثير من الناس فى قول النبي ﷺ فى الحديث الصحيح الذى رواه ميسرة قال: قلت: يا رسول الله متى كنت نبيًّا وفى رواية متى كتبت نبيًّا قال: "وآدم بين الروح والجسد" فيظنون أن ذاته ونبوته وجدت حينئذ، وهذا جهل، فإن الله إنما نبأه على رأس أربعين من عمره، وقد قال له: ﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِن كُنتَ مِن قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ ﴾ (يوسف ٣) وقال: ﴿ وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ ﴾) (الضحى ٧) .اهـ

قلت: لم يذكر لنا ابن تيمية هؤلاء الكثير من الناس، علماء أم عوام ؟ وما دليلهم ؟ فإنه قول علماء المسلمين كما سيأتى - بعد استعراض الأقوال ومناقشتها - وبعد قليل ، ستجد تكفير ابن تيمية لهؤلاء الناس بما فيهم العلماء. وسبق أيضاً الرد على ابن تيمية فى فهمه الآيات السابقة فراجعها.

ونذكر أولاً الكلام على هذا الحديث : اعلم هداك الله أن هذا الحديث قد ورد عن ثمانية من الصحابة وليس ميسرة الفجر فقط كالآتى:

أ: ميسرة الفجر:

عن عبد الله بن شقيق عن ميسرة الفجر قال: قلت يا رسول الله متى كنت نبيًّا قال: " كنت نبيًّا وآدم بين الروح والجسد ". [١]

ب: ابن أبى الجدعاء:

أخرج الضياء المقدسى فى المختارة روايتين أحدهما عن عبد الله بن شقيق عن ابن أبي الجدعاء قال: قال رجل يا رسول الله والأخرى عن ابن أبي الجدعاء قال: قلت:

---

١ - قلت: هذا حديث صحيح صححه الحاكم، وأقره الذهبى، والحافظ ابن حجر، والهيثمى، والسيوطى، وغيرهم. أخرجه أحمد (٥٩/٥)، والبخارى فى التاريخ الكبير (٣٧٤/٧ برقم ١٦٠٦)، والحكم (٦٦٥/٢ برقم ٤٢٠٩)، وابن سعد فى الطبقات الكبرى (٦٠/٧) وابن أبي عاصم فى السنة (١٧٩/١ برقم ٤١٠)، وعبد الله بن أحمد فى السنة (٣٩٨/٢ برقم ٨٦٤)، والخلال فى السنة (١٨٧/١، ١٨٨ برقم ٢٠٠)، وابن قانع فى معجم الصحابة (١٢٩/٣ برقم ١١٠٣)، وأبو نعيم فى الحلية (٥٣/٩)، والطبرانى فى الكبير (٢٠ / ٣٥٣ برقم ٨٣٣ ، ٨٣٤)، والديلمى فى الفردوس (٢٨٤/٣ برقم ٤٨٤٥)، والحافظ السهمى فى تاريخ جرجان (٣٩٢/١ برقم٦٥٣)، والرافعى فى التدوين فى أخبار قزوين (٢٤٣/٢ ، ٢٤٤)، والفريابى فى كتاب القدر (٣٩/١ برقم ١٧)، والدقاق فى مجلس إملاء فى رؤية الله تبارك وتعالى (٣٩١/١ برقم ٩٠٥).

يا رسول الله – ثم ذكر الحديث [1] وهذا يدل على أن اثنين من الصحابة سألوا النبي ﷺ، أحدهما ابن أبي الجدعاء نفسه والآخر روى عنه ابن أبي الجدعاء، قد يكون ميسرة الفجر أو غيره، إلا أننا نرجح أنه صحابي آخر كما سنبينه في حديث أبي هريرة.

تنبيه :

نقل الحسيني في الإكمال (١/٤٢٨ رقم ٨٩٨) أن ابن الفرج قال:

" إن ميسرة الفجر هو عبد الله بن أبي الجدعاء " ، وليس هذا بصحيح ، فقد أفرد الإمام البخاري والإمام مسلم وابن أبي حاتم وابن حبان وابن عبد البر وابن حجر في الإصابة وغيرهم ، ترجمة ميسرة الفجر عن ترجمة ابن أبي الجدعاء ، فلم يثبت عندهم أنهما رجل واحد ، بل قال الإمام مسلم تحديدًا وتوضيحًا لمن قد يحدث له خلط أو ظن في كتاب المنفردات والوحدان (١/٤٤ – ٤٥) ما نصه " عبد الله بن أبي الجدعاء وعبد الله بن أبي الحمساء وميسرة الفجر لم يرو عنهم إلا عبد الله بن شقيق " .ا هـ بحروفه.

كذلك قال الحافظ خليفة بن خياط في الطبقات (١/٥٩) : " وعبد الله بن أبي الجدعاء وعبد الله بن أبي الحمساء وميسرة الفجر روى، متى كنت نبيا، هؤلاء روى عنهم عبد الله بن شقيق وأضاف أن الثلاثة من بني عامر". اهـ فثبت بحمد الله أنهما صحابيان .

ج: رجل من الصحابة:

عن عبد الله بن شقيق عن رجل من الصحابة ثم ذكر الحديث إلا أنه قال: متى جعلت [2]، وعند ابن أبي عاصم في السنة وفي الآحاد والمثاني لم يروه إلا بلفظ متى بعثت، وقد صححه الألباني بهذا اللفظ الأخير.

فانظر هدانا الله وإياك إلى رواية "متى بعثت" و"متى جعلت" أتدل على معنى

---

١ – رواه الضياء في الأحاديث المختارة (٩ /١٤٢، ١٤٣ برقم ١٢٣، ١٢٤)، وابن سعد في الطبقات الكبرى (١/ ١٤٨)، وقال الضياء المقدسي ما مؤداه أن هذا الحديث صحيح لا مطعن فيه. وهو عند الضياء بلفظ "كتبت" وفي الطبقات "كنت".

٢ – ابن أبي شيبة (٧/٣٢٩ برقم ٣٦٥٥٣) وأحمد (٤/٦٦ ، ٥/٣٧٩ برقم ٢٣٢٦٠) وابن أبي عاصم في الآحاد والمثاني (٥/٣٤٧ برقم ٢٩١٨) والسنة (١/١٧٩ برقم ٤١١) وابن سعد (١/١٤٨) والروياني (٢/٤٩٦ برقم ١٥٢٧) والحديث صحيح ، قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٨/٢٢٣) " إسناد أحمد رجاله رجال الصحيح ".

كنت مكتوبًا فى علم الله فقط أم على معنى آخر فيه شرف وكرامة وخصوصية وكينونة وبعث وجعل بكيفية حقيقية تقصر عنها العقول والأفهام ؟! وسنستعرض إن شاء الله الأدلة الدالة على ذلك .

أما بالنسبة إلى معرفة هذا الصحابى فإنا نرجح أن يكون ابن أبى الحمساء، فإنه ثالث ثلاثة ما روى عنهم أحد إلا عبد الله بن شقيق فقط على ما بينه الإمام مسلم والإمام خليفة بن خياط، أضف إلى ذلك أن الثلاثة من بنى عامر مما يحدونا إلى أن هؤلاء الصحابة الثلاث قدموا إلى النبى ﷺ فسألوه، فلما قال أحدهم: متى كنت نبيًا فقال ﷺ: " كنت نبيا وآدم بين الروح والجسد " سأله الثانى: متى بعثت، وقال الثالث: متى جعلت استفسارًا وتأكدًا ودهشة بخصوصية هذا النبى الكريم ﷺ.

ثم ظهر لى نقطة أخرى وهى أن – رواية ابن أبى الجدعاء – مرة قال: قلت: يا رسول الله ، ومرة قال: قال رجل. قد تدل على صحابى رابع لأنه لم يذكر اسمه. والصحابة الثلاثة السابقون أثبتنا أنهم من بنى عامر من أعراب البصرة وكون أنهم لم يرو عنهم إلا عبد الله بن شقيق فقط ، يرجح قدومهم مع بعضهم البعض غالبا وهو الراجح من سياق الأحاديث ، ومما يدل على ذلك أيضًا كثرة الألفاظ: متى كنت، كتبت ، بعثت ، جعلت ، وجبت – حديث أبى هريرة – استنبئت – مرسل عامر الشعبى – مع عدم اتهام أئمة الحديث للروايات المختلفة مع تباين ألفاظها بأنها مضطربة أو أن فيها راو سيئ الحفظ مثلا .

تنبيه :

لم يذكر ابن تيمية ولا مرة واحدة بقية الألفاظ وهى " متى بعثت ، جعلت ، استنبئت " ولو كانت وردت بأسانيد ضعيفة لأقام الدنيا ولم يقعدها وتجاهلها تمامًا فانتبه.

د: أبو هريرة:

عن أبى سلمة عن أبى هريرة قال: سئل رسول الله ﷺ متى وجبت لك النبوة قال: " بين خلق آدم ونفخ الروح فيه".(١)

---

١ – رواه الترمذى (٥/٥٨٥ برقم ٣٦٠٩) وقال حسن صحيح غريب ، وابن حبان فى الثقات (١/٤٧) والحاكم فى المستدرك (٢/٦٦٥ برقم ٤٢١٠) وأبو نعيم فى دلائل النبوة (١/٤٨ برقم ٨) واللالكائى فى اعتقاد أهل السنة (٤/٧٥٣) والخطيب فى تاريخ بغداد (٣/٧٠ برقم ١٠٣٢، ٥/٨٢ برقم ٢٤٧٢، =

وفى هذا الحديث نقاط مهمة كما يلى:

١- كل من أخرج هذا الحديث عن أبى هريرة رووه هكذا متى وجبت ، ولم يحدث هذا فى حديث ميسرة ولا فى حديث ابن أبى الجدعاء – فى معظم الروايات بلفظ "كنت" وفى روايات أخر "كتبت" – ولا فى حديث عبد الله بن شقيق عن رجل –بعثت ، جعلت ، كنت .

٢- إجابة سيد الخلق ﷺ تختلف فى هذا الحديث الصحيح تمامًا عن إجابته لميسرة الفجر ، أو لابن أبى الجدعاء ، أو رجل آخر من الصحابة حيث قال " بين خلق آدم ونفخ الروح فيه " وهى عند ابن حبان والحاكم وأبى نعيم واللالكائى والخطيب والفريابى بهذا اللفظ ، أما عند الترمذى فبقوله " بين الروح والجسد " وهذه الجملة السابقة لم تأت إلا فى رواية أبى هريرة ، وفرق شاسع بين الحديثين لفظًا ومعنى ، كما سنبينه إن شاء الله بعد استعراض بقية الروايات والأحاديث التى لم يتناولها ابن تيمية.

٣- يدل هذا الربط بين لفظة وجبت – التى اتفق عليها جميع الرواة فى هذا الحديث– وبين إجابة النبى ﷺ المختلفة تماما عن الإجابات السابقة لميسرة الفجر أو لابن أبى الجدعاء أو رجل آخر من الصحابة، أن السائل قد يكون رجلاً آخر غير الثلاثة الصحابة الذين روى عنهم عبد الله بن شقيق، خاصة مع عدم وجود أحد من رجال سند أحاديثهم فى رجال سند حديث أبى هريرة.

هـ: ابن عباس. [1]

و : أبى بن كعب. [2]

ز : عمر بن الخطاب (مرسل). [3]

ح : مطرف بن عبد الله بن الشخير (مرسل): [4]

١٠/١٤٦ برقم ٥٢٩٢) والفريابى فى كتاب القدر (١/٣٨ برقم ١٥).

١ – حديث ابن عباس رواه الطبرانى فى الأوسط (٤/٢٧٢ برقم ٤١٧٥) والكبير (١٢/٩٢ برقم ٢٥٧١ ، ١٢/١١٩برقم ١٢٦٤٦)، وقال الهيثمى فى مجمع الزوائد (٨/٢٢٣) " فيه جابر بن يزيد الجعفى وهو ضعيف.

٢ – حديث أبى بن كعب أخرجه ابن قانع فى معجم الصحابة (١/٤٣٧).

٣ – حديث عمر بن الخطاب عزاه السيوطى فى الخصائص الكبرى لأبى نعيم والحديث مرسل، الصنابحى لم يلق عمر

٤ – حديث مطرف بن عبد الله ومرسل عامر الشعبى رواهما ابن سعد فى الطبقات الكبرى (١/١٤٨).

ولفظه عن مطرف بن عبد الله بن الشخير رضى الله عنه أن رجلا سأل رسول الله ﷺ متى كنت نبيًا، قال: " وآدم بين الروح والطين ". وهذه هى الرواية الوحيدة التى فيها لفظ " بين الروح والطين ".

ط : **عامر الشعبى (مرسل)** وهى بلفظ " استنبئت " رواها ابن سعد فى الطبقات الكبرى (١٤٨/١)

٢ – قوله أيضا فى كتابه الجواب الصحيح (٣٨١/٣ – ٣٨٢) فى شرحه لما ورد فى مسند الإمام أحمد عن العرباض بن سارية عن النبى ﷺ أنه قال: " إنى عند الله لمكتوب خاتم النبيين، وإن آدم لمنجدل فى طينته، وسأنبئكم بأول أمرى، أنا دعوة أبي إبراهيم وبشرى عيسى ورؤيا أمى، رأت حين ولدتنى أنه خرج منها نور أضاءت له قصور الشام " قال:

(فقد أخبر أنه كان نبيًا وكتب نبيًا وآدم بين الروح والجسد ، وأنه مكتوب عند الله خاتم النبيين وآدم منجدل فى طينته ، ومراده أن الله كتب نبوته وأظهرها وذكر اسمه ولهذا جعل ذلك فى ذلك الوقت بعد خلق جسد آدم ، وقبل نفخ الروح فيه ، كما يكتب رزق المولود وأجله وعمله وشقي هو أو سعيد بعد خلق جسده وقبل نفخ الروح فيه، وكذلك قول القائل فى المسيح عليه السلام ، وهو من قبل أن تكون الدنيا فإنه مكتوب مذكور من قبل أن تكون الدنيا) .اهـ

قلت :

أما قوله (فقد أخبر أنه كان نبياً وكتب نبياً) قلت: أصبت ويا ليتك تقف عند لفظ النبى وأنت قلت بلسانك كان نبيًا وكتب نبيًا وأنت تعلم أن المنطوق مقدم على المفهوم خاصة فى العقائد والنبوات والتى هى من السمعيات كما قرره الأصوليين.

وحديث العرباض لم يقل فيه النبى ﷺ لم أكتب إلا وآدم منجدل فى طينته ، ولا قال كتبت حينذاك بل قال " لمكتوب " وأكد ذلك باللام وكلمة مكتوب تقتضى وجود الكتابة قبل بروز الحدث الآخر وهو حال آدم منجدلاً فى طينته .

وحديث العرباض يدل أيضا على أن النبى ﷺ كان مكتوبًا وآدم فى طينته ، وليس فيه ما يعارض كنت نبيًا وآدم بين الروح والجسد وهل يكون نبيًا إلا ويكون مكتوبًا ؟! كما تقول كنت مصليا مثلا ـ فمعناه أنك صليت ـ ، وبلا شك

فصلاتك مكتوبة فى اللوح المحفوظ . فما الداعي إلى قصر معنى " كنت نبيًّا " فى "كتبت نبيًّا" وهى من مقتضياهّا، فإن قلت : وردت روايات بنص "متى كتبت" قلنا لك نعم وردت، ولا تنفى ، ولكن ماذا تفعل فى بقية أسئلة الصحابة الذين بينا أهم لا يقلون عن ثلاثة، وقالوا "متى بعثت" ، "متى جعلت" ، "متى استنبئت" ، "متى وجبت" فمعنى ذلك أنه ﷺ كان نبياً وجعله ربه نبياً ومبعوثًا ومستنبئًا ومكتوبًا، ولا تعارض بين كل ذلك بل إن النبى ﷺ أقر كل من سأله على لفظ سؤاله، وتأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز.

ولو كان سؤالهم خطأ لبين لهم ذلك، ولو قلت: لم يسأل أحد غير واحد ، حاججناك بما سبق فى تخاريج الأحاديث السابقة ، وإن قلت: حدث خلط من الرواة وممن أخرجها ، قلنا: دعوة لا دليل عليها وباب من أبواب الشيطان لثلاث فئات، فئة من يشكك فى الأحاديث النبوية من المستشرقين، وفئة من لا يحتج إلا بالقرآن ولا يحتج بالسنة – ويقول دعنا من الأحاديث فإن فيها خطأ وغلط ، فإن رددت عليه وقلت : قد بين العلماء مواضع الخلط وأوهام وأغلاط المحدثين والأحاديث المضطربة سندًا ومتنًا ، قلنا لك: فقد رددت على نفسك والحمد لله فهذه الأحاديث لم يقل أحد من علماء الحديث بتضعيفها أو توهينها بسبب تعدد رواياهّا واختلاف ألفاظها.

والفئة الثالثة وهم الذين يريدون أن يأخذوا الدين بآرائهم ولم نذكر هنا فئة من لا يحبون رسول الله ﷺ، فليس لهم عندنا من نصيب قال تعالى ﴿ فَسَيَكۡفِيكَهُمُ ٱللَّهُۚ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلۡعَلِيمُ ﴾ (البقرة ١٣٧).

أما قوله: (ومراده أن الله كتب نبوته وأظهرها وذكر اسمه، ولهذا جعل ذلك فى ذلك الوقت بعد خلق جسد آدم وقبل نفخ الروح). اهـ

قلت فى ذلك أمور :

أولها :

من الذى قال لك أن ذلك مراد النبى ﷺ فقط ؟ وكيف تحصر مراد النبى ﷺ فى فهمك فقط ، شتان بين علم الإنسان بما ورد فى خصائص النبى ﷺ وبين عطاء الله لرسوله ﷺ ، فهذا لا يطلع عليه أحد. فأين كان الناس وأين كان أى من تكلم على رسول الله ﷺ حين جاوز رسول الله سدرة المنتهى ؟

ثانيهـــا:

لم يرد فى شريعتنا أن المسيح عليه الصلاة والسلام مذكور من قبـــل أن تكون الدنيا ، فإن قلت: أى مكتوب فى اللوح المحفــوظ ، أو فى علـــم الغيب تقديرًا .

قـــلنا: فكل الأنبياء كذلك بل كل الأقدار مكتوبة كمـــا فى صـــحيح مسلم " كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلـــق الـــسماوات والأرض بخمسين ألف سنة " فما معنى قول الذى لا ينطق عن الهوى "كنت نبيا" وقد سئل: متى بعثت ، متى جعلت ، متى كنت ، متى استنبئت ، مـــتى كتبت ، متى وجبت .

وإن قلت: إن عيسى ﷺ مذكور كذلك ، ألزمت نفسك بأن " كنت نبياً " ليست بخصوصية للنبى ﷺ ، فانظر إلى ما يؤدى تأويلك بنفيك خصوصية أثبتها الله له . وإن قلت: إنها خصوصية ، ناقضت نفسك .

وما يضيرك أن يكون لرسول الله ﷺ حقيقة أو كينونة لا نعلم كنـــهها ولكن نعلم حدوثها ، ويا للعجب فقد منعت وأصحابك مـــن مـــدح رسول الله ﷺ وأطروك حتى قالوا فيك (شيخ الوجود) وممن ؟ مـــن أخص أصحابك ابن القيم.

ثالثهـــا:

جعل (كنت نبيًّا وآدم بين الروح والجسد) هى نفس المرحلة أو نفس التوقيت الذى هو بعد خلق جسد آدم وقبل نفخ الروح فيـــه ، وهمـــا زمانان مختلفان وليسا بمتلازمين أو متطابقين كما سنبينه بعد قليل.

رابعهـــا:

أن " كنت " بمعنى " كتبت " فى ذلك الوقت بعد خلق جـــسد آدم وقبل نفخ الروح فيه، كما يكتب رزق المولود وأجله وعمله وشقى هو أو سعيد بعد خلق جسده وقبل نفخ الروح فيه، قلت: هو قياس باطل، فإن المكتوب للمولود هو رزقه نفسه وليس رزق مولود آخر، والإخبار كان حدوث وبعثة ووجوب نبوة النبى ﷺ وليست نبوة آدم فتأمـــل ذلك جيداً .

٣ – ومن أقواله أيضاً فى مجموع الفتاوى (٣٨٧/١٢) لإثبات ما ادعاه بأن المقصود هو أن الله كتبه ولم يظهر ما كتبه حتى للملائكة إلا بعد خلق آدم وقبل نفخ الروح فيه، قال:

(فالله تعالى لما قدر مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة

لم يظهر ذلك التقدير للملائكة ولما خلق آدم قبل أن ينفخ فيه الروح أظهر لهم ما قدره). اهـ

قلت :

قول ابن تيمية (لم يظهر ذلك التقدير للملائكة ، ولما خلق آدم قبل أن ينفخ فيه الروح أظهر لهم ما قدره) فيه ادعاء وظن ، لا دليل عليه لا من قرآن ولا من سنة ولا من أقوال الصحابة، ولا نعلم أحدًا قاله، ولا أدرى ما الذى ألجأ ابن تيمية لهذه الافتراضات الأربع :

الافتراض الأول : أن " كنت نبيًّا " يعنى مقدرًا .

الافتراض الثانى : أن الله كتبه وقدره فى أم الكتاب ولم يظهره للملائكة إلا بعد خلق آدم .

الافتراض الثالث: أن الله أراد أن يخبر الملائكة وآدم بالنبى ﷺ، وأن ذلك ليس بخصوصية بين الله وبين أحب خلقه إليه أدركها آدم وأدركتها الملائكة وأدركها قبلهم رسول الله ﷺ الذى تكلم عن نفسه قبل ولادته، كما تكلم عن نفسه حين يسجد تحت العرش، وحين يستغيث به الناس فيقول " أنا لها ".

الافتراض الرابع : أن الله لم يظهر كتابة اسمه إلا بعد خلق آدم وقبل نفخ الروح فيه.

ونقول لابن تيمية :

لم يرد ذكر للملائكة أصلاً فى هذه الأحاديث ففيم إقحامه للملائكة؟ أيستبعد أم يستكثر على رسول الله ﷺ أن يكتب اسمه قبل خلق آدم بزمان، فقد صرف المعنى سابقًا من " كنت " إلى " كتبت " والآن ينفى أيضًا كتابة الاسم إلا بعد خلق آدم .

سبحان الله العظيم ﴿ أَشَهِدُواْ خَلْقَهُمْ ﴾ (الزخرف ١٩) .. أم يستكثر ويستبعد على رسول الله ﷺ أن تعرفه الملائكة قبل خلق آدم ، فحدد علم الملائكة فى مرحلة واحدة بعد خلق آدم وقبل نفخ الروح فيه ، ولا دليل على ذلك بل الدليل على خلافه، فقد أورد ابن تيمية نفسه الحديث الشريف الذى فيه " إن الله لما خلق الأرض واستوى إلى السماء فسواهن سبع سموات وخلق العرش، كتب على ساق العرش محمد رسول الله خاتم الأنبياء " فكيف لا يظهر لهم هذا التقدير إلا بعد خلق آدم ؟.

وأيضًا فإن هذا مخالف لما ورد فى الحديث الشريف " إنى عند الله فى أم الكتاب لخاتم النبيين، وإن آدم لمنجدل فى طينته " والمعلوم أن الملائكة ليسوا بمحجوبين عن النظر فى أم الكتاب، وقد قالوا لربهم بعد أن أمرهم بالسجود لآدم ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ ٱلدِّمَآءَ ﴾ (البقرة ٣٠) وكون الملائكة محجوبين عن النظر فى ساق العرش أو اللوح المحفوظ فهذا لم يقل به أحد من المسلمين .

٤- ومن أقوال ابن تيمية لصرف معنى قوله ﷺ " كنت نبيًّا وآدم بين الروح والجسد " إلى معان أخرى، قوله فى مجموع الفتاوى (٢ / ١٥٠ ، ١٥١)

(وقد روى أنَّ الله كتب اسمه على العرش وعلى ما فى الجنة من الأبواب والقباب والأوراق ، وروى فى ذلك عدة آثار توافق هذه الأحاديث الثابتة التى تبين التنويه باسمه وإعلاء ذكره حينئذ . وقد تقدم لفظ الحديث الذى فى المسند عن ميسرة الفجر لما قيل له متى كنت نبيًّا قال " وآدم بين الروح والجسد ". وقد رواه أبو الحسين بن بشران من طريق الشيخ أبى الفرج بن الجوزى فى الوفا بفضائل المصطفى حدثنا أبو جعفر محمد بن عمرو حدثنا أحمد بن إسحاق بن صالح ثنا محمد بن صالح ثنا محمد بن سنان العوفى ثنا إبراهيم بن طهمان عن يزيد بن ميسرة عن عبد الله بن سفيان عن ميسرة قال قلت: يا رسول الله متى كنت نبيًّا قال " لما خلق الله الأرض واستوى إلى السماء فسواهن سبع سموات وخلق العرش، كتب على ساق العرش محمد رسول الله خاتم الأنبياء، وخلق الله الجنة التى أسكنها آدم وحواء فكتب اسمى على الأبواب والأوراق والقباب والخيام، وآدم بين الروح والجسد فلما أحياه الله تعالى نظر الى العرش فرأى اسمى فأخبره الله أنه سيد ولدك، فلما غرهما الشيطان تابا واستشفعا باسمى إليه " وروى أبو نعيم الحافظ فى كتاب دلائل النبوة ومن طريق الشيخ أبى الفرج حدثنا سليمان بن أحمد ثنا أحمد بن

رشدين ثنا أحمد بن سعيد الفهرى ثنا عبد الله بن اسماعيل المدنى عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن عمر بن الخطاب قال: قال رسول الله " لما أصاب آدم الخطيئة رفع رأسه فقال يا رب بحق محمد إلا غفرت لى، فأوحى إليه وما محمد ومن محمد، فقال يا رب إنك لما أتممت خلقى رفعت رأسى إلى عرشك فإذا عليه مكتوب لا إله إلا الله محمد رسول الله، فعلمت أنه أكرم خلقك عليك إذ قرنت اسمه مع اسمك، فقال نعم قد غفرت لك ، وهو آخر الأنبياء من ذريتك، ولولاه ما خلقتك " فهذا الحديث يؤيد الذى قبله وهما كالتفسير للأحاديث الصحيحة). اهـ كلام ابن تيمية بحروفه.

قلت :

كتابة اسمه الشريف لا خلاف عليها ولا تعارض ولا تنفى خصوصية النبى ﷺ بكونه نبيًّا وآدم بين الروح والجسد ، هذه خصوصية وتلك خصوصية .

وفى الحديثين اللذين ذكرهما ابن تيمية عدة نقاط لم يشر إليها ابن تيمية

النقطة الأولى :

وهى أن النبى ﷺ كتب اسمه عدة مرات (مرتين على الأقل) منهم مرة بعد خلق العرش ، ومرة حين خلق الله الجنة ، كتب اسمه على الأبواب والأوراق والقباب والخيام ، وذلك هو منطوق ومفهوم الحديث .

والنقطة الثانية :

أن العرش مخلوق ، وابن تيمية يقول بحوادث لا أول لها ، حتى أنه رد على ابن حزم حين نقل إجماع المسلمين بأن الله كان ولا شيء معه .

وقال الحافظ ابن حجر فى فتح البارى (١٣ / ٤١٠)
" قوله (كان الله ولم يكن شيء قبله) تقدم فى بدء الخلق بلفظ (ولم يكن شيء غيره) وفى رواية أبى معاوية (كان الله قبل كل شيء) وهو بمعنى (كان الله ولا شيء معه) وهى أصرح فى الرد على من أثبت حوادث لا أول لها من رواية الباب، وهى من مستشنع المسائل المنسوبة لابن تيمية، ووقفت فى كلام له على

هذا الحديث يرجح الرواية التى فى هذا الباب على غيرها، مع أن قضية الجمع بين الروايتين تقتضى حمل هذه على التى فى بدء الخلق لا العكس ، والجمع يقدم على الترجيح بالاتفاق ". اهـ

النقطة الثـــالثة :

وهى أن فى هذين الحديثين دلالة واضحة على استحباب التوسل بالنبى ﷺ سواء باسمه أو بحقه أو بذاته، وهو مذهب لم ينقل قبل ابن تيمية خلافه، وخالف ابن تيمية فى هذا وقال: إنه من الشرك، والعجيب أن ابن تيمية فى فتاويه وكتبه قال تعليقًا على الحـديث الثانى والذى فيه " لما أصاب آدم الخطيئة رفع رأسه فقال يا رب بحق محمد إلا غفرت لى " قال (حديث موضوع) واتهـم عبـد الرحمن بن زيد بن أسلم بأنه يروى الموضوعات فلماذا لم يـسلك هنا نفس المسلك ولماذا سكت ؟.

ولابن تيمية أسلوب عجيب عندما يريد إثبات قضية يؤمن بها ، فانظر ما يقولـه فى عبد الرحمن بن زيد :

قال – مستشهدًا به – فى مجموع الفتاوى (١٥ / ٦٧ ، ٦٨) .

(عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وقد كان إمامًا ، وأخذ التفسير عن أبيه زيد ، وكان زيد إمامًا فيه ، ومالك وغيره أخذوا عنه التفسير ، وأخذه عنه عبد الله بن وهب صاحب مالك وأصبغ بن الفرج الفقيه ، قال فى قوله تعالى :﴿ أَفَمَن كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّهِۦ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ ﴾ (هود ١٧) قال: رسول الله كان على بينة من ربه والقرآن يتلوه شاهد أيضًا لأنه من الله) . اهـ

٥ – ومن الأقوال الشاذة لابن تيمية – التى لم يسبقه إليها أحد وكفر بها من خالفه وهم جمهور الأمة – قوله فى مجموع الفتاوى (٨ / ٢٨٣) ما نصه

(ومن قال إن النبى صلى الله عليه و سلم كان نبيًا قبل أن يوحى إليه فهو كافر باتفاق المسلمين ، وإنما المعنى أن الله كتب نبوته فأظهرها وأعلنها بعد خلق جـسد آدم وقبل نفـخ الروح فيه ، كما أخبر أنه يكتب رزق المولـود وأجلـه وعملـه وشـقاوته وسعادته بعد خلق جسده وقبل نفخ الروح فيـه ، كمـا فى حـديث العرباض بن سارية الذى رواه أحمد وغيره) . اهـ

قلـــــت :

كيف يكفر من قال كما قال النبي ﷺ " كنت نبيًا وآدم بين الروح والجسد"؟

ومن أين نقل اتفاق المسلمين ؟ أفلا يسمى لنا من قال بهذه الادعاءات ، ومـــن سبقه من العلماء ؟ أم أنه أول من عرف ذلك .

وإذا كان من يثبت لرسول الله ﷺ خصــوصية ذكــرها الــنبي ﷺ تحــدثا بنعمة الله عليه ، فكيف الحال بمن نفى عن رسول الله ﷺ خـــصوصية وكينونـــة خصها الله به ولمصلحة من ؟! فانتبه .

تنبيهات على بعض المتعلقات الخاصة بهذا الموضوع

١- لما أخرج ابن سعد فى الطبقات الكبرى (١/١٤٨) حديث " متى كنت نبيًّـــا" صدره بقوله " ذكر نبوة رسول الله ﷺ " . اهـــ

وعندما أخرج الحافظ ابن أبي شيبة فى مصنفه (٧/٣٢٩) حديث " متى كنت نبيًّا " بوبه بقوله " ما جاء فى مبعث النبى ". اهـــ

قال ابن حبان فى الثقات (١/٤٧):

" ذكر تفضل الله على النبى ﷺ بالكرامة والنبوة بين خلق آدم ونفخ الـــروح ". اهـــ

قلـــــت :

كلام ابن حبان واضح .

وقال الحافظ اللالكائى فى اعتقاد أهل السنة (٤/٧٥٣) :

" سياق ما روى فى نبوة النبى ﷺ متى كانت وبما عرفت من العلامات".اهـــ

قال الهيثمى فى مجمع الزوائد (٨/٢٢٣ - ٢٢٤):

(باب قدم نبوته ﷺ ثم ذكر روايات " متى كنت نبيًّا "). اهـــ

قال السيوطى فى الخصائص الكبرى (١/٧):

" باب خصوصية النبى بكونه أول النبيين فى الخلق وتقدم نبوته وأخذ الميثـــاق عليه ". اهـــ

٢ - ذكر ابن تيمية الآية الشريفة ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ ٱلنَّبِيِّـۧنَ مِيثَـٰقَهُمْ وَمِنكَ وَمِن

نُّوحٍ وَإِبْرَٰهِيمَ ...﴾ (الأحزاب ٧) ٢١ مرة وذكرها ابن القيم ٦ مرات ، ولم يقل ابن تيميةً مرة واحدة سبب تقديم ﴿ وَمِنكَ ﴾ على نوح. ولو قيل إن تقديم النبي ﷺ على نوح بسبب أفضليته على نوح (وإجماع أهل السنة والجماعة أن رسول الله ﷺ أفضل النبيين والمرسلين وأفضل خلق الله) فيقال: إن الخليل إبراهيم ﷺ وعلى نبينا أفضل الصلاة وأتم التسليم أفضل من نوح فلم لم يأت ذكره قبل نوح ؟!

٣ – قد يوضح سبب تقديم النبي ﷺ على سيدنا نوح حديث "كنت أول النبيين" وهو ما أخرجه أبو نعيم فى الدلائل عن أبي هريرة عن النبي ﷺ فى قوله تعالى﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ ٱلنَّبِيِّـۧنَ مِيثَـٰقَهُمْ ﴾ (الأحزاب ٧) الآية قال: " كنت أول النبيين فى الخلق وآخرهم فى البعث " فبدأ به قبلهم.(١)

قلت : وهو ثابت من قول قتادة .

٤– ويستأنس لحديث " كنت أول النبيين فى الخلق " حديث الإسراء والمعراج ، أن النبي ﷺ قال لله عز وجل " إنك اتخذت إبراهيم خليلاً وأعطيته ملكًا عظيمًا وكلمت موسى تكليمًا وأعطيت داود ملكًا عظيمًا وألنت له الحديد وسخرت له الجبال وأعطيت سليمان ملكًا وسخرت له الجن والإنس والشياطين وسخرت له الرياح وأعطيت له ملكًا لا ينبغى لأحد من بعده وعلمت عيسى التوراة والإنجيل وجعلته يبرئ الأكمه والأبرص ويحيى الموتى بإذنك وأعذته وأمه من الشيطان الرجيم فلم يكن للشيطان عليهما سبيل فقال له الرب عز وجل: وقد اتخذتك خليلاً وهو مكتوب فى التوراة حبيب الرحمن وأرسلناك إلى الناس كافة بشيرًا ونذيرًا وشرحت لك صدرك ووضعت عنك وزرك ورفعت لك ذكرك فلا أُذْكَرُ إلا ذُكِرْتَ معى

١– حديث " كنت أول النبيين فى الخلق " أخرجه الطبرى فى تفسيره (٢١ /١٢٥ ، ١٢٦) وأبو نعيم فى دلائل النبوة (١/ ٤٢) والبغوى فى تفسيره (٣/ ٥٠٨) وعزاه السيوطي فى الدر المنثور (٦/ ٥٦٩ ، ٥٧٠) للحسن بن سفيان وابن أبي حاتم وابن مردويه وأبو نعيم فى الدلائل والديلمى وابن عساكر. قلت: وأخرجه أيضًا تمام الرازى فى فوائده ٣ (٢/ ١٥) قال ابن كثير فى تفسيره (٣/ ٤٧٠): سعيد بن بشير فيه ضعف وقد رواه سعيد بن أبي عروبة عن قتادة به مرسلاً وهو أشبه ورواه بعضهم عن قتادة موقوفًا والله أعلم " اهـ . قلت: قال الذهبي: فى ذكر من اختلف العلماء ونقاد الحديث فيه (١/ ٨٧ ، ٨٨) سعيد بن بشير قال فيه شعبة: مأمون فخذوا منه ، وقال: صدوق اللسان. قال أبو حفص بن شاهين: القول عندى قول شعبة ؛ لأنهما متقاربان فى الوقت ". قلت: وقد تابعه خليد بن دعلج ولكنه ضعيف أيضًا ، وهذا الحديث يعتبر حسنًا خاصة إذا اعتبرنا له شاهدًا وهو الحديث الذى يليه ..

وجعلت أمتك خير أمة أخرجت للناس وجعلت أمتك أمة وسطًا وجعلت أمتك هم الأولين وهم الآخرين وجعلت أمتك لا تجوز لهم خطبة حتى يشهدوا أنك عبدي ورسولي وجعلت من أمتك أقوامًا قلوبهم أناجيلهم وجعلتك أول النبيين خلقًا وآخرهم بعثًا وأولهم يقضى له وأعطيتك سبعًا من المثاني لم يعطها نبي قبلك وأعطيتك خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش لم أعطها نبيًا قبلك وأعطيتك الكوثر... " [1] إلى آخر الحديث .

٥- حديث " أي شيء كان أول أمر نبوتك "

عن أبي مريم سنان قال : أقبل أعرابي من بهز حتى أتى رسول الله ﷺ وهو قاعد عند حلقة من الناس ، قال ألا تعلمني شيئًا تعلمه وأجهله وينفعني ولا يضرك ؟ فقال الناس: مه مه اجلس فقال النبي ﷺ " دعوه وإنما سأل الرجل ليعلم فأفرجوا له حتى جلس " فقال: أي شيء كان أول أمر نبوتك ؟ فقال: "أخذ الله عز وجل مني الميثاق كما أخذ من النبيين ميثاقهم" وتلا ﴿ وَمِنكَ وَمِن نُّوحٍ وَإِبْرَٰهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَى ٱبْنِ مَرْيَمَ ۖ وَأَخَذْنَا مِنْهُم مِّيثَٰقًا غَلِيظًا ﴾ (الأحزاب ٧) وبشر بي المسيح عيسى بن مريم ورأت أم رسول الله ﷺ في منامها أنه خرج من بين رجليها سراج أضاءت لها منه قصور الشام فقال الأعرابي : ها وأدنا رأسه منه وكان في سمعه شيء فقال رسول الله ﷺ " ووراء ذلك ووراء ذلك مرتين أو ثلاثاً " [2]

---

١ - حديث " جعلتك أول النبيين خلقًا وآخرهم بعثًا " رواه الطبري في تفسيره (١٠/١٥)، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (٧٢/١): " رواه البزار ورجاله موثقون إلا أن الربيع بن أنس قال عن أبي العالية أو غيره فتابعيه مجهول "، وقد أعل ابن كثير هذا الحديث بأبي جعفر الرازي، وأبو جعفر الرازي قال: الحافظ في الميزان (٣٨٥/٥) " صالح الحديث، وقال ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل (٢٨٠/٦): " سئل يحيى بن معين عن أبي جعفر الرازي فقال: صالح نا عبد الرحمن قال ذكره أبي عن إسحاق بن منصور عن يحيى بن معين انه قال: أبو جعفر الرازي ثقة ، نا عبد الرحمن قال سمعت أبي يقول: أبو جعفر الرازي ثقة صدوق صالح الحديث "، وفي الكواكب النيرات (٨٨/١): " قال يحيى بن معين: صالح وعنه يكتب حديثه لكنه يخلط وعنه الحكم بتوثيقه وأطلق ابن المديني ومحمد بن عبد الله بن عمار الموصلي القول بتوثيقه وأطلق أبو حاتم القول بتوثيقه وصدقه وصلاح حديثه ووثقه محمد بن سعد وقال ابن عدى : له أحاديث صالحة وقد روى عنه الناس وأحاديثه عامتها مستقيمة وأرجو أنه لا بأس به . قال بن المديني ثقة كان يخلط " .

٢ - أخرجه ابن أبي عاصم في السنة (١٧٨/١)، والطبراني في الكبير(٣٣٣/٢٢)، قال الهيثمي في المجمع (٢٢٣/٨): رواه الطبراني ورجاله وثقوا. وقد تكلم فيه الألباني بسبب حجر بن حجر وادعى أنه لم يوثقه إلا ابن حبان. قلت: حجر بن حجر مقبول كما قال الحافظ في التقريب (١/ ١٥٤ رقم ١١٤٣) ونقل في التهذيب (١٨٨/٢ رقم ٣٩٢) " توثيق الحاكم وابن حبان في الثقات وقول ابن القطان لا يعرف

٦- إذا صح الحديث فهو مذهبي ونؤمن بما جاء عن الله على مراد الله ونؤمن بما جاء عن رسول الله ﷺ على مراد رسول الله ﷺ .. هكذا قال الشافعي .

ونحن نقول: قال رسول الله ﷺ "كنت نبيًّا وآدم بين الروح والجسد".

ونقول: صلى الله عليك وسلم ما أجملك يا رسول الله وما أكملك وما أعظمك.

وصل اللهم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

= " قلت: إن لم يعرفه ابن القطان فقد عرفه غيره. قال أبو نعيم في المسند المستخرج على صحيح الإمام مسلم (٣٦/١) في تعليقه على حديث عن العرباض بن سارية: وقد روى هذا الحديث عن العرباض بن سارية ثلاثة من تابعي الشام معروفين مشهورين عبد الرحمن بن عمرو السلمي وحجر بن حجر ويحيى بن أبي المطاع وثلاثتهم من معروفي تابعي الشام فسماه أبو نعيم من تابعي الشام المعروفين المشهورين .

والغريب أن الألباني لم يلتفت إلى أن حجر بن حجر لم ينفرد به فقد تابعه حجر بن مالك عن أبي مريم في مسند الشاميين (٩٨/٢) وحجر بن مالك ذكره ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل (٢٦٧/٣) وقال: حجر بن مالك سنان ويقال حجر بن مالك بن أبي مريم شامي روى عن أبي مريم صاحب النبي ﷺ وقبيصة بن ذؤيب روى عنه أبو بكر بن أبي مريم سمعت أبي يقول ذلك وذكره ابن حبان في الثقات (٢٣٥/٦).

٨٧ - الاختيارات السلبية لابن تيمية

ونقصد بالاختيارات السلبية هنا المسائل التى رجح فيها دائما جانبا واحدا، بمعنى أن كل عالم له مسائل يشذ بها مرة إفراطًا ومرة تفريطًا، ولكن الملاحظ أن ابن تيمية سلك سلوكا واحدا وهو النفى وإن كانت هذه المسائل ليست من صلب العقيدة والفقه ولكنها تكون نسيجا قويا فى أفكار من يريد أن يبدع بقية أمة النبى ﷺ. وإن شاء الله سوف نؤلف فى هذه المسائل كتابا خاصا .

من هذه المسائل :

تسفيه ابن تيمية لمن يقول بإسلام أبوى النبى ﷺ - وتخطئة من يقول بإسلام قرين النبى ﷺ - منعه من عمل ختمة أو إهداء ثواب القراءة للنبى ﷺ - كلامه على عدم وجوب الصلاة على النبى ﷺ وأهل بيته - منعه من صرف النذر لغرفة النبى ﷺ - تسفيهه من يقول بالاحتفال بمولد النبى ﷺ - منعه من جواز رؤية النبى ﷺ ربه بالعين فى الإسراء والمعراج - تفضيله ليلة القدر على ليلة المعراج .

وفى عجالة سريعة سنذكر بعض الملاحظات على نقطة إسلام أبوى النبى ﷺ وإسلام قرين النبى ﷺ .

٨٨ - إسلام أبوى النبى ﷺ

ردا على سؤال " هل صح عن النبى أن الله تبارك وتعالى أحيا له أبويه حتى أسلما على يديه ثم ماتا بعد ذلك ؟ قال ابن تيمية فى مجموع فتاويه (٤/٣٢٤) فأجاب :

(لم يصح ذلك عن أحد من أهل الحديث ... لأن ظهور كذب ذلك لا يخفى على متدين) . اهـ

قلت :

١ـ وهل شرط التدين أن يكفر المتدين أبوى النبى ﷺ ؟ أم هذه طريقة للتخويف وغسيل المخ ؟ على كل حال ذهب أقوام كثيرون إلى أن أبوى النبى ﷺ مؤمنان ، وأبسط دليل هو أنهما من أهل الفترة وقال تعالى: ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولاً ﴾ (الإسراء ١٥) وكما قلنا سوف نستعرض هذه المسألة فى كتاب آخر إن شاء الله .

٢ـ أخرج الحافظ ابن عساكر فى تاريخ دمشق (٢/٣٢١) عن على هو ابن أبى جملة قال " قال عمر بن عبد العزيز لسليمان بن سعد: قد بلغنى أن أبا فلان عاملنا كان زنديقا، قال: وما يضرك يا أمير المؤمنين كان أبو النبى كافرا فما ضره، فغضب غضبا شديدا وقال: ما وجدت له مثلا إلا النبى فعزله ". اهـ

ونحذر الذين لا دين لهم إلا باعتقاد ما يؤذى النبى ﷺ بالكلام فيه ، وينسون قول النبى ﷺ " لا تؤذوا المسلم بشتم الكافر " فلو كان والعياذ بالله حال أبوى النبى ﷺ كما يقول ابن تيمية وأتباعه لوجب على ابن تيمية وأتباعه عدم تجاوز حدود الأدب مع النبى ﷺ .

ولا ندرى ما الذى يضيرهم فيمن يعتقد إيمان أبوى النبى ﷺ .
هم من داخلهم ـ وجدوا دليلا أو لم يجدوا دليلا أو الدليل له صارف أو دليل قطعى ـ لهم اعتقادهم فما يحزنهم ممن يعتقد بإسلام أبوى النبى ﷺ وقتالهم على إثبات العكس .

٣ـ إختار الله له لوالد النبى ﷺ اسم عبد الله، فلماذا يريد ابن تيمية وأتباعه ألا يكون عبد الله ؟! هو عبدا لله وإذا كفر عبد الله فمن يؤمن عبد الطاغوت ؟؟

أما السيدة آمنة فكانت من أهل اليقين وهى التى طمأنت حليمة السعدية قالت لها : فتخوفنما عليه كلا والله إن لابنى هذا لشأنا، ألا أخبركما عنه إنى حملت به فلم أر حملا قط كان أخف ولا أعظم بركة منه، ثم رأيت نورا كأنه شهاب خرج منى حين وضعته أضاءت لى أعناق الإبل ببصرى، ثم وضعته فلما وقع واضعا يديه رافعا رأسه إلى السماء دعاه والحقا بشأنكما.

والحديث قال فيه الهيثمى فى المجمع (٨/٢٢٢) " رجاله ثقات ".

فهى تعرف الإشارة ورفع الرأس رضى الله عنها .

٤ــ قال النبى ﷺ فى حنين بعد فتح مكة " أنا النبى لا كذب أنا ابن عبد المطلب" فهل يفتخر النبى ﷺ بمشرك أو كافر ؟!

وإليك جملة من أهل العلم ممن يعتقدون أن أبوى النبى ﷺ مؤمنان :

الحافظ ابن شاهين والحافظ أبو بكر البغدادى والامام الرازى والسهيلى والقرطبى وابن سيد الناس والمحب الطبرى وحافظ الشام ابن ناصر الدين والحافظ السيوطى والمناوى والعجلونى وابن عابدين (صاحب الحاشية) وغيرهم وغيرهم .

قال العجلونى فى كشف الخفاء (١ / ٦٥) :

" وقال الشهاب الخفاجى فى آخر كتابه المجالس لما قرأت ما قاله علماء الحديث فى الخصائص النبوية أنه لا تلج النار جوفا فيه قطرة من فضلاته عليه الصلاة والسلام فقال: من كان عندنا إذا كان هذا فكيف تعذب أرحام حملته .

فأعجبنى كلامه ونظمته بقولى :

لوالدى طه مقام على ... فى جنة الخلد ودار الثواب

فقطرة من فضلات له ... فى الجوف تنجى من أليم العقاب

فكيف أرحام له قد غدت ... حاملة تصلى بنار العذاب

(انتهى كلام العجلونى) .

٨٩- إسلام قرين النبى ﷺ

قال ابن تيمية فى منهاجه (٨/٢٧١):

(وفى الصحيح عن عائشة قالت يا رسول الله أو معى شيطان قال " نعم " قالت ومع كل إنسان قال " نعم " ومعك يا رسول الله قال " نعم ولكن ربى أعاننى عليه حتى أسلم " والمراد فى أصح القولين استسلمَ وانقاد لى، ومن قال حتى أسلم أنا فقد حرف معناه، ومن قال الشيطان صار مؤمنا فقد حرف لفظه وقد قال موسى لما قتل القبطى ﴿ هَٰذَا مِنْ عَمَلِ ٱلشَّيْطَٰنِ إِنَّهُۥ عَدُوٌّ مُّضِلٌّ مُّبِينٌ ﴾ (القصص ١٥)).اهـ

وقال ابن تيمية فى فتاويه (١٧/٥٢٣):

(وكان ابن عيينة يرويه فأسلم بالضم و يقول إن الشيطان لا يسلم لكن قوله فى الرواية الأخرى " فلا يأمرنى إلا بخير " دل على أنه لم يبق يأمره بالشر وهذا إسلامه و إن كان ذلك كناية عن خضوعه و ذلته لا عن إيمانه بالله) .اهـ

قلـــت :

انظر إلى أدب الإمام أحمد، جاء فى كتاب السنة للخلال (١/١٩٠ ، ١٩١):

"وأخبرنا أبو بكر المروذى قال: قال أبو عبد الله قال النبى ما منكم من أحد إلا ومعه شيطان، قالوا: ولا أنت يا رسول الله قال: ولا أنا إلا أن الله أعاننى عليه فأسلم. قال أبو عبد الله (يعنى أحمد بن حنبل): لا أدرى هو يسلم منه أو إبليس أسلم قلت إن قوما يقولون إن النبى سلم منه قال لا أدرى ". اهـ

وفى نفس الصفحة قال الخلال:

" سألت أحمد بن يحيى النحوى ثعلب عن قوله إلا أن الله أعاننى عليه فأسلم الشيطان أسلم أو النبى قال أنا أسلم منه قال الشيطان أسلم ". اهـ

قلـــت :

وثعلب هو النحوى الشهير ولا غرو فى قوله، فقد قال الذهبى فى سير أعلام النبلاء (١٤/٦) " قال ابن مجاهد رأيت النبى ﷺ فى المنام فقال لى: أقرئ أبا العباس السلام وقل له إنك صاحب العلم المستطيل " . اهـ

قال الخطابى فى إصلاح غلط المحدثين (١/١٣٥ ، ١٣٦):

"عامة الرواة يقولون الراوى على مذهب الفعل الماضى يريدون أن الشيطان قد

أسلم إلا سفيان بن عيينة فإنه يقول الراوى وإنما المعنى أسلم من شره وكان يقول الشيطان لا يسلم " . اهـ

قلت:

ومعنى ذلك أن جمهور الرواه على اعتقاد إسلام قرين النبى ﷺ .

وفى تحفة الأحوذى (٤/٢٨٢):

" قال سفيان فالشيطان لا يسلم يعنى قوله الراوى ليس بصيغة الماضى حتى يثبت إسلام الشيطان فإن الشيطان لا يسلم قال فى المجمع وهو ضعيف فإن الله تعالى على كل شيء قدير فلا يبعد تخصيصه من فضله بإسلام قرينه " . اهـ

قلت :

ابن تيمية ذكر فعل الشيطان مع نبى الله موسى قبل بعثته وفعل الشيطان مع غلام موسى ويقارن ذلك بالنبى ﷺ فإنا لله وإنا إليه راجعون ولا يخطر ببال ابن تيمية أنها خصوصية للنبى ﷺ .

فإن قلت: قال ابن تيمية بقول غيره من العلماء فلماذا تتحامل عليه؟ قلت لك: أنا لا أتحامل عليه، اقرأ جيدا ما استدل به وأنت تعلم ما أقول. ثم إن كل عالم له نقاط إيجابية ونقاط سلبية، ولا نرى لابن تيمية سبق فى النقاط الإيجابية ولكن له السبق فى الكلام بما لم يقله أحد من قبله.

قال الحافظ فى الفتح (١/٤٣٩):

" وذكر اثنتين مما تقدم وله من حديث ابن عباس رفعه فضلت على الأنبياء بخصلتين كان شيطانى كافرا فأعاننى الله عليه قال الراوى: ونسيت الأخرى، قلت: فينتظم بهذا سبع عشرة خصلة ويمكن أن يوجد أكثر من ذلك لمن أمعن التتبع وقد تقدم طريق الجمع بين هذه الروايات وأنه لا تعارض فيها وقد ذكر أبو سعيد النيسابورى فى كتاب أن عدد الذى اختص به النبى ﷺ عن الأنبياء ستون خصلة". اهـ

قلت:

يقصد حديث البزار قال الهيثمى فى المجمع (٨/٢٢٥): " رواه البزار وفيه إبراهيم بن صرمة وهو ضعيف ". اهـ

المهم أن الحافظ استدل به فهو عنده على الأقل ليس بشديد الضعف.

٩٠ - عند الإمام أحمد وأصحابه من انتقص الصحابة فهو زنديق
فما حكم من ينتقص الصحابة عندكم يا أتباع ابن تيمية ؟

قال ابن تيمية فى منهاجه (٨ / ٣٣٥):

(ولا ريب أن الإجماع المعتبر فى الإمامة لا يضر فيه تخلف الواحد والاثنين والطائفة القليلة، فإنه لو اعتبر ذلك لم يكد ينعقد إجماع على إمامة، فإن الإمامة أمر معين فقد يتخلف الرجل لهوى لا يعلم كتخلف سعد؛ فإنه كان قد استشرف إلى أن يكون هو أميراً من جهة الأنصار، فلم يحصل له ذلك فبقى فى نفسه بقية هوى).اهـ

قلت :

سوف يرد النبى ﷺ وينافح عن أصحابه فيمن اغتاهم وتنقصهم، ونقول: لا تعليق إلا بما قاله الإمام مالك وأحمد وأهل السنة والجماعة. وكما ذكرنا من قبل.

قال الحسينى فى الإكمال (١ / ٦٥٠):

" قال ثابت بن عبد الله بن الزبير قال المهدى: ما تقول فيمن ينتقص الصحابة ؟ قلت: زنادقة لأنهم ما استطاعوا أن يصرحوا بنقص رسول الله ﷺ فتنقصوا أصحابه فكأنهم قالوا كان يصحب صحابة السوء ". اهـ

وقال أبو نعيم فى الحلية (٦ / ٣٢٧):

" قال أبو عروة: كنا عند مالك بن أنس فذكروا رجلاً ينتقص أصحاب رسول الله ﷺ، فقرأ مالك هذه الآية ﴿ مُّحَمَّدٌ رَّسُولُ ٱللَّهِ ۚ وَٱلَّذِينَ مَعَهُۥٓ أَشِدَّآءُ ﴾ (الفتح ٢٩) حتى بلغ ﴿ يُعْجِبُ ٱلزُّرَّاعَ لِيَغِيظَ بِهِمُ ٱلْكُفَّارَ ﴾ (الفتح ٢٩) فقال مالك: من أصبح فى قلبه غيظ على أحد من أصحاب رسول الله ﷺ فقد أصابته " . اهـ

وأورد الخلال فى السنة (٢ / ٤٤٨) قال:

"وقال رجل للإمام أحمد بن حنبل: لى خال ذكر أنه ينتقص معاوية فقال الإمام أحمد مبادرا لا تأكل معه ". اهـ

وأورد أيضاً فى السنة (٢ / ٤٧٧) قال:

" وقال الإمام أحمد أيضاً: من تنقص أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ فلا

ينطوى إلا على بلية وله خبيئة سوء ". اهـ

وأورد أيضاً فى السنة (٣ / ٥١١ ، ٥١٢) قال:

" وقيل للإمام أحمد: ما تقول فيمن زعم أنه مباح لـه أن يـتكلم فى مـساوئ أصحاب رسول الله ﷺ ؟ فقال: هذا كلام سوء ردىء، يجانبون هؤلاء القوم ولا يجالسون، ويبين أمرهم ". اهـ

وأورد الخطيب فى الكفاية (١ / ٤٩):

عن أبي زرعة " إذا رأيت الرجل ينتقص أحداً من أصـحاب رسـول الله ﷺ فاعلم أنه زنديق ". اهـ

قال الحافظ اللالكائى فى اعتقاد أهل السنة (١ / ١٦٢):

" ومن انتقص أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ أو أبغضه لحدث كان منه، أو ذكر مساوئه كان مبتدعاً حتى يترحم عليهم جميعاً، ويكون قلبه لهم سليماً ". اهـ

قلـت :

احكم بنفسك على ابن تيمية وراجع ما قاله فى حق السيدة فاطمـة والـسيدة خديجة والسيدة عائشة والإمام على وسيدى شباب أهل الجنة الحـسن والحـسين وعلى زين العـابدين وجعفـر الصادق وعلى بن موسى الرضا وسعد بن عبـادة وعبد الله بن عمر رضى الله عنهم أجمعين .

٩١ - ابن تيمية يتهم عبد الله بن عمر رضى الله عنهما وكل من تبرك وصلى فى آثار ومصليات النبى ﷺ ويقول (فاعل ذلك متشبه بالنبى فى الصورة ، ومتشبه باليهود والنصارى فى القصد الذى هو عمل القلب)

ومن أخطاء ابن تيمية فى حق رسول الله ﷺ – وأيضًا فى حق أصحابه وفى حق أمته – ما ادعاه فى تبديع الصحابى الجليل عبد الله بن عمر بن الخطاب؛ وذلك لشدة اتباعه وتحريه المواضع التى صلى فيها رسول الله ﷺ .

قال ابن تيمية فى حق عبد الله بن عمر رضى الله عنهما – فى تسننه هذا بالحرف الواحد : (بل هو مما ابتدع) وأن الصحابة لم يكونوا يلتفتون إلى شيء من ذلك – يعنى آثار ومصليات النبى ﷺ – وأن ذلك من البدع المحدثة.

خالف ابن تيمية بذلك إجماع الأمة – كما نقله الإمام النووى – وابتدع فهماً شاذاً لم يقله أحد من قبل.

لو اتبع ابن تيمية مذهب إمامه أحمد بن حنبل لأراح واستراح، ولكنها شهوة التخطئة لكبار الصحابة، والتفرد بما لم يقله أحد من قبله، وقلب الأدلة، وحجبها، وتحريفها أيضاً كما سنبينه بالدليل إن شاء الله.

ولم يجعل ابن تيمية مصليات النبى ﷺ من الأهمية بمكان ولا حتى كبئر ناقة صالح التى أمر النبى ﷺ الصحابة أن يترلوا ويأخذوا من مائها ليشربوا منه ويعجنوا به عجينهم كما فى صحيح البخارى وغيره.

ولا جعل مصليات النبى كالسرحة – وهى شجرة كبيرة – التى سر تحتها سبعون نبياً.

وكان النبى ﷺ يدل ابن عمر على مكانها ويكلمه على فضلها ويشير عليه بإتيانها.

وترى فى هذه المسألة عدة افتراءات من ابن تيمية لعمر بن الخطاب، ومن ضمنها سب كعب الأحبار، واتهامه بقطع الشجرة التى بويع النبى ﷺ تحتها ورضى الله عن المؤمنين تحتها. وهذا تحريف لذاكرة الأمة ومخالف لما ثبت فى صحيح البخارى فى بحث الصحابة والتابعين كما سيأتى إن شاء الله ..

وحسبنا الله ونعم الوكيل

قال ابن تيمية فى كتابه " اقتضاء الصراط " (٣٩٠/١) ـ فى حق ابن عمر الصحابي الجليل بعد ما ذكره بالاسم فى تحريه الصلاة فى مصليات النبى ﷺ ـ ما نصه:

(وتحرى هذا ليس من سنة الخلفاء الراشدين بل هو مما ابتدع ، وقول الصحابي وفعله إذا خالفه نظيره ليس بحجة ، فكيف إذا انفرد به عن جماهير الصحابة). اهـ بحروفه

وأكد ذلك فى نفس الكتاب (١ / ٤٢٦) بما نصه:

(لم يكونوا يلتفتون إلى شيء من ذلك ، علم أنه من البدع المحدثة التى لم يكونوا يعدونها عبادة وقربة وطاعة. فمن جعلها عبادة وقربة وطاعة فقد اتبع غير سبيلهم وشرع من الدين ما لم يأذن به الله). اهـ بحروفه

وقال ابن تيمية فى مجموع فتاويه (١ / ٢٨١):

(تخصيص ذلك المكان بالصلاة من بدع أهل الكتاب التى هلكوا بها ، ونهى المسلمين عن التشبه بهم فى ذلك ، ففاعل ذلك متشبه بالنبى فى الصورة ، ومتشبه باليهود والنصارى فى القصد الذى هو عمل القلب). اهـ

واستدل ابن تيمية على تبديع ابن عمر رضى الله عنه الصحابى الجليل ببعض الشبه المخالفة لما ورد فى البخارى ومسلم وكتب الأحاديث المعتمدة والمشهورة.

فمما استدل به فى كتابه اقتضاء الصراط (١ / ٣٨٦) ، مجموع الفتاوى (١٥ / ١٥٣) قال :

(ثبت عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه كان فى سفر فرأى قومًا ينتابون مكانًا يصلون فيه فقال: ما هذا ؟ قالوا هذا مكان صلى فيه رسول الله ﷺ، فقال: ومكان صلى فيه رسول الله ﷺ أتريدون أن تتخذوا آثار أنبيائكم مساجد، إنما هلك من كان قبلكم بهذا، من أدركته الصلاة فيه فليصل وإلا فليمض. ولما دخل بيت المقدس وأراد أن يبنى مصلى المسلمين قال لكعب: أين أبنيه؟ قال: ابنه خلف الصخرة، قال: خالطتك يهودية يا ابن اليهودية بل أبنيه أمامها). اهـ

قُلــت :

وأرد عليه بنفس أسلوبه:

١- الأثر الأول الذى نسبه إلى سعيد بن منصور – كما فى اقتضاء الصراط (٣٨٦/١) ، وإن كان عمر رضى الله عنه قد ورد عنه فى مسند أحمد ما يخالف ذلك كما سنبينه بعد قليل – نقول:

هذا الأثر لم يروه أهل السنن المعروفة – كسنن أبي داود والنسائى وابن ماجه والترمذى – ولا أهل المسانيد المعروفة – كمسند أحمد ونحوه – ولا أهل المصنفات – كموطأ مالك وغيره.

تنبيه:

جملة (لم يروه أهل السنن حتى كلمة مالك وغيره) ذكرها ابن تيمية فى تضعيف حديث زيارة قبر النبى ﷺ فى مجموع الفتاوى (٣٥٦/٢٤)

تنبيه آخر:

هذا الأثر ذكره ابن تيمية خمسة عشر مرة ، منهم سبع مرات بلفظ (آثار أنبيائهم) وثمانية بلفظ (آثار أنبيائكم) فيا ترى كم حديثاً أورده فى خصائص النبى ﷺ أو أهل بيته .. فانتبه.

٢ – أيترك ابن تيمية استدلال البخارى وتبويبه – فقد بوب فى صحيحه (١٨٣/١ رقم ٤٦٩ ، ٤٧٠): باب المساجد التى على طرق المدينة والمواضع التى صلى فيها النبى ﷺ – ويستدل بأثر عند سعيد بن منصور، ولو ضاعت سنن سعيد بن منصور أو بعض كتب السنن الغير مشهورة كمصنف عبد الرزاق وابن أبي شيبة أتكون الشريعة ناقصة ؟! والمحققون يعلمون كم من المصنفات فقد من المكتبة الإسلامية كمسند بقى بن مخلد.

٣ – هذا الأثر لم أره فى سنن سعيد بن منصور، ولكن وجدته فى مصنف ابن أبي شيبة (٢ / ١٥١ – رقم ٧٥٥٠) وفى مصنف عبد الرزاق (٢ / ١١٨ – رقم ٢٧٣٤).

٤ – هذا الأثر لا يدل على ما يريد إفهامه ابن تيمية للأمة ، ولبيان ذلك نسوق شرح وتوضيح الحافظ ابن حجر العسقلانى فى كتابه فتح البارى فى شرح صحيح البخارى (١ / ٥٦٩) على هذا الباب

" باب المساجد التى على طرق المدينة – أى فى الطرق التى بين المدينة

النبويه ومكة. وقوله: والمواضع، أى: الأماكن التى تجعل مساجد. ومحصل ذلك أن ابن عمر كان يتبرك بتلك الأماكن وتشدده فى الاتباع مشهور، ولا يعارض ذلك ما ثبت عن أبيه أنه رأى الناس فى سفر يتبادرون إلى مكان فسأل عن ذلك فقالوا: قد صلى فيه النبى ﷺ، فقال: من عرضت له الصلاة فليصل وإلا فليمض، فإنما هلك أهل الكتاب لأنهم تتبعوا آثار أنبيائهم فاتخذوها كنائس وبيعاً - لأن ذلك من عمر محمول على أنه كره زيارتهم لمثل ذلك بغير صلاة، أو خشى أن يشكل ذلك على من لا يعرف حقيقة الأمر فيظنه واجباً، وكلا الأمرين مأمون من ابن عمر وقد تقدم حديث عتبان وسؤاله النبى ﷺ أن يصلى فى بيته ليتخذه مصلى، وإجابة النبى ﷺ إلى ذلك فهو حجة فى التبرك بآثار الصالحين ". اهـ

٥ - ألا يعلم ابن تيمية أن الخليفة الراشد السادس عمر بن عبد العزيز هو الذى بنى المساجد والأماكن التى صلى فيها النبى ﷺ بالمدينة - كما نقل ذلك ابن حجر فى فتح البارى (٥٧١/١) - وأن عمر بن عبد العزيز حين بنى مسجد المدينة سأل الناس وهم يومئذ متوافرون عن ذلك - وهذا يعتبر إجماع سكوتى - ثم بناها بالحجارة المنقوشة المطابقة، وقد عين عمر بن شبة منها شيئاً كثيراً لكن أكثره فى هذا الوقت قد اندثر - فى زمن ابن حجر (المتوفى سنة ٨٥١ هـ) -.

وإذا كان ابن تيمية بدع ابن عمر الصحابى الجليل ، أيتورع عن تبديع عمر بن عبد العزيز الخليفة السادس الراشد ؟

أما بالنسبة للأثر الثانى الذى استدل به ابن تيمية فنقول :

إنه دليل على قلب ابن تيمية للأدلة وحجبها وتحريفها ، فقد ساق ابن تيمية الحوار الذى دار بين أمير المؤمنين عمر بن الخطاب وكعب الأحبار ، وذكره فى عدة كتب فقال فى الفتاوى الكبرى (٤ / ٣٧٣) ما نصه:

(وعمر بن الخطاب لما فتح البلد قال لكعب الأحبار: أين ترى أن أبنى مصلى المسلمين ؟ قال: ابنه خلف الصخرة، قال: خالطتك يهودية يا ابن اليهودية،

بل أبنيه أمامها، فإن لنا صدور المساجد فبنى هذا المصلى الذى تسميه العامة الأقصى). اهـ

وقال فى مجموع الفتاوى (١٥/١٥٣) (ولما دخل بيت المقدس وأراد أن يبنى مصلى المسلمين قال لكعب: أين أبنيه؟ قال ابنه خلف الصخرة. قال خالطتك يهودية يا ابن اليهودية

بل أبنيه أمامها). اهـ

وقال فى مجموع الفتاوى (٢٧/١٢): (وقال لكعب الأحبار: أين ترى أن نبنى مصلى المسلمين ؟ فقال : خلف الصخرة فقال

يا ابن اليهودية

خالطتك يهودية بل أبنيه أمامها فإن لنا صدور المساجد). اهـ

وقال فى مجموع الفتاوى (٢٧ / ١٣٦): (وعمر بن الخطاب لما فتح البلد قال لكعب الأحبار أين ترى أن أبنى مصلى المسلمين ؟ قال ابنه خلف الصخرة . قال : خالطتك يهودية

يا ابن اليهودية

بل أبنيه أمامها فإن لنا صدور المساجد فبنى هذا المصلى). اهـ

وقال فى اقتضاء الصراط (١/٤٣٤): (ثم قال لكعب الأحبار: أين ترى أن أبنى مصلى المسلمين ؟ فقال ابنه خلف الصخرة . فقال :

يا ابن اليهودية

خالطتك يهودية – أو كما قال – فقال عمر أبنيه فى صدر المسجد فإن لنا صدور المساجد فبناه فى قبلى المسجد) . اهـ

وتابعه أيضاً تلميذه ابن قيم الجوزية فقال فى كتابه نقد المنقول (١ / ٧٩):
" ولما أراد أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه أن يبنى المسجد الأقصى استشار الناس هل يجعله أمام الصخرة أو خلفها فقال له كعب : يا أمير المؤمنين ابنه خلف الصخرة ، فقال : يا ابن اليهودية خالطتك اليهودية ، بل أبنيه أمام الصخرة حتى لا يستقبلها المصلون " فبناه حيث هو اليوم. اهـ

وقال فى المنار المنيف (١ / ٨٨ – رقم ١٥٨):
" ولما أراد أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه أن يبنى المسجد الأقصى

استشار الناس هل يجعله أمام الصخرة أو خلفها، فقال له كعب: يا أمير المؤمنين ابنه خلف الصخرة فقال: يا ابن اليهودية خالطتك اليهودية، بل أبنيه أمام الصخرة حتى لا يستقبلها المصلون " فبناه حيث هو اليوم. اهـ

قلت :

هذه مفاجأة وكارثة، وإن شئت قلت: كارثتين، وإن شئت قلت: أكثر وأكثر.

المفاجأة الأولى أو الكارثة الأولى:

فى أى كتب الحديث نقل ابن تيمية وابن القيم هذه الحادثة بهذا السياق الذى نقله ابن تيمية خمس مرات وابن القيم مرتين – أى مع سبق الإصرار والترصد .

فإن هذا الأثر مذكور بسياق آخر مخالف تماماً لما ذكره ابن تيمية وحرّفه، حيث روى الإمام أحمد فى مسنده (١/٣٨ رقم٢٦١) والضياء المقدسى فى المختارة (١ / ٣٥٠ ، ٣٥١ برقم ٢٤١) وابن عساكر فى تاريخ دمشق (٦٦ / ٢٨٥ ، ٢٨٦) وابن قدامة فى فضائل بيت المقدس (١/٨٧ رقم ٥٧) ونسبه ابن حجر فى الإصابة (٧ / ٢١٢) – فى ترجمة الصحابى أُبى بن كعب منسوب – إلى يعقوب بن شيبة، وقال ابن كثير فى البداية والنهاية (٧ / ٥٨) إسناده جيد ما نصه:

" عن أبى سنان عن عبيد بن آدم وأبى مريم وأبى شعيب أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان بالجابية فذكر فتح بيت المقدس، قال فقال أبو سلمة: فحدثنى أبو سنان عن عبيد بن آدم قال سمعت عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول لكعب: أين ترى أن أصلى فقال: إن أخذت عنى صليت خلف الصخرة فكانت القدس كلها بين يديك، فقال عمر رضى الله عنه: ضاهيت اليهودية، لا ولكن أصلى حيث صلى رسول الله ﷺ، فتقدم إلى القبلة فصلى، ثم جاء فبسط رداءه فكنس الكناسة فى رداءه وكنس الناس ". انتهى لفظ الحديث عند جميع الرواة.

قلت:

سبحان الله إذا عرف السبب بطل العجب .. لما رأى ابن تيمية فى رواية أحمد والضياء المقدسى كلمة أمير المؤمنين " أصلى حيث صلى رسول الله ﷺ " وجدها هدم كل ما قاله ، واستدل به.

فهذا أمير المؤمنين يفعل فعل ابنه عبد الله بن عمر - الذى بدعه ابن تيمية وقال خالفه أبوه والصحابة والحق مع الصحابة ، وأظهر المسألة وكأن فيها خلافاً وليس فيها خلاف أصلاً إلا فى ذهن ابن تيمية وأتباعه - ويصلى عمر بن الخطاب حيث صلى رسول الله ﷺ ، وبدلاً من أن يعترف ابن تيمية بتقصيره ، ومحاولته طمس أشياء كثيرة تجاه رسول الله ﷺ فى هذه المسألة وغيرها . أتى ابن تيمية بجملة (بل أبنيه أمامها فإن لنا صدور المساجد) وأصر عليها خمس مرات ، وهذه الجملة الأخيرة التى أوردها ابن تيمية لم ترد فى أى كتاب من كتب الأحاديث المعتمدة الصحاح والسنن والمعاجم وغيرها .

وأريد أن أسأل أتباع ابن تيمية ما الذى حدا بابن تيمية إلى حجب قول عمر بن الخطاب (أصلى حيث صلى رسول الله ﷺ) .

فلا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم

المفاجأة الثانية أو الكارثة الثانية:

من أين أتى ابن تيمية بما نسبه إلى عمر بن الخطاب وهو يوم فتح القدس كان أميراً للمؤمنين بقوله لكعب (يا ابن اليهودية) ؟ فهذه اللفظة التى جاء بها ابن تيمية وابن القيم سبعة مرات لا توجد فى كتب الحديث التى روت هذا الأثر - أحمد فى مسنده والضياء فى المختارة - فكيف يظهر عمر بن الخطاب الرجل المسئول عن أمور جميع المسلمين بشكل السباب لكعب الأحبار الذى أعلن إسلامه؟!

ولن يستطيع أتباع ابن تيمية أن يأتوا بكلمة يا ابن اليهودية ولن يجدوا تبريراً لحجب ابن تيمية وابن القيم قول عمر بن الخطاب " أصلي حيث صلى رسول الله ﷺ " ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً .

تنبيه :

من تناقض ابن تيمية نسوق إليك هذه العبارة من كتابه اقتضاء الصراط (١ / ٤٣٣ ، ٤٣٤) ما نصه: (وذلك أن سائر بقاع المسجد لا مزية لبعضها عن بعض إلا ما بنى عمر رضى الله عنه لمصلى المسلمين).اهـ أفيكون ما بناه عمر رضى الله عنه مصلى للمسلمين له ميزة على سائر بقاع المسجد الأقصى ولا يكون مكان صلاة النبى ﷺ له ميزة ما لكم كيف تحكمون؟!

واستدل أيضاً ابن تيمية بشيئين لم يحدثا ولم يكونا:

أولهما: أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أمر بقطع الشجرة التى بويع تحتها النبى ﷺ بيعة الرضوان والتى رضى الله عن الصحابة تحتها وهذا لم يحدث كما سنبينه .

ثانيهما: نَقْله عن أحد علماء المالكية –أن علماء المدينة كانوا يكرهون إتيان تلك المساجد وتلك الآثار التى بالمدينة ما عدا قبا واحدا.

فقال فى اقتضاء الصراط (١ / ٣٨٦) ما نصه:

(وروى محمد بن وضاح وغيره أن عمر بن الخطاب أمر بقطع الشجرة التى بويع تحتها النبى ﷺ بيعة الرضوان لأن الناس كانوا يذهبون تحتها فخاف عمر الفتنة عليهم). اهـ

وقال أيضاً فى نفس الصفحة:

(وقد اختلف العلماء رضى الله عنهم فى إتيان تلك المشاهد فقال محمد بن وضاح كان مالك وغيره من علماء المدينة يكرهون إتيان تلك المساجد وتلك الآثار التى بالمدينة ما عدا قبا واحدا). اهـ

قلت:

رحم الله أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، فكم ظلم من ابن تيمية ، فتارة يجعله ابن تيمية وكأنه يريد أن يمحو ذكرى ومصليات وآثار رسول الله ﷺ – الأثر الذى حرف معناه والذى رواه ابن أبى شيبة وعبد الرزاق – وتارة أنه لم يوافق على أفعال ابنه تجاه رسول الله ﷺ – ولو اجتمع أهل المشرق والمغرب من أتباع ابن تيمية ما وجدوا جملة واحدة فى ذلك – وتارة أخرى يظهره بمظهر من يترك أبا الهول والأهرام ويمحو آثار رسول الله ﷺ – بقطع الشجرة التى بويع تحتها النبى ﷺ بيعة الرضوان والتى رضى الله عن الصحابة تحتها – وتارة شتام سباب لكعب الأحبار وتارة يجتهد خلاف حكم رسول الله ﷺ فى مسألة الطلاق ، وقد نسب أيضًا إلى عمر بن الخطاب ما لم يستطع المستشرقون أن يثبنوه وهو أن عمر بن الخطاب هو الذى أمر بحرق مكتبة الإسكندرية (مجموع الفتاوى١٧/٤١)، فلا بأس أن ينال ابنه من الحب جانباً.

قلت:

غالباً ما يستدل ابن تيمية بمحمد بن وضاح من المالكية ولا يذكر غـيره مـن المالكية إلا قليلاً فمن هو محمد بن وضاح ؟

قلت:

محمد بن وضاح من علماء المالكية والحديث إلا أن علماء الأمة اتهموه بخمسة أمور فظاع:

١ – ينكر عليه كثرة رده لكثير من الأحاديث.

قال ابن الفرضى: كان كثيرا ما يقول ليس هذا من كـلام الـنبى ﷺ فى شيء وهو ثابت من كلامه ﷺ .

تجد كلمة ابن الفرضى مذكورة فى تذكرة الحفاظ للقيسرانى (٢/٦٤٦، ٦٤٧) وسير أعلام النبلاء للذهبى (١٣/٤٤٦) ولسان الميزان لابـن حجـر (٥/٤١٦ رقم ١٣٧٢) والديباج المذهب لابن فرحون المالكى (١/٢٤١).

٢– لم يكن له علم باللغة العربية.

٣– لم يكن له علم بالفقه.

٤– وله خطأ كثير محفوظ عنه ويغلط ويصحف.

تجد ذكر ذلك مبسوطا فى تذكرة الحفـاظ للقيـسرانى (٢/٦٤٧،٦٤٦) وسير أعلام النبلاء للذهبى (١٣/٤٤٦) والمغنى فى الضعفاء (٢/٦٤١ رقـم ٦٠٦٤) وميزان الاعتدال فى نقـد الرجال للذهبي(٦/٣٥٩، ٣٦٠ رقـم ٨٢٩٦) ولسان الميزان لابن حجـر (٥/٤١٦ رقـم ١٣٧٢) وتهـذيب التهذيب (٩/٢٧) والديباج المذهب (١/٢٤١) كذلك جملة كثيرة من ذلك تجـدها فى كتب ابن عبد البر والنووى وابن التين .

٥– أثبت العلماء أنه كان يكذب ويقول: إن يحيى بن معين قال: إن الإمام الشافعى ليس بثقة ـ ولم يقل ابن معين ذلك أبدًا ـ وذلك تجريحًـا فى الـشافعى لأن بسببه انحسر أتباع المذهب المالكى خاصة فى العراق ومصر ومكة المكرمـة ، ودعاء الإمام الشافعى على بعض من آذاه من المالكية معروف ومشهور .

المهم، قال الحافظ ابن عبد البر فى كتاب جامع بيان العلم: " كان الأمـير عبد الله بن الأمير عبد الرحمن بن محمد الناصر يقول: ابن وضاح كذب علـى

يحيى بن معين فى حكاية عنه أنه سأله عن الشافعى فقال: ليس بثقة قال: عبد الله قد رأيت أصل ابن وضاح الذى كتبه بالمشرق وفيه : سألت يحيى بن معين عن الشافعى فقال: دعنا لو كان الكذب حلالا لمنعته مروته أن يكذب". اهـ

وقال ابن عبد البر أيضًا:

" روينا عن محمد بن وضاح قال: سألت يحيى بن معين عن الشافعى فقال: ليس ثقة . ثم قال يعنى ابن عبد البر: ابن وضاح ليس بثقة ". اهـ

وقال الإمام الحاكم فى ابن وضاح فى كذبه على يحيى بن معين وادعائه تجريح الإمام الشافعى ما نصه:

" تتبعنا التواريخ وسواد الحكايات عن يحيى بن معين فلم نجد فى رواية واحد منهم طعنًا على الشافعى ولعل من حكى ذلك قليل المبالاة بالوضع على يحيى".اهـ

وارجع فى ذلك إلى الحافظ الذهبى فى كتابه الرواة الثقات (١/٢٩) والحافظ ابن حجر فى لسان الميزان (٥/٤١٦ رقم ١٣٧٢) تهذيب التهذيب (٩/٢٧) وطبقات الحفاظ للسيوطى (١/٢٨٧ رقم ٦٤٦) وغيرهم كثيرًا تجد ذلك مذكورًا بالنص.

إذا عرفت هذا، علمت لماذا يستدل ابن تيمية بابن وضاح، ويترك كبار المالكية الذين هم أثبت بكثير منه، بل إن ابن تيمية جعله فى مصاف البخارى ومسلم وأبى داود فى منهاج السنة النبوية (٧/٤٢٧) ولو سألت ألفًا من العوام عن البخارى ومسلم لعلموهما ولو سألتهم عن ابن وضاح ما عرفه أحد.

ومن العجيب أن ابن تيمية لا ينقل عن ابن وضاح إلا ما يوافق هواه فقد روى أحمد والحاكم بإسناد رجاله ثقات كما قال الحافظ الهيثمى:

" عن جابر بن عتيك قال: جاءنا عبد الله بن عمر فى بنى معاوية قرية من قرى الأنصار فقال: هل تدرى أين صلى رسول الله ﷺ فى مسجدكم هذا؟ قلت نعم ، فأشار إلى ناحية منه قال: هل تدرى ما الثلاث التى دعا بهن فيه ؟ قلت: نعم ، قال: فأخبرنى بهن فقلت: دعا بأن لا يظهر عليهم عدوًا من غيرهم وأن لا يهلكهم بالسنين فأعطيهما ودعا بأن لا يجعل بأسهم بينهم فمنعها ، قال: صدقت فلا يزال الهرج إلى يوم القيامة ". اهـ

زاد الزرقانى فى شرحه (٢ / ٥٧):

" زاد فى رواية ابن وضاح لى هل تدرون أين صلى رسول الله ﷺ من مسجدكم هذا لأصلى فيه وأتبرك به ؟ لأنه كان حريصًا على اقتفاء آثاره ". ا هـ

واعلم أنه ليس من مرادنا تجريح عالم من العلماء أو أحد من أمة النبى ﷺ ولكن غرضنا إبراز الحقائق كما هى دون ما تزييف أو تحريف وخاصة فى المسائل الجوهرية.

ونقول :

أما بالنسبة لحادثة قطع الشجرة فهذا لم يحدث ولم يأت ابن تيمية بمصدرها فى أى كتاب من كتبه وليأت أتباعه بإسناد هذه القصة من كتب ابن تيمية، والدافع لعدم ذكر ابن تيمية لإسنادها سببان:

١- أنها لم ترو فى كتب الأحاديث المشهورة ورويت فى طبقات ابن سعد بإسناد ضعيف ـ للانقطاع بين نافع مولى ابن عمر وعمر بن الخطاب رضى الله عنهما. ونافع لم ير أصلا عمر بن الخطاب ولم يسمع منه شيئا.

٢- مخالف لما رواه البخارى ومسلم أن الشجرة قد خفى مكانها على الصحابة وأن التابعين كانوا يبحثون عنها بعد وفاة عمر بن الخطاب رضى الله عنه بزمن طويل.

فقد أخرج البخارى فى صحيحه (٤/ ١٥٢٨) ومسلم (٣/١٤٨٥) عن طارق بن عبد الله قال: " انطلقت حاجًا فمررت بقوم يصلون قلت: ما هذا المسجد قالوا: هذه الشجرة حيث بايع رسول الله ﷺ بيعة الرضوان فأتيت سعيد بن المسيب فأخبرته فقال سعيد: حدثنى أبى أنه كان فيمن بايع رسول الله ﷺ تحت الشجرة قال: فلما خرجنا من العام المقبل أنسيناها فلم نقدر عليها فقال سعيد: إن أصحاب محمد ﷺ لم يعلموها وعلمتموها أنتم ، فأنتم أعلم ". اهـ

وفى رواية أخرى قال: " لقد رأيت الشجرة ثم أتيتها بعد فلم أعرفها ". اهـ

قلت :

فى ذلك دليل قطعى على ما ذكرناه من أن الشجرة قد خفى مكانها على الصحابة رضوان الله عليهم، وأن الصحابة رضوان الله عليهم والتابعين كانوا

يبحثون عنها بعد وفاة عمر بن الخطاب رضى الله عنه بزمن طويل وذلك بإصرار وبغير نكير من أحد، وسعيد بن المسيب سيد التابعين لم ينكر سؤال السائل ويقول هذه بدعة، ولكنه أقره على جواز البحث عن الشجرة من حيث المشروعية وأخبره بأنها خفى مكانها على الصحابة رضوان الله عليهم .

قلت :

بذلك يسقط استدلال ابن تيمية وينقلب عليه ما استدل به رأسًا على عقب من تزييف تاريخ الأمة فكم ممن اتبع أو قرأ لابن تيمية عاش ومات وهو يترك أحاديث البخارى ومسلم الواضحة فى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه لم يقطع الشجرة متبعًا ابن تيمية فى خطئه ؟ ـ سواء كان ذلك عمدًا أو جهلاً .

أما دليل عبد الله بن عمر رضى الله عنهما فى تتبع آثار النبى ﷺ فهى عدة أحاديث :

(١) منها رواية صحيحة ـ وضع مكانها ابن تيمية حديثًا موضوعًا وترك الصحيح حتى يشنع فقد ـ أخرج الإمام النسائى ـ بسند لا بأس به كما قال الحافظ ابن حجر عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ قال: " أتيت بدابة فوق الحمار ودون البغل خطوها ثم منتهى طرفها فركبت ومعى جبريل عليه السلام فسرت، فقال: انزل فصل، ففعلت، فقال: أتدرى أين صليت صليت بطيبة وإليها المهاجر ثم قال انزل فصل فصليت فقال: أتدرى أين صليت؟ صليت بطور سيناء حيث كلم الله عز وجل موسى عليه السلام، ثم قال: انزل فصل، فنزلت فصليت، فقال: أتدرى أين صليت؟ صليت ببيت لحم حيث ولد عيسى عليه السلام ". [١]

---

١ - حديث " انزل فصل " أخرجه النسائى فى المجتبى (١/٢٢١، ٢٢٢)، والطبرانى فى مسند الشاميين (١/١٩٤)، وابن عساكر فى تاريخ دمشق (٦٥/٢٨١)، قال الحافظ ابن حجر فى الإصابة (٤/٧٦٤): "وأخرجه النسائى من حديث أنس مرفوعًا بسند لا بأس به، وله شاهد عند البيهقى من حديث شداد بن أوس "، وحسن إسناده ابن كثير بعدما أنكره – فى تفسيره (٣/١٥) – وقال ابن كثير فى قوله الأخير فى البداية والنهاية (٢/ ٦٦): " رواه النسائى بإسناد لا بأس به عن أنس مرفوعًا، والبيهقى بإسناده وصححه"، وقال أيضًا فى البداية والنهاية (٢/٧٥): قد تقدم أنه ولد ببيت لحم قريباً من بيت المقدس، وزعم وهب بن منبه أنه ولد بمصر وأن مريم سافرت هى ويوسف بن يعقوب النجار وهى راكبة على حمار ليس بينهما وبين الإكاف شيء وهذا لا يصح والحديث الذى تقدم ذكره دليل على أن مولده كان ببيت لحم كما ذكرنا ومهما عارضه فباطل، أما حديث شداد بن أوس فقد صححه البيهقى كما ذكر ابن كثير،

قلــت :

وفى هذا دليل واضـــح على الصلاة بالأماكن الفاضلة وتتبع آثار الأنبياء.

وفى فلسفة ابن تيمية فى نفى الحديث ، وبدلا من أن يقول إذا صح الحديث فهو مذهبى قال ابن تيمية فى اقتضاء الصراط (١ / ٤٣٨ ، ٤٣٩):

(وأعجب من ذلك أنه قد روى فيه: أنه قيل له فى المدينة انزل فصل ها هنـــا، قبل أن يبنى مسجده، وإنما كان المكان مقبرة المشركين والنبى ﷺ بعد الهجرة إنما نزل هناك لما بركت ناقته هناك، فهذا ونحوه من الكذب المختلق باتفاق أهل المعرفة، وبيت لحم كنيسة من كنائس النصارى ليس فى إتيانها فضيلة عند المسلمين ســواء كان مولد عيسى أو لم يكن). اهــ

قلــت :

قوله (وأعجب من ذلك أنه قد روى فيه أنه قيل له فى المدينة انزل فــصل هــا هنا، قبل أن يبنى مسجده، وإنما كان المكان مقبرة المشركين والنبى ﷺ بعد الهجرة إنما نزل هناك لما بركت ناقته هناك) هو الذى يتعجب منه فهل يظــن عاقــل أن المدينة المنورة كلها كانت مقبرة للمشركين؟! فأين كان يعــيش الأوس والخــزرج وغيرهم وهل ثبت أن كل مساحة المسجد من أولها إلى آخرها بها قبور المشركين ؟! كما أن الله قادر على أن يختار له مكانًا طاهرًا أو يطهر له مكانًا يصلى فيه. فالذى جعل الأشجار تأتيه وتترك مكانها وتخد الأرض خدًا ثم تظلله حتى يقضى حاجته، ثم يأمرها بالرجوع مرة أخرى قادر بإذن الله أن يطهــر الله لــه الأرض، إن لم تكــن طاهرة.

قلــت :

وقوله (فهذا ونحوه من الكذب المختلق باتفاق أهل المعرفة) بحثنــا فى كتــب الأئمة، أبى حنيفة ومالك والشافعى وأحمد وأصحابهم الكبار حتى القرون الثمانيــة الأولى، حتى نرى من قال، ومن هم أهل المعرفة الذين اتفقوا على أن الــنبى ﷺ لم يقل له جبريل عليه السلام: انزل فصل ، فقال الــنبى ﷺ " ففعلــت " فقــال:

قال الهيثمى فى المجمع (١/٧٣ ، ٧٤): رواه البــزار ٤-٩ (٨/٤٠٩ ، ٤١٠) والطــبرانى فى الكــبير (٧/٢٨٣) وفيه إسحاق بن إبراهيم بن العلاء وثقه يحيى بن معين وضعفه النسائى. قلت: وثقه أيضًا ابــن حبان (٨/١١٣)، وقال أبو حاتم: شيخ لا بأس به (الرح والتعديل ٢/٢٠٩) قال الحــافظ فى التقريــب (١/٩٩): صدوق يهم كثيرًا.

أتدرى أين صليت؟ صليت بطيبة وإليها المهاجر ثم قال: انزل فصل " فصليت " فقال: أتدرى أين صليت ؟ صليت بطور سيناء حيث كلم الله عز وجل موسى عليه السلام ثم قال: انزل فصل " فنزلت فصليت " فقال: أتدرى أين صليت؟ صليت ببيت لحم حيث ولد عيسى عليه السلام. وهذا من تدليس ابن تيمية، ونتحدى أتباعه فى إثبات اتفاق أهل المعرفة أو حتى ثلاثة منهم قبل ابن تيمية على ذلك .

وإذا كان ابن تيمية يقصد جزئية أن النبى ﷺ قال له جبرائيل: هذا قبر أبيك إبراهيم انزل فصل فيه. ويعممها على الصلاة عند الشجرة التى كلم الله موسى عندها تكليمًا والمكان الذى ولد فيه عيسى عليه السلام، قلنا: فهذه مصيبة أخرى فإن رواية: هذا قبر أبيك إبراهيم انزل فصل فيه ، رواها بكر بن زياد الباهلى وهو دجال يكذب فى الحديث.

قال الحافظ فى الميزان (٢ / ٥٠):

" بكر بن زياد الباهلى عن ابن المبارك قال: ابن حبان دجال يضع الحديث – ثم ساق بإسناده عن أبى هريرة رضى الله عنه مرفوعًا: مر جبرائيل ببيت لحم فقال: انزل فصل هاهنا ركعتين فإن هنا ولد أخوك عيسى ثم أتى بى قبر إبراهيم فقال: صل هنا ثم أتى بى الصخرة فقال: من هنا عرج ربك إلى السماء. الحديث، وهذا شيء لا يشك عوام أصحاب الحديث أنه موضوع، فكيف البزل فى هذا الشأن، قلت: صدق ابن حبان ".انتهى. والموضوع منه من قوله ثم أتى بى الصخرة ، وأما باقيه فقد جاء فى طرق أخرى فيها الصلاة فى بيت لحم ، وردت من حديث شداد بن أوس ". اهـ

وقال الحافظ أيضًا فى الإصابة (٤ / ٧٦٤)

" أخرجه النسائى من حديث أنس مرفوعًا بسند لا بأس به وله شاهد عند البيهقى من حديث شداد بن أوس ". اهـ

فبان بذلك أن جزئية قول جبريل للنبى ﷺ: انزل « فصليت » فقال: أتدرى أين صليت ؟ صليت بطور سيناء حيث كلم الله عز وجل موسى عليه السلام ثم قال: انزل فصل " فنزلت فصليت " فقال: أتدرى أين صليت ؟ صليت ببيت لحم حيث ولد عيسى عليه السلام صحيحة، وليست من طريق الباهلى الكذاب .. فلماذا التدليس والتلبيس ؟!

٩٢ - النبى ﷺ صلى فى بيت لحم حيث ولد عيسى وابن تيمية يقول إن من زار بيت لحم وصلى فيه فهو ضال خارج عن شريعة الإسلام

إذا علمت ذلك، علمت خطورة وتهور ابن تيمية بقوله فى مجموع الفتاوى (١٤/٢٧):

(وأما زيارة معابد الكفار مثل الموضع المسمى بالقمامة أو بيت لحم أو صهيون أو غير ذلك مثل كنائس النصارى فمنهى عنها ، فمن زار مكانًا من هذه الأمكنة معتقدًا أن زيارته مستحبة والعبادة فيه أفضل من العبادة فى بيته ، فهو ضال خارج عن شريعة الإسلام يستتاب ، فإن تاب وإلا قتل). اهـ

قلت :

قد ثبت .. فهل يعترض ابن تيمية على رسول الله ﷺ أو يعرض به ؟! عامة علماء عصره استتابوه وكتب بخط يده أنه تاب ، ثم رجع فى كل كلمة قالها ، وقال أصحابه: إنما قال ذلك تقية .

فاعتبر أيها الشاب الضائع حتى لا تضيع مثل ابن تيمية وأتباعه. وكان ينبغى للعالم إذا كان عالما أن يتورع عن هذه الألفاظ حتى لو كان الحديث عنده ضعيفًا ، فقد يكون مرويًا بإسناد آخر .. وقد رأيت بنفسك .. فلماذا هذا التهجم من ابن تيمية ؟

والغريب أن ابن تيمية نقل فى كتابه اقتضاء الصراط (١ / ٣٨٥) عن الإمام أحمد جواز تحرى قصد المواضع التى سلكها النبى ﷺ:

(قال سندى الخواتيمي: سألنا أبا عبد الله عن الرجل يأتى هذه المشاهد يذهب إليها، ترى ذلك قال: أما على حديث ابن أم مكتوم أنه سأل النبى ﷺ أن يصلى فى بيته حتى يتخذ ذلك مصلى وعلى ما كان يفعله ابن عمر يتتبع مواضع النبى ﷺ وأثره فليس بذلك بأس أن يأتى الرجل المشاهد إلا أن الناس قد أفرطوا فى هذا جدًا وأكثروا فيه، وكذلك نقل عنه أحمد بن القاسم أنه سئل عن الرجل يأتى هذه المشاهد التى بالمدينة وغيرها يذهب إليها فقال أما على حديث ابن أم مكتوم وأنه سأل النبى ﷺ أن يأتيه فيصلى فى بيته حتى يتخذه مسجدًا أو على ما

كان يفعل ابن عمر كان يتتبع مواضع سير النبي ﷺ حتى إنـــه رؤى يـــصب فى موضع الماء فسئل عن ذلك فقال كان النبي ﷺ يصب ههنا ماء قال أما على هذا فلا بأس قال ورخص فيه ثم قال ولكن قد أفرط الناس جداً وأكثروا فى هذا المعـــنى فذكر قبر الحسين وما يفعل الناس عنده رواهما الخلال فى كتاب الأدب). اهـــ

قلت :

ها هو ذا الكلام واضح أمامكم، أنه جائز لا بأس به إلا الإفراط مثلما يحـــدث عند قبر الحسين بكربلاء، وأنت خبير، ماذا تفعل الشيعة هناك من ربط أنفـــسهم بالسلاسل وضرب أنفسهم بالسيوف وغير ذلك مما هو معلوم ..

فلماذا لا يعتبر ابن تيمية ؟.

٩٣ - توجيه النبى ﷺ لعبد الله بن عمر رضى الله عنهما بتتبع آثار الأنبياء

بقية أدلة عبد الله بن عمر رضى الله عنهما فى تتبع آثار النبى ﷺ :

(٢) توجيه النبى ﷺ لعبد الله بن عمر رضى الله عنهما بتتبع آثار الأنبياء. فعن محمد بن عمران الأنصارى عن أبيه أنه قال: عدل إلى عبد الله بن عمر وأنا نازل تحت سرحة - شجرة عظيمة - بطريق مكة فقال: ما أنزلك تحت هذه السرحة فقلت: أردت ظلها فقال: ذلك فقلت: لا ما ذلك فقال عبد الله بن عمر قال رسول الله ﷺ " إذا كنت بين الأخشبين من منى ـ ونفخ بيده نحو المشرق ـ فإن هناك واديًا يقال له السرر به شجرة سر تحتها سبعون نبيًا". [1]

وهذا نص قطعى وواضح للترغيب فى زيارة آثار الأنبياء أشار به النبى ﷺ لابن عمر رضى الله عنهما عندما يكون عند الأخشبين.

قال السيوطى فى تنوير الحوالك (١/٢٩٣):

" سر تحتها سبعون نبيًا أى قطعت سرهم إذ ولدوا تحتها ، وقيل هو من السرور أى تنبئوا تحتها واحدًا بعد واحدٍ فسروا بذلك ". اهـ

قال الحافظ فى فتح البارى (١/٥٧١):

" وفى الترمذى من حديث عمرو بن عوف أن النبى ﷺ صلى فى وادى الروحاء، وقال " لقد صلى فى هذا المسجد سبعون نبيًا "، الثالث عرف من صنيع ابن عمر استحباب تتبع آثار النبى ﷺ، والتبرك بها، وقد قال البغوى من الشافعية: إن المساجد التى ثبت أن النبى - ﷺ - صلى فيها لو نذر أحد الصلاة فى شيء منها تعين كما تتعين المساجد الثلاثة ". اهـ

---

١ - رواه الإمام مالك فى الموطأ (١/٤٢٣) - وكما هو معلوم فإن كل ما فى الموطأ صحيح - والإمام أحمد فى مسنده (٢/ ١٣٨) والحافظ النسائى (المجتبى) (٥/ ٢٤٨) وابن حبان فى صحيحه (١٤/١٣٧) والبيهقى فى الكبرى (٥/١٣٩ ، ٢ / ٤١٧) وقد ورد فى صحيح البخارى (١/١٨٣ ، ١٨٤) فى باب المساجد التى على طرق المدينة والمواضع التى صلى فيها النبى صلى الله عليه وسلم عن نافع فى أثر طويل أن عبد الله بن عمر حدثه أن رسول الله ﷺ نزل عند سرحات عن يسار الطريق، فى مسيل دون هرشى ذلك المسيل لاصق بكراع هرشى بينه وبين الطريق قريب من غلوة وكان عبد الله يصلى إلى سرحة ، هى أقرب السرحات إلى الطريق وهى أطولهن.

(٣) توجيه النبى ﷺ للصحابة رضوان الله عليهم – بئر ناقة صالح .
(٤) أخرج البخارى (١ / ١٨٩) من حديث يزيد بن أبى عبيد قال:
" كنت آتى مع سلمة بن الأكوع فيصلى عند الأسطوانة التى عند المصحف فقلت: يا أبا مسلم أراك تتحرى الصلاة عند هذه الأسطوانة قال: فإنى رأيت النبى ﷺ يتحرى الصلاة عندها. اهـ

وقد زعم ابن تيمية أن صلاة سلمة بن الأكوع الصحابى الجليل فى هذا المكان بسبب فضل المكان وليس بسبب صلاة رسول الله ﷺ فيه، ويكفيك أن كل شراح الحديث قبل ابن تيمية قالوا ذلك دليل على التبرك بمصليات وأماكن وآثار الأنبياء .. ونقول للمتفيهقين المتنطعين لو كان عندكم دليل فأخرجوه لنا وننقل نحن بعض أقوال علماء الأمة المشهورين على سبيل العجالة.



٩٤ - بعض أقوال علماء الأمة فى مسألة تتبع مصليات وآثار الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين

قال ابن حزم فى المحلى (٤ / ٤٤):

" ... وهدم كل مسجد أحدث ، لينفرد فيه الناس كالرهبان أو يقصدها أهل الجهل طلبا لفضلها وليست عندها آثار لنبى من الأنبياء عليهم السلام ". اهـ

وقال أيضا فى نفس الكتاب (٨ / ١٨):

" وكذلك إن نذر مشياً أو نهوضاً أو ركوباً إلى المدينة لزمه ذلك، وكذلك إلى أثر من آثار الأنبياء عليهم السلام، فإن نذر مشيًا أو ركوبًا أو اعتكافًا أو نهوضًا إلى بيت المقدس لزمه ". اهـ

وقال الحافظ ابن عبد البر فى التمهيد (٦ / ٢٢٨):

"وفيه التبرك بالمواضع التى صلى فيها رسول الله ﷺ ووطئها وقام عليها".اهـ

وقال النووى فى شرحه على صحيح مسلم (٥ / ١٦١):

" والحديث ومنها التبرك بالصالحين وآثارهم والصلاة فى المواضع التى صلوا بها وطلب التبريك منهم ، ومنها أن فيه زيارة الفاضل المفضول وحضور ضيافته وفيه سقوط الجماعة للعذر ". اهـ

وقال أيضاً (١٣/١٧٨) – تعليقاً على القدح الذى شرب منه رسول الله ﷺ:

" فأخرج لنا سهل ذلك القدح فشربنا منه قال : ثم استوهبه بعد ذلك عمر بن عبد العزيز فوهبه له – يعنى القدح الذى شرب منه رسول الله ﷺ – هذا فيه التبرك بآثار النبى ﷺ وما مسه أو لبسه أو كان منه فيه سبب، وهذا نحو ما أجمعوا عليه وأطبق السلف والخلف عليه من التبرك بالصلاة فى مصلى رسول الله ﷺ فى الروضة الكريمة، ودخول الغار الذى دخله ﷺ، وغير ذلك ". اهـ

وقال الحافظ فى فتح البارى (١ / ٥٢٢):

" وفيه التبرك بالمواضع التى صلى فيها النبى – ﷺ – أو وطئها ويستفاد منه ، أن من دعى من الصالحين ليتبرك به أنه يجيب إذا أمن الفتنة، ويحتمل أن يكون عتبان، إنما طلب بذلك الوقوف على جهة القبلة ". اهـ

(٥) وليس عبد الله بن عمر رضى الله عنهما فقط هو الذى كان يسأل عن مصليات النبى ﷺ، أو أين صلى على التحديد، فقد ورد ذلك عن عبد الرحمن بن صفوان قال: لما فتح رسول الله ﷺ مكة قلت: لألبس ثيابى فكانت دارى على الطريق فذكر الحديث إلى أن قال: فلما خرج رسول الله ﷺ سألت من كان معه، أين صلى رسول الله - ﷺ - قال: ركعتين عند السارية الوسطى عن يمينها قال الهيثمى فى المجمع (٣/٢٩٥): " رواه البزار وفيه حديث عمر بن الخطاب أنه صلى ركعتين ورجاله رجال الصحيح".اهـ

وفى مسند أحمد (٢ / ٧٥):

" عن عبد الله بن أبى مليكة أن معاوية قدم مكة فدخل الكعبة فبعث إلى ابن عمر ثم قال أين صلى رسول الله ﷺ فقال: صلى بين الساريتين بحيال الباب، فجاء ابن الزبير فرج الباب رجًا شديدًا ففتح له فقال لمعاوية: أما إنك قد علمت أنى كنت أعلم مثل الذى يعلم ولكنك حسدتنى ". اهـ

(٦) فعل التابعين:

فقد بنى عبد الصمد بن على بن عبد الله بن العباس حبر الأمة رضى الله عنهما على هذه السدرة مسجدًا فى المائة الثانية انظر الطبرى فى تفسيره (١١/٣٣) وابن عبد البر فى التمهيد (١٣/٦٥) وانظر: أيضًا معجم البلدان (٣/٢١٠) - فى عز مجد الإسلام، ولم يعترض أحد وأقروه فأصبح إجماعًا من السلف الصالح .. ونقول لأتباع ابن تيمية هل عندكم ما يخالف ذلك ؟!

٩٥ - ابن تيمية لا يحب لعبد الله بن عمر رضى الله عنهما ولا لأحد من أمة النبى ﷺ أن يتحرى آثار رسول الله ﷺ ويتهمه بأنه متشبه باليهود

قال ابن تيمية فى مجموع فتاويه (١ / ٢٨٠):

(وكذلك ابن عمر كان يتحرى أن يسير مواضع سير النبى ﷺ وينزل مواضع منزله، ويتوضأ فى السفر حيث رآه يتوضأ ويصب فضل مائه على شجرة صب عليها، ونحو ذلك مما استحبه طائفة من العلماء، ورأوه مستحبًا ولم يستحب ذلك جمهور العلماء كما لم يستحبه ولم يفعله أكابر الصحابة كأبى بكر وعمر وعثمان وعلىّ وابن مسعود ومعاذ بن جبل وغيرهم لم يفعلوا مثل ما فعل ابن عمر، ولو رأوه مستحبًا لفعلوه كما كانوا يتحرون متابعته والاقتداء به). اهـ

وقال ابن تيمية فى مجموع فتاويه (١ / ٢٨١)

(تخصيص ذلك المكان بالصلاة من بدع أهل الكتاب التى هلكوا بها ونهى المسلمين عن التشبه بهم فى ذلك ،

ففاعل ذلك متشبه بالنبى فى الصورة ، ومتشبه باليهود والنصارى فى القصد الذى هو عمل القلب). اهـ

قلت :

كذب والله ابن تيمية .. وكذب فى تبديعه عبد الله بن عمر رضى الله عنهما والإمام البخارى وابن عبد البر والنووى والأمة كلها. أنا أتحدى جميع أتباع ابن تيمية، أن ينقلوا أقوال الجمهور الذى ادعى ابن تيمية كذباً وزوراً أنه لم يستحب ما كان يفعله ابن عمر رضى الله عنه فى التأسى برسول الله ﷺ، وهل يظن ابن تيمية أن الصحابة رضوان الله عليهم كانوا لا يتتبعون آثار النبى ﷺ ..

فانظر على اقتتالهم على شعره الشريف حتى آثار مكان أصابع رسول الله ﷺ كان يتحراها الصحابة ، فعن جابر بن سمرة أن رسول الله ﷺ كان إذا أتى بطعام فأكل منه بعث بفضله إلى أبى أيوب، وكان أبو أيوب يضع أصابعه حيث يرى أصابع رسول الله ﷺ فأتى النبى ﷺ بقصعة فوجد فيها ريح ثوم فلم يذقها وبعث بها إلى أبى أيوب فنظر فلم ير فيها أثر أصابع النبى ﷺ فلم يذقها فأتاه

فقال: يا رسول الله لم أر فيها أثر أصابعك قال " إنى وجدت منها ريح ثوم " قال: تبعث إلى ما لم تأكل ، قال: " إنى يأتينى الملك ". قال الهيثمى فى المجمع (٢٦٥/٨) " رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح ".

قلت:

قد رواه أحمد (٩٤/٥) وأبو عوانة ١ (١٩٩/٥) وابن حبان (٥١٠/١١) والطبرانى فى الكبير (٢١٧/٢) والحاكم فى المستدرك (٥٢١/٣) وسوف نصدر كتابًا فى التبرك بخير خلق الله إن شاء الله رداً على جهلة المبتدعين.

وقد قدمنا فيما سبق رداً عليه ، وبالنسبة لقوله إن كبار الصحابة لم يفعلوا ما كان يفعله عبد الله بن عمر ، فقول بلا دليل وظاهر الأدلة يخالفه ولم يطلعه الله على ذلك ، وكل إنسان قادر على أن يقول ما يريد وليأت هو بأقوال من خالف عبد الله بن عمر (راجع ما سبق) .

ونسوق الآن مدح علماء الأمة – الذين لم يتهموا بزندقة ولا بنفاق – لعبد الله بن عمر رضى الله عنهما الذى اتهمه ابن تيمية بأنه متشبه بالنبى فى الصورة ومتشبه باليهود والنصارى فى القصد الذى هو عمل القلب .

قال ابن عبد البر فى التمهيد (١١٩/٥):

" عن نافع قال: رأيت ابن عمر إذا ذهب إلى قبور الشهداء على ناقته ردها هكذا وهكذا، فقيل له فى ذلك فقال: إنى رأيت رسول الله ﷺ فى هذه الطريق على ناقته فلعل خفى يقع على خفه، وهذا غاية فى الاقتداء والتأسى برسول الله ﷺ ". اهـ

وروى ابن عساكر فى تاريخ دمشق (٣١ / ١٦٥).

" عن مالك بن أنس قال : كان إمام الناس عندنا بعد عمر (يقصد فى المدينة) ، زيد بن ثابت وكان إمام الناس عندنا بعد زيد عبد الله بن عمر ". اهـ

وقال النووى فى تهذيب الأسماء (١ / ٢٦٢) فى ترجمة عبد الله بن عمر:

" وكان شديد الاتباع لآثار رسول الله ﷺ ، ومناقبه كثيرة مشهورة، بل قل نظيره فى المتابعة لرسول الله – ﷺ – فى كل شيء من الأقوال والأفعال وفى الزهادة فى الدنيا ومقاصدها والتطلع إلى الرياسة وغيرها، روى له عن رسول الله ﷺ ألف حديث وستمائة حديث وثلاثون حديثًا اتفق البخارى ومسلم منها على

مائة وسبعين وانفرد البخارى بأحد وثمانين ومسلم بأحد وثلاثين، روينا عن الزهرى قال: لا يعدل برأى ابن عمر فإنه أقام بعد رسول الله ﷺ ستين سنة فلم يخف عليه شيء من أمره ولا من أمر الصحابة. وعن مالك قال: أقام ابن عمر ستين سنة تقدم عليه وفود الناس، وروينا عن الإمام البخارى فى كتابه كتاب رفع اليدين فى الصلاة قال: قال جابر بن عبد الله: لم يكن أحد منهم ألزم لطريق رسول الله ﷺ ولا أتبع من ابن عمر". اهـ

قال الذهبي فى السير (٣ / ٢٣٧ ، ٢٣٨):

" قال ابن حزم فى كتاب الإحكام فى الباب الثامن والعشرين: المكثرون من الفتيا من الصحابة عمر وابنه عبد الله، على، عائشة ، ابن مسعود، ابن عباس، زيد بن ثابت، فهم سبعة فقط يمكن أن يجمع من فتيا كل واحد منهم سفر ضخم، وقد جمع أبو بكر محمد بن موسى بن يعقوب بن أمير المؤمنين المأمون فتيا ابن عباس فى عشرين كتابًا، وأبو بكر هذا أحد أئمة الإسلام ". اهـ

وقال الحافظ فى التهذيب (٥ / ٢٨٨):

" قالت حفصة سمعت رسول الله ﷺ يقول " إن عبد الله رجل صالح " وقال جابر: ما منا أحد أدرك الدنيا إلا مالت به ومال بها إلا ابن عمر، وقال ابن المسيب: مات يوم مات، وما فى الأرض أحب إلى أن ألقى الله بمثل عمله منه، وقال الزهرى: لا نعدل برأيه أحدًا وقال مالك: أفتى الناس ستين سنة، وقال الزبير: هاجر وهو ابن عشر سنين، وقال رجاء بن حيوة: أتانا نعى ابن عمر ونحن فى مجلس ابن محيريز فقال ابن محيريز: والله إن كنت أعد بقاء ابن عمر أمانًا لأهل الأرض. ومناقبه وفضائله كثيرة جدًا قلت وقال ابن يونس: شهد فتح مصر، وقال أبو نعيم الحافظ: أعطى ابن عمر القوة فى الجهاد والعبادة والمعرفة بالآخرة والإيثار لها وكان من التمسك بآثار النبى ﷺ بالسبيل المتين ". اهـ

وأخيرا نتحف المتشنجين من أحباب ابن تيمية وأتباعه بإحدى ترهات ابن تيمية نقدم لهم فيها دليلا على أن فى عقله شيئًا كما قال ابن بطوطة فى رحلته، وكما قال الصلاح الصفدى " علمه متسع للغاية وعقله ناقص يورطه فى المهالك ويوقعه فى المضايق " . اهـ



٩٦ - هل كان هناك من يتعبد فى حراء غير رسول الله ﷺ
هل يدرى ابن تيمية ما يقول؟ كأنه يريد أن يزيل أى أثر للنبى ﷺ حتى غار حراء الذى تشرف بنزول القرآن وأشرف الرسالات لم يفلت من ابن تيمية

قال ابن تيمية فى اقتضاء الصراط (١ / ٤٣٩):

(وأصل دين المسلمين أنه لا تختص بقعة بقصد العبادة فيها إلا المساجد خاصة وما عليه المشركون وأهل الكتاب من تعظيم بقاع للعبادة غير المساجد كما كانوا فى الجاهلية يعظمون حراء ، ونحوه من البقاع ، هو مما جاء الإسلام بمحوه وإزالته ونسخه) . اهـ

قلـت :

هل كان رسول الله ﷺ يعظم ما يعظمه المشركون ؟

وهل كان هناك من يتعبد فى حراء غير رسول الله ﷺ أم كان رسول الله ﷺ يتحنث فى الغار ومعه المشركون ؟؟؟

ثم لأى سبب كان المشركون يعظمون حراء، إلا إذا سمعوا من أهل الكتاب أنه سيكون فيه شأن عظيم، حتى من قال إن عبد المطلب كان يختلى فى غار حراء قال: من بقايا ما كانوا عليه وكأنه مما بقى عندهم من أمور الشرع على سنن الاعتكاف، وقد تقدم أن الزمن الذى كان يخلو فيه، كان شهر رمضان وأن قريشًا كانت تفعله كما كانت تصوم عاشوراء. (فتح البارى ١٢ / ٣٥٥).

وهل أتى جبريل للنبى ﷺ فى بقعة غير طيبة يُشرك فيها... انظر قول رسول الله ﷺ " أحد جبل يحبنا ونحبه " أفيكره رسول الله ﷺ غار حراء وهو الذى أنزل عليه القرآن فيه !!!

ونقول للقارئ الكريم تذكر ما قدمناه من قول الإمام النووى المجمع على إمامته – ولم يتهم بزندقة ولا بتنقيص جناب النبى ﷺ وآل بيته ولا اتهم بالزيغ فى العقيدة " أجمعوا عليه، وأطبق السلف والخلف عليه من التبرك بالصلاة فى مصلى رسول الله ﷺ فى الروضة الكريمة ودخول الغار الذى دخله ﷺ وغير ذلك ".

وفى القوانين الفقهية لابن جزى الغرناطى المالكى (٦٩٣ – ٧٤١ هـ)

(٩٦/١): " ومن المواضع التى ينبغى قصدها تبركًا قبر إسماعيل عليه السلام وأمه هاجر وهما فى الحجر، وقبر آدم عليه السلام فى جبل أبى قبيس، والغار المذكور فى القرآن وهو فى جبل أبى ثور والغار الذى فى جبل حراء حيث ابتدأ نزول الوحى على رسول الله ﷺ، وزيارة قبور من بمكة والمدينة من الصحابة والتابعين والأئمة". اهـ

قالت السيدة عائشة زوج النبى ﷺ " كان أول ما بدئ به رسول الله ﷺ من الوحى الرؤيا الصادقة فى النوم ، فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح ، ثم حبب إليه الخلاء فكان يخلو بغار حراء يتحنث فيه – وهو التعبد الليالى ذات العدد – قبل أن يرجع إلى أهله ويتزود لذلك ثم يرجع إلى خديجة فيتزود لمثلها حتى فجئه الحق وهو فى غار حراء ". اهـ [1]

قلت :

فالله عز وجل هو الذى حبب إليه الخلاء بغار حراء والتحنث فيه فهل يرضى الله لنبيه ﷺ أن يتعبده فى مكان جاهلية و.... إلى آخر ما يقوله ابن تيمية.

قال ابن تيمية فى مجموع فتاويه (٢٧ / ٢٥١):

(وإذا كان غار حراء الذى كان أهل مكة يصعدون إليه للتعبد فيه، ويقال إن عبد المطلب سن لهم ذلك، وكان النبى قبل النبوة يتحنث فيه وفيه نزل عليه الوحى أولا، لكن من حين نزل الوحى عليه ما صعد إليه بعد ذلك، ولا قربه، لا هو، ولا أصحابه وقد أقام بمكة بعد النبوة بضع عشرة سنة لم يزره ولم يصعد إليه وكذلك المؤمنون معه بمكة وبعد الهجرة أتى مكة مراراً فى عمرة الحديبية وعام الفتح وأقام بها قريبًا من عشرين يوماً وفى عمرة الجعرانة ولم يأت غار حراء ولا زاره). اهـ

قلت :

هل راقب ابن تيمية رسول الله ﷺ فعلم أنه لم يذهب إلى الغار ...

أم أن الوحى جاء لابن تيمية فأخبره ؟!

أم أنه اطلع على دليل من قرآن وسنة أفاده أن النبى ﷺ لم يذهب إلى الغار وكذلك أصحابه ؟!

١ – حديث عائشة أخرجه البخارى (١ / ٤) ومسلم (١ / ١٣٩ ، ١٤٠).

روى الإمام مسلم (١٨٨٠/٤) وغيره عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ كان على حراء هو وأبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير فتحركت الصخرة فقال رسول الله ﷺ اهدأ فما عليك إلا نبي أو صديق أو شهيد .[1] وفى رواية "وسعد بن أبي وقاص".

قال الإمام الترمذي (٦٢٤/٥) بعد ذكر حديث أبي هريرة والذى فيه كان على حراء :" وفى الباب عن عثمان وسعيد بن زيد وبن عباس وسهل بن سعد وأنس بن مالك وبريدة وهذا حديث صحيح"

قلت وعن على بن أبي طالب أيضا. [2]

قلت فإن قلت وردت الروايات أن الجبل كان " أُحُد " بالمدينة قلنا لك قال الحافظ ابن حجر فى فتح الباري (٣٨/٧) " قوله صعد أحدا هو الجبل المعروف بالمدينة ووقع في رواية لمسلم ولأبى يعلى من وجه آخر عن سعيد حراء والأول أصح ولولا اتحاد المخرج لجوزت تعدد القصة ثم ظهر لى أن الاختلاف فيه من سعيد فانى وجدته في مسند الحارث بن أبى أسامة عن روح بن عبادة عن سعيد فقال فيه أحدا أو حراء بالشك وقد أخرجه أحمد من حديث بريدة بلفظ حراء وإسناده صحيح وأخرجه أبو يعلى من حديث سهل بن سعد بلفظ أحد وإسناده صحيح فقوى احتمال تعدد القصة وتقدم فى أواخر الوقف من حديث عثمان أيضا نحوه وفيه حراء واخرج مسلم من حديث أبي هريرة ما يؤيد تعدد القصة فذكر انه كان على حراء ومعه المذكورون هنا وزاد معهم غيرهم والله اعلم. انتهى

---

١ – أخرجه الإمام مسلم (١٨٨٠/٤) والترمذي (٦٢٤/٥) والنسائى فى السنن الكبرى (٥٩/٥)، بل ورواه الإمام أحمد بن حنبل (٤١٩/٢) والمفروض أن ابن تيمية حنبلى.

٢ – قلت : أما حديث عثمان بن عفان رضى الله عنه فرواه البزار (٥٦/٢) والدارقطني (١٩٨/٤) وابن حبان (٣٤٨/١٥).

وأما حديث علي رضي الله عنه فرواه البزار (١٨١/٢).

وأما حديث سعيد بن زيد فرواه ابن أبي شيبة (٣٥١/٦) والإمام أحمد بن حنبل (١٨٨/١) وأبو داود (٢١١/٤) والنسائى فى السنن الكبرى (٥٥/٥) والبزار (٩١/٤) والطبرانى فى المعجم الأوسط (٢٧٣/١–٢٧٤) والكبير (١٥٣/١) وابن حبان (٤٥٧/١٥– ٤٥٨) .

أما حديث ابن عباس فرواه أبو يعلى (٣٣٣/٤) والطبرانى فى المعجم الكبير (٢٥٩/١١)

وأما حديث بريدة فرواه الإمام أحمد بن حنبل (٣٤٦/٥) قال الهيثمى فى مجمع الزوائد (٥٥/٩) " رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح".

وأما حديث أنس فرواه الطبرانى فى المعجم الأوسط (٣٣٨/٦).

يعنى النبي ﷺ كان يصعد على حراء فى أحد المرات كان معه ستة وفى أحدها كان معه سبعة وفى أحدها كان معه عشرة وهى رواية سعيد بن زيد عند النسائى وغيره عن عبد الله بن ظالم قال دخلت على سعيد بن زيد فقلت ألا تعجب من هذا الظالم أقام خطباء يشتمون عليا فقال أوقد فعلوها أشهد على التسعة أنهم في الجنة ولو شهدت على العاشر لصدقت كنا مع رسول الله ﷺ على حراء فتحرك فقال اثبت حراء فما عليك إلا نبي أو صديق أو شهيد قلت ومن كان على حراء فقال رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد قلنا فمن العاشر قال أنا ". اهـ

وبالتالى يسقط كلام ابن تيمية جملة وتفصيلا، وأنت قد علمت وتعلمت كيف تكتشف تالف كلامه وتغريره بالعوام.

هل تبينت لم حكموا على ابن تيمية بالزندقة، وعلى ألفاظه الموهمة واتهامه بتنقيص جناب النبى ﷺ .



الخاتمة

ذكرنا بعض المسائل التى ادعى ابن تيمية اتفاق الأمة عليها ونتحدى بفضل الله أن يأتى أتباع ابن تيمية بإجماع الأمة كما ادعاه ابن تيمية من كتب ممن ولد ومات قبل ميلاد ابن تيمية ومن هذه الادعاءات :

١ـ قوله فى مجموع فتاويه (١ / ١٥٩):

(ومنهم من يتأول قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذ ظَّلَمُوٓاْ أَنفُسَهُمْ جَآءُوكَ فَٱسْتَغْفَرُواْ ٱللَّهَ وَٱسْتَغْفَرَ لَهُمُ ٱلرَّسُولُ لَوَجَدُواْ ٱللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا ﴾ (النساء ٦٤) ويقولون إذا طلبنا منه الاستغفار بعد موته كنا بمنزلة الذين طلبوا الاستغفار من الصحابة ويخالفون بذلك إجماع الصحابة والتابعين لهم بإحسان وسائر المسلمين فإن أحدا منهم لم يطلب من النبى بعد موته أن يشفع له ولا سأله شيئا ولا ذكر ذلك أحد من أئمة المسلمين فى كتبهم). اهـ

٢ـ ادعاؤه كذب القاضى عياض المالكى فيما نقله بإجماع الأمة على أن موضع قبره هو أفضل بقاع الأرض .. قال فى مجموع الفتاوى (٢٧ / ٣٨):

(لا يعرف أحد من العلماء فضل تراب القبر على الكعبة إلا القاضى عياض ولم يسبقه أحد إليه ولا وافقه أحد عليه). اهـ

٣ـ قال ابن تيمية فى مجموع فتاويه (٢٧ /٢٤٣):

(الثالث أنه لو كان قبر نبينا يزار كما تزار القبور لكان أهل مدينته أحق الناس بذلك كما أن أهل كل مدينة أحق بزيارة من عندهم من الصالحين فلما اتفق السلف وأئمة الدين على أن أهل مدينته لا يزورون قبره بل ولا يقفون عنده للسلام اذا دخلوا المسجد وخرجوا وان لم يسمى هذا زيارة بل يكره لهم ذلك عند غير السفر كما ذكر ذلك مالك وبين أن ذلك من البدع التى لم يكن صدر هذه الأمة يفعلونه علم أن من جعل زيارة قبره مشروعة كزيارة قبر غيره فقد خالف إجماع المسلمين) . اهـ

٤ـ وقال أيضاً: (المرتبة الثالثة أن يسأل صاحب القبر أن يسأل الله له وهذا بدعة باتفاق أئمة المسلمين وقد أخبر الله عن إخوة يوسف أنهم خروا له سجدا وكذلك سجد له أبواه وهذا السجود ليس مشروعا لنا فلا يجوز لأحد أن يسجد لأحد).اهـ

وقوله فى مجموع فتاويه (٢٤ / ٣٢٧):
(وأما الزيارة البدعية وهى زيارة أهل الشرك من جنس زيارة النصارى الـذين يقصدون دعاء الميت والاستعانة به وطلب الحوائج عنده فيصلون عند قبره ويدعون به فهذا ونحوه لم يفعله أحد من الصحابة ولا أمر به رسول الله ولا استحبه أحد من سلف الأمة وأئمتها) . اهـ

٥ـ قال فى مجموع الفتاوى (٨ / ٢٨٣): (ومن قال إن النبى صلى الله عليه وسلم كان نبيا قبل أن يوحى إليه فهو كافر باتفاق المسلمين) . اهـ

٦ـ وقال فى الفتاوى الكبرى (٤ / ٣٧٣): (وكذلك حجرة نبينا ﷺ وحجرة الخليل وغيرهما من المدافن التى فيها نبى أو رجل صالح لا يستحب تقبيلها ولا التمسح بها باتفاق الأئمة بل منهى عن ذلك) . اهـ

وقال أيضاً فى مجموع الفتاوى (٢٧ / ٢٢٣)
(واتفق الأئمة على أنه لا يمس قبر النبى ولا يقبله وهذا كله محافظة على التوحيد) . اهـ

وقال فى زيارة القبور (١ / ٥٤) ما نصه:
(بيان حكم التمسح بالقبر وتقبيله وتمريغ الخد عليه وأما التمسح بالقبر أى قبر كان وتقبيله وتمريغ الخد عليه فمنهى عنه باتفاق المسلمين ولو كان ذلك من قبور الأنبياء ولم يفعل هذا أحد من سلف الأمة وأئمتها بل هذا من الشرك) . اهـ

٧ـ قال ابن تيمية فى فتاويه الكبرى (٤ / ٤٤٢):
(قال إبراهيم الحربى قبر معروف الترياق المجرب). اهـ
وقد اعترض ابن تيمية فى كتبه على قول الإمام إبراهيم الحربى بالطريقة المشهورة عنه حيث قال "بدعة لا قربة بالاتفاق ".

٨ـ وقال فى الرد على البكرى (١ / ١٤٦):
(المرتبة الثانية أن يظن أن الدعاء عند قبره مستجاب أو أنه أفضل من الدعاء فى المساجد والبيوت فيقصد زيارته لذلك أو للصلاة عنده أو لأجل طلب حوائجه منه فهذا أيضا من المنكرات المبتدعة باتفاق أئمة المسلمين وهى محرمة وما علمت فى ذلك نزاعا بين أئمة الدين). اهـ

٩ـ الادعاء الثالث بأن مالكا من أعظم الأئمة كراهية للدعاء قبالة وجـه الـنبى ﷺ قال فى مجموع الفتاوى (٢٦ / ١٤٥ - ١٤٦ - ١٤٧):

(ولا يدعو هناك مستقبل الحجرة فان هذا كله منهى عنـه باتفـاق الأئمـة ومالك من أعظم الأئمة كراهية لذلك والحكاية المروية عنه أنه أمر المنصـور أن يستقبل الحجرة وقت الدعاء كذب على مالك). اهـ

١٠ـ قال ابن تيمية فى اقتضاء الصراط (١ / ٤٣٩):

(وأعجب من ذلك أنه قد روى فيه أنه قيل له فى المدينة انزل فصل ههنا قبل أن يبنى مسجده وإنما كان المكان مقبرة المشركين والنبى ﷺ بعد الهجرة إنما نزل هناك لما بركت ناقته هناك فهذا ونحوه من الكذب المختلق باتفاق أهـل المعرفة وبيت لحم كنيسة من كنائس النصارى ليس فى إتيانها فـضيلة عنـد المسلمين سواء كان مولد عيسى أو لم يكن). اهـ

١١ـ وأكد ابن تيمية أيضا فى منهاجه (٧ / ٥٥) على هذا المعنى بقوله:

(الوجه الخامس أن هذا اللفظ وهو قوله اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله كذب باتفاق أهل المعرفة بالحديث). اهـ

١٢ـ قال ابن تيمية تعليقا على حديث إن فاطمة أحصنت فرجها فحرم الله ذريتها على النار فى منهاجه (٤ / ٦٢):

(هو كذب باتفاق أهل المعرفة بالحديث) . اهـ

- وفى ثنايا الكتاب تجد ادعاءات أخرى فراجعها .

دَعوَة

لا يسعنى فى النهاية إلا حمد الله عز وجل على توفيقه وعونه على إتمام هذا الكتاب وأسأله أن يغفر لى ويسامحنى إذا كنت تجاوزت حدود الأدب فى حق رسول الله ﷺ فى معرض دفاعى عنه ﷺ .

وليسامحنى الأحباء ممن لا يقولون كلمة " قبر " ويقولون " مرقد " أو ألفاظ أكثر أدبا. فقد استخدمت كلمة " قبر " تأدبا مع قول النبى ﷺ " الأنبياء أحياء فى قبورهم يصلون " ، وقوله " مررت على موسى ليلة أسرى بى عند الكثيب الأحمر وهو قائم يصلى فى قبره ".

وأرجو من القارئ أن ينتبه إلى أنى لا هدف لى ولا مأرب إلا رجوع الأمة إلى حضن النبى ﷺ وتعظيمه وتوقيره. وأن يكون النبى ﷺ هو كهفهم وعوضهم مما قد يلاقونه من قسوة الحياة.

وصل اللهم على سيدنا محمد وعلى آله الطيبين المباركين

وسلم تسليما كثيراً كبيراً

تم بحمد الله

قائمَة المَراجع

	المرجع	الناشر
١-	**اتفاق الأئمة لابن هبيرة**	دار الحرمين
٢-	**اجتماع الجيوش الإسلامية لابن القيم**	دار الكتب العلمية ـــ بيروت
٣-	**اعتقاد أهل السنة للحافظ اللالكائى**	دار طيبة ـــ الرياض
٤-	**اقتضاء الصراط لابن تيمية**	مطبعة السنة المحمدية
٥-	**اقرب المسالك للدرديرى**	
٦-	**الاستذكار لابن عبد البر**	مؤسسة الرسالة ـــ بيروت
٧-	**الاستقصا لأخبار دول المغرب الأقصى للناصرى**	دار الكتاب – الدار البيضاء
٨-	**الاستيعاب لابن عبد البر**	دار الجيل ـــ بيروت
٩-	**الاعتقاد للبيهقى**	دار الآفاق الجديدة ـــ بيروت
١٠-	**الاكتفاء بما تضمنه من مغازى رسول الله ﷺ لأبى ربيع سليمان بن موسى الكلاعى الأندلسى**	عالم الكتب – بيروت
١١-	**الآحاد والمثانى لابن أبى عاصم**	دار الراية ـــ الرياض
١٢-	**الأجوبة المرضية عن الأسئلة المكية (مخطوط)**	المكتبة الظاهرية ـــ دمشق
١٣-	**الأحكام السلطانية للماوردى**	
١٤-	**الأحكام لعبد الحق الأشبيلى**	مكتبة الرشد ـــ الرياض
١٥-	**الأذكار للنووى**	
١٦-	**الأربعون حديثاً لابن عساكر**	مكتبة القرآن ـــ القاهرة
١٧-	**الأعلام العلية لابن عبد الهادى**	المكتب الإسلامى ـــ بيروت
١٨-	**الأغانى للأصفهانى**	دار الفكر ـــ دار الجيل
١٩-	**الأم للشافعى**	دار المعرفة ـــ بيروت
٢٠-	**الأنصاف للمرداوى**	دار إحياء التراث ـــ كراتشى
٢١-	**الإتقان فى علوم القرآن للسيوطى**	
٢٢-	**الإرشاد لأبى يعلى الخليلى**	مكتبة الرشد ـــ الرياض
٢٣-	**الإصابة لابن حجر**	دار الجيل ـــ بيروت
٢٤-	**الإقناع للشربينى**	دار الفكر ـــ بيروت
٢٥-	**الإكمال لابن ماكولا**	دار الكتب العلمية ـــ بيروت
٢٦-	**الإكمال للحسينى**	جامعة الدراسات الإسلامية كراتشى

٢٧-	**البحر الرائق شرح كنز الحقائق لابن نجيم**	دار المعرفة – بيروت
٢٨-	**البداية والنهاية لابن كثير**	مكتبة المعارف ــ بيروت
٢٩-	**البدر الطالع للشوكانى**	دار المعرفة ــ بيروت
٣٠-	**البردة الشريفة للبوصيرى**	
٣١-	**البيان والتحصيل لأبى الوليد محمد بن رشد المالكى نقلا عن السبكى فى شفاء السقام**	
٣٢-	**التاريخ الكبير للبخارى**	دار الفكر ــ بيروت
٣٣-	**التجريد الصريح لأحاديث الجامع الصحيح لمحمد مرتضى الزبيدى**	
٣٤-	**التجريد للمحاملى منقول عن السبكى فى شفاء السقام**	
٣٥-	**التحفة اللطيفة فى تاريخ المدينة الشريفة للسخاوى**	دار الكتب العلمية – بيروت
٣٦-	**التدوين فى أخبار قزوين للرافعى القزوينى**	دار الكتب العلمية ــ بيروت
٣٧-	**التذكرة للقرطبى**	المكتبة القيمة ــ القاهرة
٣٨-	**الترغيب والترهيب للمنذرى**	دار الكتب العلمية ــ بيروت
٣٩-	**التعديل والتجريح لأبى وليد الباجى**	دار اللواء للنشر والتوزيع
٤٠-	**التعرف لمذهب أهل التصوف للكلاباذى**	دار الكتب العلمية ــ بيروت
٤١-	**التقييد للحافظ ابن نقطة البغدادى**	دار الكتب العلمية ــ بيروت
٤٢-	**التكملة لكتاب الصلة لابن الأبار**	دار الجيل ــ بيروت
٤٣-	**التلخيص للذهبى على مستدرك الحاكم**	دار الكتب العلمية ــ بيروت
٤٤-	**التمهيد لابن عبد البر**	وزارة عموم الأوقاف والشئون الإسلامية المغرب
٤٥-	**التوقيف على مهمات التعريف للمناوى**	دار الفكر ــ دمشق
٤٦-	**الثقات لابن حبان**	دار الفكر
٤٧-	**الجامع الصغير للسيوطى**	دار طائر العلم ــ جدة
٤٨-	**الجامع الصغير محمد بن الحسن**	عالم الكتب ــ بيروت
٤٩-	**الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع**	مكتبة المعارف ــ الرياض
٥٠-	**الجامع لمعمر بن راشد**	المكتب الإسلامى ــ بيروت
٥١-	**الجرح والتعديل لابن أبى حاتم**	دار إحياء التراث ــ بيروت
٥٢-	**الجواب الصحيح لابن تيمية**	دار العاصمة ــ الرياض

٥٣- **الجوهر المنظم لابن حجر الهيتمى** — دار جوامع الكلم ــ القاهرة

٥٤- **الحاوى للفتاوى للسيوطى** — دار الفكر ــ بيروت

٥٥- **الحاوى للماوردى (نقلا عن السبكى فى شفاء السقام)**

٥٦- **الحكايات المنثورة للحافظ الضياء المقدسى** — المخطوط تحت رقم ٩٨ من المجاميع بظاهرية دمشق

٥٧- **الحلة السيراء للقضاعى** — دار المعارف – القاهرة

٥٨- **الخصائص الكبرى للسيوطى** — دار الكتب العلمية ــ بيروت

٥٩- **الدر الثمين والمورد المعين لابن ميارة**

٦٠- **الدر المختار للميرغنانى** — دار الفكر ــ بيروت

٦١- **الدر المنثور للسيوطى** — دار الفكر ــ بيروت

٦٢- **الدراية لابن حجر** — دار المعرفة ــ بيروت

٦٣- **الدرر الكامنة لابن حجر** — دار المعرفة ــ بيروت

٦٤- **الدعاء للطبرانى** — دار الكتب العلمية ــ بيروت

٦٥- **الديباج المذهب لابن فرحون** — دار الكتب العلمية ــ بيروت

٦٦- **الديباج للسيوطى** — دار ابن عفان – الخبر بالسعودية

٦٧- **الذخيرة للشهاب القرافى** — دار الغرب الإسلامى ــ بيروت

٦٨- **الذرية الطاهرة للدولابى** — دار السلفية ــ الكويت

٦٩- **الرد المحكم للغمارى** — مكتبة القاهرة ــ القاهرة

٧٠- **الرد الوافر لابن ناصر الدين** — المكتب الإسلامى ــ بيروت

٧١- **الرد على البكرى لابن تيمية** — مكتبة الغرباء الأثرية ــ المدينة المنورة

٧٢- **الرد على من يقول القرآن مخلوق للنجاد** — مكتبة الصحابة الإسلامية

٧٣- **الرسالة للشافعى** — طبعة الشيخ شاكر ــ القاهرة

٧٤- **الرعاية الكبرى لنجم الدين بن حمدان الحنبلى**

٧٥- **الرفع والتكميل فى الجرح والتعديل للكنوى أبو الحسنات** — مكتبة المطبوعات الإسلامية – حلب

٧٦- **الرواة الثقات للحافظ الذهبى** — دار البشائر الإسلامية ــ بيروت

٧٧- **الروح لابن القيم** — دار الكتب العلمية ــ بيروت

٧٨- **الروض الأنف للسهيلى** — دار الكتب العلمية ــ بيروت

الكتاب	الناشر
٧٩- **الرياض النضرة**	دار الغرب الإسلامى ـــ بيروت
٨٠- **الزهد لابن المبارك**	دار الكتب العلمية ـــ بيروت
٨١- **الزهد لابن أبى عاصم**	دار الريان للتراث ـــ القاهرة
٨٢- **الزهد لهناد**	دار الخلفاء للكتاب الإسلامى الكويت
٨٣- **الزهد والورع والعبادة لابن تيمية**	مكتبة المنار
٨٤- **السنة لابن أبى عاصم**	المكتب الإسلامى ـــ بيروت
٨٥- **السنة للخلال**	دار الراية ـــ الرياض
٨٦- **السنن الكبرى للنسائى**	دار الكتب العلمية ـــ بيروت
٨٧- **السيرة الحلبية**	دار المعرفة ـــ بيروت
٨٨- **السيرة النبوية لابن هشام**	دار الجيل ـــ بيروت
٨٩- **السيف الصقيل للعلامة الكوثرى**	مكتبة زهران ـــ القاهرة
٩٠- **الشامل لأبى منصور الصباغ**	
٩١- **الشرح الكبير على متن خليل للخرشى**	
٩٢- **الشفاء للقاضى عياض**	مكتبة مصطفى البابى الحلبى ـــ القاهرة
٩٣- **الشقائق النعمانية طاش كبرى زادة**	دار الكتاب العربى ـــ بيروت
٩٤- **الشهادة الذكية لمرعى الحنبلى**	دار الفرقان ـــ بيروت
٩٥- **الصفدية لابن تيمية**	
٩٦- **الصلات والبشر للفيروزابادى**	
٩٧- **الصواعق المرسلة لابن القيم**	دار العاصمة ـــ الرياض
٩٨- **الطالع السعيد للأدفوى**	الدار المصرية للتأليف والترجمة
٩٩- **الطبقات السنية فى تراجم الحنفية تقى الدين بن عبد القادر التميمى الدارى**	طبعة دار الرفاعى ـــ الرياض
١٠٠- **الطبقات الكبرى لابن سعد**	دار صادر ـــ بيروت
١٠١- **الطبقات لابن خياط**	دار طيبة ـــ الرياض
١٠٢- **العظمة لأبى الشيخ**	دار العاصمة ـــ الرياض
١٠٣- **العقود الدرية لابن عبد الهادى**	دار الكاتب العربى ـــ بيروت
١٠٤- **العقيدة الأصفهانية لابن تيمية**	مكتبة الرشد ـــ الرياض

١٠٥-	**الغاية لأبى العباس السروجى (نقلا عن السبكى فى شفاء السقام)**	
١٠٦-	**الغنية للجيلانى**	المكتبة الثقافية ــ بيروت
١٠٧-	**الفتاوى الكبرى لابن تيمية**	دار المعرفة ــ بيروت
١٠٨-	**الفردوس لابن لبيد**	
١٠٩-	**الفروع لابن مفلح**	دار الكتب العلمية ــ بيروت
١١٠-	**الفصل فى الملل والأهواء والنحل لابن حزم**	مكتبة الخانجى – القاهرة
١١١-	**الفصول فى اختصار سيرة الرسول ﷺ لابن كثير**	مؤسسة علوم القرآن – دار القلم بيروت
١١٢-	**الفنون لابن عقيل**	
١١٣-	**الفواكه الدوانى للنفراوى**	دار الفكر ــ بيروت
١١٤-	**القوانين الفقهية لابن جزى**	
١١٥-	**الكاشف للذهبى**	دار القبلة للثقافة الإسلامية – جدة
١١٦-	**الكافى للمقدسى**	المكتب الإسلامى ــ بيروت
١١٧-	**الكامل لابن الأثير**	دار الكتب العلمية ــ بيروت
١١٨-	**الكامل لابن عدى**	دار الفكر ــ بيروت
١١٩-	**الكشف الحثيث لسبط بن العجمى**	عالم الكتب ــ مكتبة النهضة العلمية
١٢٠-	**الكفاية للخطيب**	المكتبة العلمية – المدينة المنورة
١٢١-	**الكواكب النيرات**	دار العلم ــ الكويت
١٢٢-	**المبدع لابن مفلح**	المكتب الإسلامى ــ بيروت
١٢٣-	**المبسوط للسرخسى**	دار المعارف – بيروت
١٢٤-	**المبسوط للشيبانى**	إدارة القرآن والعلوم الإسلامية كراتشى
١٢٥-	**المجتبى للنسائى**	مكتبة المطبوعات الإسلامية
١٢٦-	**المجموع للنووى**	دار الفكر ــ بيروت
١٢٧-	**المحدث الفاصل للرامهرمزى**	دار الفكر ــ بيروت
١٢٨-	**المحرر فى الفقه**	مكتبة المعارف ــ الرياض
١٢٩-	**المحلى لابن حزم**	دار الآفاق الجديدة ــ بيروت
١٣٠-	**المختارة للضياء المقدسى**	مكتبة النهضة الحديثة مكة المكرمة

١٣١- **المختصر للخرقي** — المكتب الإسلامي ـــ بيروت

١٣٢- **المدخل لابن الحاج**

١٣٣- **المدخل للسنن الكبرى للبيهقي** — دار الخلفاء للكتاب الإسلامية بيروت

١٣٤- **المدونة الكبرى لسحنون** — دار صادر ـــ بيروت

١٣٥- **المرشد المعين لابن عاشر**

١٣٦- **المستطرف للأبشيهي** — دار الكتب العلمية ـــ بيروت

١٣٧- **المستوعب للسمري (نقلاً عن السبكي في شفاء السقام)**

١٣٨- **المصباح المنير للفيومي** — المكتبة العلمية ـــ بيروت

١٣٩- **المطالب العالية لابن حجر**

١٤٠- **المعجم الأوسط للطبراني** — دار الحرمين ـــ العراق

١٤١- **المعجم الصغير للطبراني** — المكتب الإسلامي

١٤٢- **المعجم الكبير للطبراني** — مكتبة العلوم والحكم

١٤٣- **المغني في الضعفاء للذهبي**

١٤٤- **المقصد الأرشد في ذكر أصحاب الإمام أحمد** — مكتبة الرشد – الرياض

١٤٥- **المنار المنيف لابن القيم** — مكتب المطبوعات الإسلامية

١٤٦- **المنتظم لابن الجوزي** — دار صادر ـــ بيروت

١٤٧- **المنتقى لابن الجارود** — مؤسسة الكتاب الثقافية ـــ بيروت

١٤٨- **المنفردات والوحدان للإمام مسلم** — دار الكتب العلمية ـــ بيروت

١٤٩- **المنقذ من الضلال للغزالي**

١٥٠- **المنهاج في شعب الإيمان لأبي عبد الله الحسين بن الحسن الحليمي**

١٥١- **المهذب لأبي إسحاق الشيرازي** — دار الفكر ـــ بيروت

١٥٢- **الموازية لابن مواز (نقلاً عن السبكي في شفاء السقام)**

١٥٣- **الموافقات للشاطبي** — دار المعرفة ـــ بيروت

١٥٤- **المواهب اللدنية للقسطلاني**

١٥٥- **النبوات لابن تيمية** — المطبعة السلفية ـــ القاهرة

١٥٦- **النجوم الزاهرة لابن تغري بردي** — المؤسسة المصرية العامة ـ مصر

١٥٧-	**النور السافر للعيدروس**	دار الكتب العلمية ـــ بيروت
١٥٨-	**الهداية للكلوذانى الحنبلى (نقلاً عن السبكى فى شفاء السقام)**	
١٥٩-	**الهواتف لابن أبى الدنيا**	مؤسسة الكتب الثقافية
١٦٠-	**الوافى بالوفيات**	النشرات الإسلامية
١٦١-	**أبجد العلوم لصديق حسن خان**	دار الكتب العلمية ـــ بيروت
١٦٢-	**أحكام القرآن للجصاص**	دار إحياء التراث ـــ بيروت
١٦٣-	**أحكام القرآن للشافعى**	دار الكتب العلمية ـــ بيروت
١٦٤-	**أخبار الغسانى**	دار البشائر
١٦٥-	**أخبار مكة للفاكهى**	دار خضر ـــ بيروت
١٦٦-	**أخصر المختصرات لابن بلبان**	دار البشائر الإسلامية
١٦٧-	**أمالى الأذكار لابن حجر**	
١٦٨-	**أمراض القلوب لابن تيمية**	المطبعة السلفية ـــ القاهرة
١٦٩-	**إحياء علوم الدين لحجة الإسلام الغزالى**	
١٧٠-	**إصطلاحات القاموس للهورينى**	
١٧١-	**إصلاح غلط المحدثين للخطابى**	دار المأمون للتراث ـــ دمشق
١٧٢-	**إعانة الطالبين للسيد البكرى**	دار الفكر ـــ بيروت
١٧٣-	**إعلام الموقعين لابن القيم**	دار الجيل ـــ بيروت
١٧٤-	**إنجيل برنابة**	دار البشير – القاهرة
١٧٥-	**إيقاظ الهمم شرح الحكم لابن عجيبة**	
١٧٦-	**بدائع الصنائع للكاسانى**	دار الكتاب العربى ـــ بيروت
١٧٧-	**بدائع الفوائد لابن القيم**	مكتبة نزار مصطفى الباز ـــ مكة المكرمة
١٧٨-	**بغية الطلب فى تاريخ حلب لابن العديم**	دار الفكر ـــ بيروت
١٧٩-	**بيان تلبيس الجهمية لابن تيمية**	مطبعة الحكومة – مكة المكرمة
١٨٠-	**تاريخ ابن النجار**	
١٨١-	**تاريخ البصروى**	دار المأمون للتراث ـــ دمشق
١٨٢-	**تاريخ الطبرى**	دار الكتب العلمية ـــ بيروت
١٨٣-	**تاريخ المدينة للسيد السمهودى**	طبعة دار الكتب العلمية ـــ بيروت

١٨٤- **تاريخ بغداد للخطيب** دار الكتب العلمية ـــ بيروت

١٨٥- **تاريخ جرجان للسهمى** عالم الكتب ـــ بيروت

١٨٦- **تاريخ دمشق لابن عساكر** دار الفكر ـــ بيروت

١٨٧- **تاريخ نيسابور للحاكم (نقلا عن تهذيب التهذيب لابن حجر)**

١٨٨- **تاريخ واسط** دار الكتب ـــ بيروت

١٨٩- **تحفة الأحوذى للمباركفورى** دار الكتب العلمية ـــ بيروت

١٩٠- **تحفة الصديق لأبى قاسم ابن بلبان** مكتبة دار التراث ـــ دمشق

١٩١- **تحفة المحتاج للوادياشى الأندلسى** دار حراء – مكة المكرمة

١٩٢- **تذكرة ابن عقيل** مخطوط المكتبة الظاهرية(مخطوط)

١٩٣- **تذكرة الحفاظ للسيوطى**

١٩٤- **تذكرة الحفاظ للقيسرانى** دار السميعى ـــ الرياض

١٩٥- **تعجيل المنفعة لابن حجر** دار الكتاب العربى ـــ بيروت

١٩٦- **تفسير البغوى** دار المعرفة

١٩٧- **تفسير البيضاوى** دار الفكر

١٩٨- **تفسير الثعالبى** مؤسسة الأعلمى للمطبوعات

١٩٩- **تفسير الجلالين للسيوطى** دار الحديث ـــ القاهرة

٢٠٠- **تفسير الطبرى** دار الفكر ـــ بيروت

٢٠١- **تفسير القرآن العظيم لابن كثير** دار الفكر ـــ بيروت

٢٠٢- **تفسير القرطبى** دار الشعب

٢٠٣- **تفسير النسفى**

٢٠٤- **تفسير الواحدى** دار القلم – الدار الشامية

٢٠٥- **تفسير أبى السعود** دار إحياء التراث

٢٠٦- **تقريب التهذيب** دار الرشيد ـــ سوريا

٢٠٧- **تلخيص الحبير لابن حجر** مدينة النشر – المدينة المنورة

٢٠٨- **تنوير الحوالك للسيوطى** المكتبة التجارية ـــ مصر

٢٠٩- **تهذيب الآثار لأبى جعفر الطبرى** دار المدنى ـــ جدة

٢١٠- **تهذيب الأسماء للنووى** دار الفكـــــر

٢١١- **تهذيب التهذيب لابن حجر** دار الفكـــــر

٢١٢-	**تهذيب الكمال للحافظ المزى**	مؤسسة الرسائل ـــ بيروت
٢١٣-	**توثيق عرى الإيمان للبارزى (نقلاً عن السبكى فى شفاء السقام)**	
٢١٤-	**جامع العلوم والحكم لابن رجب الحنبلى**	دار المعرفة والحكمة
٢١٥-	**جزء الأصبهانى**	دار العاصمة ـــ الرياض
٢١٦-	**جزء نافع**	دار الصحابة للتراث – طنطا مصر
٢١٧-	**جمع الوسائل فى شرح الشمائل للملا على القارى**	دار الأقصى
٢١٨-	**حاشية ابن القيم**	دار الكتب العلمية ـــ بيروت
٢١٩-	**حاشية ابن عابدين**	دار الفكر ـــ بيروت
٢٢٠-	**حاشية البجيرمى**	المكتبة الإسلامية تركيا
٢٢١-	**حاشية الجرجانى**	
٢٢٢-	**حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح**	مكتبة البابى الحلبى ـــ مصر
٢٢٣-	**حلية الأولياء لأبى نعيم**	دار الكتاب العربى ـــ بيروت
٢٢٤-	**حواشى الشروانى**	دار الفكر ـــ بيروت
٢٢٥-	**خزانة الأدب لابن حجة الحموى**	دار مكتبة الهلال ـــ بيروت
٢٢٦-	**خلاصة الأثر للمحبى**	
٢٢٧-	**خلاصة البدر المنير لابن الملقن**	مكتبة الرشد ـــ الرياض
٢٢٨-	**خلاصة الوفا للسمهودى**	
٢٢٩-	**درء التعارض لابن تيمية**	دار الكنوز الأدبية ـــ الرياض
٢٣٠-	**دفع شبه من تشبه وتمرد للتقى الحصنى**	المكتبة الأزهرية للتراث ـــ مصر
٢٣١-	**دقائق التفسير لابن تيمية**	مؤسسة علوم القرآن
٢٣٢-	**دلائل النبوة لأبى نعيم**	
٢٣٣-	**دليل الطالب لمرعى الحنبلى**	المكتب الإسلامى ـــ بيروت
٢٣٤-	**ذخائر العقبى للمحب الطبرى**	دار الكتب المصرية ـــ مصر
٢٣٥-	**ذخائر القصر (مخطوط)**	
٢٣٦-	**ذيل التقييد لأبى الطيب المكى الفاسى**	دار الكتب العلمية ـــ بيروت
٢٣٧-	**ذيل تذكرة الحفاظ**	دار الكتب العلمية ـــ بيروت
٢٣٨-	**رؤوس المسائل النووى (نقلاً عن السبكى فى شفاء السقام)**	

الكتاب	الناشر
٢٣٩- رحلة ابن بطوطة	مؤسسة الرسالة ـ بيروت
٢٤٠- رحلة ابن جبير	دار الكتاب اللبنانى – دار الكتاب المصرى
٢٤١- روح المعانى للألوسى	دار إحياء التراث العربي
٢٤٢- روض الرياحين لليافعى	
٢٤٣- زاد المستقنع	مكتبة النهضة الحديثة مكة المكرمة
٢٤٤- زاد المسير لابن الجوزى	المكتب الإسلامى
٢٤٥- زاد المعاد لابن القيم	مؤسسة الرسالة – مكتبة المنارالإسلامية –بيروت والكويت
٢٤٦- زوائد الحارث للهيثمى	مركز خدمة السنة والسيرة النبوية المدينة المنورة
٢٤٧- زيارة القبور لابن تيمية	
٢٤٨- سؤالات البرقانى للدارقطنى	كتب خانه الجيلى ـ باكستان
٢٤٩- سبل السلام للصنعانى	دار إحياء التراث العربي بيروت
٢٥٠- سبل الهدى والرشاد للصالحى	المجلس الأعلى للشئون الإسلامية
٢٥١- سفر نامة لناصر خسرو	دار الكتاب الجديد ـ بيروت
٢٥٢- سلك الدرر فى أعيان القرن الـ١٢ للمرادى	دار البشائر ـ بيروت
٢٥٣- سنن ابن ماجه	دار الفكر
٢٥٤- سنن الترمذى	دار إحياء التراث العربي
٢٥٥- سنن الدارقطنى	دار المعرفة
٢٥٦- سنن الدارمى	دار الكتاب العربي
٢٥٧- سنن النسائى الصغرى	مكتبة المطبوعات الإسلامية
٢٥٨- سنن أبى داود	دار الفكر
٢٥٩- سيات نامة لنظام الملك الطوسى	دار الثقافة ـ قطر
٢٦٠- سير أعلام النبلاء للذهبى	مؤسسة الرسالة ـ بيروت
٢٦١- شذرات الذهب لابن العماد الحنبلى	دار الكتب العلمية ـ بيروت
٢٦٢- شرح الأذكار لابن علان	دار إحياء التراث العربي
٢٦٣- شرح الرسالة للعبدى	
٢٦٤- شرح العلامة الزرقانى على المواهب اللدنية	

٢٦٥-	**شرح المختار للبلدحى**	
٢٦٦-	**شرح المشارق**	
٢٦٧-	**شرح المقاصد للتفتازانى**	
٢٦٨-	**شرح حزب البحر لأحمد زروق**	
٢٦٩-	**شرح زُبد ابن رسلان للرملى**	دار المعرفة ـــ بيروت
٢٧٠-	**شرح سنن ابن ماجه للسندى**	
٢٧١-	**شرح سنن ابن ماجه للسيوطى**	قديمى كتب خانة ـــ كراتشى
٢٧٢-	**شرح صحيح مسلم للنووى**	دار إحياء التراث العربى
٢٧٣-	**شرح فتح القدير للكمال بن الهمام**	دار الفكر ـــ بيروت
٢٧٤-	**شرح كتاب اللباب**	
٢٧٥-	**شرح معانى الآثار للطحاوى**	دار الكتب العلمية ـــ بيروت
٢٧٦-	**شرف النبوة لأبى سعد**	
٢٧٧-	**شعب الإيمان للبيهقى**	دار الكتب العلمية ـــ بيروت
٢٧٨-	**شفاء السقام للسبكى**	دار جوامع الكلم ـــ القاهرة
٢٧٩-	**شفاء العليل لابن القيم**	دار الفكر ـــ بيروت
٢٨٠-	**شواهد الحق للنبهانى**	مكتبة البابي الحلبى ـــ مصر
٢٨١-	**صبح الأعشى للقلقشندى**	دار الفكر ـــ دمشق
٢٨٢-	**صحيح ابن حبان**	مؤسسة الرسالة
٢٨٣-	**صحيح ابن خزيمة**	المكتب الإسلامى بيروت
٢٨٤-	**صحيح البخارى**	دار ابن كثير ـــ اليمامة
٢٨٥-	**صحيح البخارى**	دار المعرفة ـــ بيروت
٢٨٦-	**صحيح مسلم**	دار إحياء التراث العربى
٢٨٧-	**صفوة الصفوة لابن الجوزى**	دار المعرفة
٢٨٨-	**صيانة صحيح مسلم للحافظ ابن الصلاح**	دار الغرب الإسلامى – بيروت
٢٨٩-	**ضعيفة الألبانى**	مكتبة المعارف ـــ الرياض
٢٩٠-	**طبقات ابن سعد**	مكتبة العلوم والحكم – المدينة المنورة
٢٩١-	**طبقات الأولياء لابن الملقن**	دار المعرفة ـــ بيروت
٢٩٢-	**طبقات الحنابلة**	دار المعرفة ـــ بيروت
٢٩٣-	**طبقات الحنفية**	كراتشى

٢٩٤-	**طبقات الشافعية الكبرى للسبكى**	حجر للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان ــ الجيزة
٢٩٥-	**طبقات الشافعيه لابن قاضى شهبه**	عالم الكتب ــ بيروت
٢٩٦-	**طبقات المحدثين بأصبهان**	مؤسسة الرسالة ــ بيروت
٢٩٧-	**طبقات المدلسين لابن حجر**	مكتبة المنار ــ عمان
٢٩٨-	**طبقات صلحاء اليمن للبريهى**	مكتبة الإرشاد ــ صنعاء
٢٩٩-	**طريق الهجرتين لابن القيم**	دار ابن القيم – الدمام
٣٠٠-	**عجائب الآثار للجبرتى**	دار الجيل ــ بيروت
٣٠١-	**عدة الحصن الحصين لابن الجزرى**	
٣٠٢-	**علوم الحديث لابن الصلاح**	دار الفكر ــ بيروت
٣٠٣-	**عمدة الفقه لابن قدامة**	مكتبة الطرفين ــ الطائف
٣٠٤-	**عمل اليوم والليلة لابن السنى**	دار الجيل ــ بيروت
٣٠٥-	**عمل اليوم والليلة للنسائى**	مؤسسة الرسالة ــ بيروت
٣٠٦-	**عوارف المعارف للسهروردى**	
٣٠٧-	**غاية السول فى خصائص الرسول لابن الملقن**	دار البشائر الإسلامية
٣٠٨-	**فتاوى أبى الليث السمرقندى (نقلاً عن السبكى فى شفاء السقام)**	
٣٠٩-	**فتح البارى فى شرح صحيح البخارى لابن حجر**	دار المعرفة – بيروت
٣١٠-	**فتح القدير للشوكانى**	دار الفكر ــ بيروت
٣١١-	**فتح القريب المجيب فى شرح الفاظ التقريب للغزى**	
٣١٢-	**فتح المعين للمليبارى**	دار الفكر ــ بيروت
٣١٣-	**فتح المغيث شرح ألفية الحديث للعراقى**	مكتبة السنة ــ مصر
٣١٤-	**فتح الوهاب لزكريا الأنصارى**	دار الكتب العلمية ــ بيروت
٣١٥-	**فتوح الشام للواقدى**	دار الجيل ــ بيروت
٣١٦-	**فضائل بيت المقدس لابن قدامة**	دار الفكر ــ سوريا
٣١٧-	**فضائل فاطمة لابن شاهين**	
٣١٨-	**فضل الصلاة على النبى للقاضى اسماعيل**	المكتب الإسلامى ــ بيروت
٣١٩-	**فوائد تمام**	
٣٢٠-	**فيض القدير للمناوى**	المكتبة التجارية الكبرى ــ مصر

الرقم	الكتاب	الناشر
٣٢١-	**فيض القدير للمناوى**	المكتبة التجارية الكبرى ــ مصر
٣٢٢-	**قاعدة فى المحبة لابن تيمية**	مكتبة التراث الإسلامى ــ القاهرة
٣٢٣-	**قانون التأويل لابن عربى المالكى**	
٣٢٤-	**قرى الضيف لابن أبى الدنيا**	أضواء السلف ــ الرياض
٣٢٥-	**قوارع الأسنة فى الرد على أعداء السنة**	
٣٢٦-	**قواعد الأحكام فى مصالح الأنام للعز بن عبد السلام**	دار الكتب العلمية ــ بيروت
٣٢٧-	**قواعد الفقه لمحمد عميم الإحسان**	الصدف بشرز ــ كراتشى
٣٢٨-	**كتاب الآثار**	دار الكتب العلمية ــ بيروت
٣٢٩-	**كتاب الروضتين فى أخبار الدولتين**	مؤسسة الرسالة ــ بيروت
٣٣٠-	**كتاب الصمت لابن أبى الدنيا**	دار الكتاب العربى ــ بيروت
٣٣١-	**كتاب العلل ومعرفة الرجال لأحمد بن حنبل**	المكتب الإسلامى ــ بيروت
٣٣٢-	**كتاب القدر للفريابى**	أضواء السلف
٣٣٣-	**كشف الأسرار**	
٣٣٤-	**كشف الخفاء للعجلونى**	مؤسسة الرسالة ــ بيروت
٣٣٥-	**كشف الظنون لحاجى خليفة**	دار الكتب العلمية ــ بيروت
٣٣٦-	**كشف القناع للبهوتى**	دار الفكر ــ بيروت
٣٣٧-	**كفاية الطالب لأبى حسن المالكى**	دار الفكر ــ بيروت
٣٣٨-	**لسان العرب لابن منظور**	دار صادر ــ بيروت
٣٣٩-	**لسان الميزان لابن حجر**	مؤسسة الأعلمى للمطبوعات ــ بيروت
٣٤٠-	**لطائف المنن لابن عطاء الله**	
٣٤١-	**مجلس إملاء فى رؤية الله تبارك وتعالى للدقاق**	مكتبة الرشد ــ الرياض
٣٤٢-	**مجمع الزوائد للهيثمى**	دار الريان للتراث ــ دار الكتاب العربى
٣٤٣-	**مجموع الفتاوى لابن تيمية**	مكتبة المنصورة
٣٤٤-	**مختار الصحاح**	مكتبة لبنان ــ ناشرون
٣٤٥-	**مختصر اختلاف العلماء للجصاص**	دار البشائر الإسلامية ــ بيروت
٣٤٦-	**مختصر البخارى لابن أبى جمرة**	دار الجيل ــ بيروت
٣٤٧-	**مدارج السالكين لابن القيم**	دار الكتاب العربى

٣٤٨-	مرآة الجنان لليافعي	دار الكتب العلمية
٣٤٩-	مرقاة المفاتيح لملا علي القاري	
٣٥٠-	مزيل الشبهات في إثبات الكرامات لابن باطيش	
٣٥١-	مستدرك الحاكم	دار الكتب العلمية
٣٥٢-	مسند الإمام علي بن موسى الرضا	
٣٥٣-	مسند البزار	مؤسسة علوم القرآن (مؤسسةالعلوم والحكم)
٣٥٤-	مسند الحارث	مركز خدمة السنة والسيرة النبوية ـ المدينة المنورة
٣٥٥-	مسند الربيع	دار الحكمة ـ بيروت
٣٥٦-	مسند الروياني	مؤسسة قرطبة ـ القاهرة
٣٥٧-	مسند الشاميين للطبراني	مؤسسة الرسالة ـ بيروت
٣٥٨-	مسند الشهاب للقضاعي	مؤسسة الرسالة ـ بيروت
٣٥٩-	مسند الطيالسي	دار المعرفة ـ بيروت
٣٦٠-	مسند الفردوس للديلمي	دار الكتب العلمية ـ بيروت
٣٦١-	مسند أبي عوانة	دار المعرفة
٣٦٢-	مسند أبي يعلى	دار المأمون للتراث ـ دمشق
٣٦٣-	مسند أحمد بن حنبل	مؤسسة قرطبة ـ مصر
٣٦٤-	مسند إسحاق بن راهويه	مكتبة الإيمان المدينة المنورة
٣٦٥-	مسند عبد بن حميد	مكتبة السنة ـ القاهرة
٣٦٦-	مشاهير علماء الأمصار لابن حبان	دار الكتب العلمية
٣٦٧-	مصباح الزجاجة للبوصيري	دار الكتب العلمية
٣٦٨-	مصنف ابن أبي شيبة	مكتبة الرشد
٣٦٩-	مصنف عبد الرزاق	المكتب الإسلامي ـ بيروت
٣٧٠-	معاني القرآن لأبي جعفر النحاس	جامعة أم القرى ـ مكة المكرمة
٣٧١-	معتصر المختصر لأبي المحاسن الحنفي	عالم الكتب – مكتبة المتنبي
٣٧٢-	معجم ابن المثنى	
٣٧٣-	معجم البلدان لياقوت الحموي	دار الفكر المعاصر – دار الفكر
٣٧٤-	معجم السفر للحافظ السلفي	المكتبة التجارية – مكة المكرمة

المرجع	الناشر
٣٧٥- **معجم الشيوخ للصيداوى**	مؤسسة الرسالة – دار الإمام – بيروت
٣٧٦- **معجم الصحابة لابن قانع**	مكتبة الغرباء الأثرية – المدينةالمنورة
٣٧٧- **معرفة الثقات للعجلى**	مكتبة الدار – المدينة المنورة
٣٧٨- **مغنى المحتاج للشربينى**	دار الفكر ــ بيروت
٣٧٩- **مقتل الشهيد عثمان**	دار الثقافة – الدوحة
٣٨٠- **منار السبيل لابن ضويان**	مكتبة المعارف ــ الرياض
٣٨١- **مناسك الكرمانى (نقلاً عن السبكى فى شفاء السقام)**	
٣٨٢- **مناقب الشافعى للبيهقى**	دار التراث ــ القاهرة
٣٨٣- **منهاج السنة النبوية لابن تيمية**	دار قرطبة
٣٨٤- **مواهب الجليل للحطاب**	دار الفكر – بيروت
٣٨٥- **موطأ مالك**	دار إحياء التراث العربى
٣٨٦- **ميزان الاعتدال للذهبى**	دار الكتب العلمية ــ بيروت
٣٨٧- **نسيم الرضا شرح شفا للشهاب الخفاجى**	
٣٨٨- **نصب الراية**	دار الحديث ــ مصر
٣٨٩- **نفح الطيب للتلمسانى**	دار صادر ــ بيروت
٣٩٠- **نقد المنقول لابن القيم**	دار القادرى ــ بيروت
٣٩١- **نهاية الزين للجاوى**	دار الفكر ــ بيروت
٣٩٢- **نوادرالأصول فى أحاديث الرسول للحكيم الترمذى**	دار الجيل – بيروت
٣٩٣- **نور الإيضاح للشرنبلالى**	دار الحكمة ــ دمشق
٣٩٤- **نيل الأوطار للشوكانى**	دار الجيل ــ بيروت
٣٩٥- **هداية الحيارى لابن القيم**	الجامعة الإسلامية – المدينة المنورة
٣٩٦- **هدية العارفين**	دار الفكر ــ بيروت
٣٩٧- **وسيلة الإسلام لابن الخطيب**	دار الغرب الإسلامى ــ بيروت
٣٩٨- **وفيات الأعيان لابن خلكان**	دار الثقافة – بيروت

نعتذر للقارئ عن سقوط بعض المراجع أثناء الكتابة .



المُحتويات



هذا الكتاب

دعوة للدفاع عن جناب النبي ﷺ و آل بيته عليهم السلام فيما يثيره أي إنسان مهما كان اسمه وتذكيراً للمسلمين بأن النبي ﷺ أغلى عندنا من أي شئ وكل شئ و يشير إلى سر تمسك بعض الطوائف بكلام ابن تيمية بالذات مع إهمال تراث سبعمائة سنة وكأن الأمة فشلت حتى خرج هو في القرن الثامن الهجري وكأنه ليس في الأمة غيره ويقع الكتاب في ثلاثة أبواب

الأول: الرد على أخطائه في آل البيت عليهم السلام . مثل اتهامه للنبي ﷺ بأنه ارتاب في أمر السيدة عائشة ، و ادعائه وجود قوادح كثيرة تحكي عن السيدة فاطمة عليها السلام.

الثاني: في مسائل التوسل و الزيارة ، مثل ادعائه أنه لا فائدة من زيارته ﷺ.

الثالث: خاص بالرد أخطائه تجاه مقام نبوة النبي ﷺ .

كذلك يوضح الكتاب أن النبي ﷺ كان مؤمناً قبل البعثة ومعنى ﴿ ووجدك ضالاً فهدى ﴾ حتى لا يحدث تشوش في عقائد الناس بسبب كلام ابن تيمية و غير ذلك من المسائل الهامة وفي النهاية دعوة للمسلمين بالتمسك بكهف الأمة وحضنها نبيها ﷺ .



بيروت - لبنان

DarZainulabedin@Hotmail.com

